



وَقَدْ رَفَعْنَا لَكَ الْبَاطِلَ إِنْ كَانَتْ رَهْوَىٰ  
الحمد لله المنعمه کہ جلد اول کتاب مستطاب

# امامہ القرآن

تصنیف

بسم اللہ الرحمن الرحیم مولانا محمد باور صاحب طباطبائی زنگی پوری

نائب رئیس حلقہ اہل حقان بکراتی مشہدی خلف اہل صاحب مرحوم

سکس رقامہ برائے کتابت فی ضلع یوسف پور خان

بیت فی جلد

کتابت فی جلد اول

میں جو احکامات حقان بکراتی مشہدی

# تنبیہ الناصحین بحواب تنبیہ الحائر

انا من المجرمین منتقمون

مروری عبد الشکور کا ایک سالہ تنبیہ الحائرین بڑے دم غم سے تھی کہ اس شائع ہوا یہی مجموعہ کفریات جس کے متعلق شکوری باگک بے شکام چند سال بند ہوئی رہی کہ اس کا جواب کل شیعہ متفقہ قوت سے دیتے ہیں آج وہی تنبیہ الحائرین ہے جس کے بیچنے صرف مجازی طاقت نے نہ توں تحقیق سے اور اوقات سے دھیسے کر دیئے۔

کساں میں خدایان جیدہ کا راجہ عرصہ دلت سے منتظر تھے کہ تنبیہ الحائرین کی تھی کون نہایگا کہ شائع ہوگا۔ کساں میں وہ غیرت اور شیعہ جن کے دلوں میں تو اصبغے سب وستم نفس بنی کا راز و غم ڈالے تھے۔ اور وہ مریم شفا کے طالب تھے۔ کساں میں میدان مناظرہ کے جو امر و سپاہی جو تھے کی زیر و زبر کر نیوالی مشین گن کے جویاں تھے۔ کساں میں وہ عوام کا لانعام تو اصبغے تنبیہ الحائر کے تھے زہر ملائی اور ہم قاتل سمجھ کے شل جانیں نہیں بجاتے تھے۔ کساں میں مروری عبد الشکور ابھم جو تنبیہ الحائرین کے جواب سے علی شیعہ کی مصلحت ہمیں خاموشی کی نیکی عاجزی پر محسوس کے نہ تھے۔ یہی کتاب تنبیہ الناصحین بحواب تنبیہ الحائرین مانر ہے جو ہمیں ہاں مومن کے لئے مرعہ شت کے لئے قہر خدا مناظر کے لئے دہل حکمہ دگام کے لئے اعجازی دوزخ گراہ کے لئے اودی طالب نے خدائی مددگار۔ یہ ابھم کے لئے ہام خاموشی ہے جس میں لائل قاہر سے ثابت کیا گیا ہے پاس انکے مذہب کے قرآن نہیں ہے اور نہ ہو سکتا تھا۔ وہ نازل ہی نہیں ہوا اور نہ ہو سکتا ہے انکے پاس ہے جسے یہ لوگ کتاب نہ کہتے ہیں انکے مذہب کے یہ مصنف عثمانی ہے انکے مذہب کے ہیں انکی ترتیب بھی بعض جگہ بے ربط سے بول اشد نے جو متفرق چیزوں میں اور کچھ مانڈہ صحابہ میں مرتب چھوڑیں تھیں عثمانی اپنے صحابہ کو زلی ترتیب پر تعلیم فرماتی تھیں سب کی سب اس سہو موجود نہیں ہیں بلکہ مصنف عثمانی شکوری مذہب کے ناقص بھی ہے اور محرف بھی ہے دنیا میں جتنے نو انکے پاس قرآن جو کہ مومن بالقرآن کہلاتے ہیں اور نہ مصنف عثمانی کامل و غیر محرف ہو چکا یہ باطل اور کہتے ہیں۔ تنبیہ الناصحین کا پہلا باب چھپ گیا ہے۔ یہی قیمت یہ مجلہ دہائی (۱۰۷)

کربلائی شیخ غلام علی شہید یہ فیخ خواجہ ملک کھنسی موجود

*[Handwritten signature]*

وہیجا مصنف غفرلہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

یصلیٰ علیہ وسلم فی الاولیٰ والاخریٰ والشکر لہ علی اللہ لیسہ انکاشیرہ وغیرہ الباری علیہ الطاہرۃ والصلوۃ علی نبیینہ  
ووصیینہ المرسلین محمد مصطفیٰ اللہ علیہ وآلہ علی حبشۃ الطیبۃ الطاہرۃ صلواتہ شریفہ باریۃ مطلقۃ  
انکس سائر ذوات شرف لہ انعم الزاہرۃ۔ اصابع۔ اخوان مؤمنین وحقائق الدین کچھ متنب  
انہیں ہے کہ یہ پہلا حصہ باب ل کتاب آیات القرآن کا آپ حضرات کی خدمت میں پیش  
کیا جاتا ہے جس میں بیہزار بتی غیر مذکور ہے۔ اس کتاب کے کہنے کی عرض ہوتی ہے فضائل الہیہ  
مطہرین علیہم السلام ہے۔ اور یہ کہ نیا پراچی طبع واضح ہو جائے کہ کتاب میں انکا ذکر فضیلت  
کمال کے اظہار کیا تھا مستعد آیا ہے کہ جس قدر عالم دنیا تک نہیں سمجھ سکتی ہے۔ ابن عباس  
کی روایت جو تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی میں قال تزلزلت فی علیؑ فکلمتہ آیتہ (علی کی وجہ میں  
تزلزل)۔ آیتیں نازل ہوئی ہیں۔ نیز کتاب ینابح معنی چاہے میں اخرج الطبرانی عن  
ابن عباس رضی اللہ عنہما قال تزلزلت فی علیؑ فکلمتہ آیتہ۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ  
فضائل علیؑ واسل علیؑ قرآن میں بکثرت اس سے زیادہ مذکور ہیں جس قدر لوگ پا سکے ہیں۔  
نیز یہ بھی روایات پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ درجہ اصحاب کما مذکور قرآن میں موجود ہیں  
لیکن علیؑ کا ذکر سوائے خروج کے بصورت عتاب قریش نہیں آیا ہے۔

ابن عباس کی دوسری روایت بنا ہے ص ۱۱۱ چاپ مصری ہے ولقد غاب اللہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اصحاب محمد بنی فہرستان و ما ذکر علیہا لا یخبرہ تمام اصحاب بنی ہرستان نے کئی موقع پر (قرآن میں) متاب کیا ہے۔ مگر جب علی کا ذکر کیا تو غوی ہی کے ساتھ۔

(۴) بطریق اہلبیت طاہرین تو اس سے زیادہ آیات کا ثبوت متاب ہے۔ جو علی ابن ابیطالب علیہ السلام اور دیگر ائمہ طاہرین میں آزی ہیں۔ لیکن ہر وقت تک جتنی آیتوں کا کتب اہل سنت والجماعت سے پتہ چل سکا ہے وہ اجمالاً تین سو ہیں۔ وہ تفسیر "موسو تقریبا"۔

پہلی کوشش تفسیر آیات فضائل میں۔ پہلی کوشش اس بات میں کہ آیات فضائل کو کتب اہل سنت سے ثابت کر کے دنیا کے سامنے پیش کیا جائے۔ علامہ ابن بطریق کی کوشش ہے جو قدس سرہ فرقا امامیہ سے ہیں مگر وہ اپنی کتاب میں تقریباً پچاس آیتوں کا پتہ لگا سکے ہیں۔

دوسری کوشش۔ اونٹن کے بعد دوسری کوشش علامہ علی علیہ الرحمہ کی ہے۔ کتاب نہج الکرامۃ میں کہ اس میں بھی آیات کے نزول کا ثبوت شان اہلبیت میں کتب اہل سنت والجماعت سے دیا ہے۔ مگر تقریباً پچاس سے زیادہ آیتیں نہیں ہیں۔

تیسری کوشش۔ پھر جناب علامہ علی علیہ الرحمہ کی کتاب نہج الحق و کشف الصدق میں ہے۔ جس میں چودہویں آیتوں تک تلاش کیا گیا ہے۔

چوتھی کوشش۔ اس کے بعد چوتھی کوشش جناب علامہ مفتی سید عباس ہاشمی اہل السنہ مقامہ کی ہے۔ جنہوں نے اپنی مشکل کتاب روائع القرآن میں ایک سو اکتیس آیتوں کا پتہ لگایا ہے کہ بالتفصیل بیان فضائل اہلبیت طاہرین میں کتب اہل سنت میں مذکور ہیں۔

ضرورت پانچویں کوشش کی۔ یہ کتاب عربی زبان میں ہو اور علاوہ فن مناظرہ کے بہترین کتاب ہونے کے علم اور کچھ بہترین فہم میں ہو۔ چونکہ یہ کتاب عام اہل مہندستان کے فہم باہر ہے اس لیے عربی زبان ہونے کے اس وجہ سے فقیر نندی سید محمد

کارون زنگی پوری کی ہمت نے یہ تصانیف کیا کہ اگر ان آیات کی تفسیر اردو زبان میں ہو جاتی تو عام پبلک کو اس سے خاص فائدہ پہنچتا۔ یہ سوچ کر پہلے اس کا مقدمہ لکھا تھا۔ مگر مذکور ہو گا۔



دوسری باتیں ہیں جسے اسلام کا تمام جہلدار رفع ہو سکتا ہے جو دیکھنے والوں کو بہت پسند آیا۔ پھر آیات کی کاشش شروع کی۔ بعد میں اس وقت تک وہ جو آیتوں کا بدل چکا ہو۔ جو کتب اہل سنت والجماعت میں تفصیل مذکور ہیں جسے فضائل و کمالات ہیں ظاہر کیا حال معلوم ہوتا ہے۔

(۶) یہ کتاب تقریباً آج سے دس سال قبل کہی جانی شروع ہوئی تھی۔ مگر بیاریوں کی شدت اور آلام دنیا کی زیادتی نے اب تک اسکے تمام کڑے کا سہہ نہ دیا۔ پیشتر اس دوران میں خیال گذرا کہ اب اسکا لکھنا مسمیٰ ہی کر دو لیکن درازدار حرمہ سعید ذوالفضل السینی مولوی سید محمد رضی مولوی فاضل و فاضل سلاطین علی کے اصرار سے دوبارہ اس کے اتمام کی ہمت کی اور خدا کی مدد پر پھر سے کام شروع کیا۔ چنانچہ اس وقت یہ پہلا حصہ باب اول کا خداجاب کیا جاتا ہے۔

(۷) اس کتاب میں یہ خاص بات لکھی گئی ہے کہ جو بات کہی جائے اسکا حوالہ بخیر خود دیکھ کر لکھا جائے۔ اور حتی الامکان کوئی دعویٰ اختتامی دلیل سے ثابت کیا جائے بلکہ ہر دعویٰ کا ثبوت برہان قوی سے دیا جائے تاکہ آئندہ کسی تاثر کو گتھک کا قہر نہ ملے۔

(۸) باب اول کے آیات میں اگرچہ صرف فضائل کے آیات کی تفسیر ہے مگر ان سے جہاں جہاں خلافت بافضل جناب امیر المؤمنین علیہ السلام اور امینی اولاد طاہرین کی امامت و خلافت کا ثبوت ہوتا ہے اُسے بھی بنیاد حسن و خوبی کے ساتھ بلا اختصار واضح کر دیا ہے۔ اور ہر ایک موقع پر کافی دلیلیں پیش کر دی ہیں۔

(۹) اس باب کے دوسرے حصے میں ایسے ہی آیات کی تفسیر کا مجموعہ ہوگا اور ان میں فضائل جہاں جہاں ثبوت خلافت بافضل ہوگا۔ بیان کیا جائیگا۔

(۱۰) دوسرا باب صرف ان آیات کی تفسیر کے لیے تجویز کیا گیا ہے جس سے عبرت تمام خلفائے بلا فضل حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کی اور ان کا خلافت ان کے گناہوں سے

کی ثابت ہوتی ہے۔

(۱۱) اپنی طرف سے تو اس فقیر نے بہت کوشش کی ہو کہ کتاب کی عبارت عام فہم ہو عربی عبارتوں کا ترجمہ دل کے مواقع پر کر دیا جائے۔ لیکن پورا اطمینان اس وقت ہو گا جبکہ سبک کی پڑھ کر بند کر لگی۔

تصنیف کا شمار اہل حق

مستطوف ہے نہ منظر

جا بجا اس بات میں متاثر بنا کر ذکر و احادیث سے اس کے علاوہ آگاہی آگیا ہو اور ان کے حالات بیان کیے گئے ہیں۔ مگر ان سے مستحرف اظہار میں ہے نہ

کسی غیر مذہبی لے سے متاثر نہ کرنا۔ طعن مقصود نہیں۔ بلکہ اہل انوکھا دماغ کو دنیا نہ نظر ہے۔

اگر یہ فقیر اپنی مطلب میں کامیاب ہو گیا ہو تو امید ہو کہ اس کے کل فرقہ اس کتاب کا مطالعہ غوثی سے کرے گی اور جن لوگوں کو ہدایت ملے والی ہو گی وہ بالضرور اس سے راہ ہدایت پر آجائیں گے۔ ایسے کہ اس کتاب میں وہ ہم رستے کھول دیئے گئے ہیں جن پر چلنے سے انسان یقیناً انسان حق تک پہنچ سکتا ہے۔

مقامات کتاب کر

مختلفے والوں نے

(۱۲) کتاب کے پہلے جو مقدمات کہے گئے ہیں وہ غالباً نہایت ضروری

ضروری باتوں پر مشتمل ہیں۔ ناظرین سے انہیں اس ہجو کہ نہایت مختصر و سادہ

انہیں پڑھیں۔ اور اخذ و رد میں جلدی سے کام نہ لیں۔ کیونکہ جلدی غلط کام کو خراب کر دیتی ہے۔

یہ کتاب عام اہل اسلام کے لیے ہے۔ ایک جو بظاہر سب کے لیے بہترین راہنما کا کام دیکھتی ہے اور

اسلام کا رہنما ہے

ایک ہفتہ کا مذہبی لے کو دل بہانے اور تعنی وقت رفع کر دینا ہی کام دیکھتی ہے

اور ایک ہفتہ کا مذہب والوں کو دل بہانے اور تعنی وقت رفع کر دینا ہی کام دیکھتی ہے۔ اور شیعہ و سنی و خان و صاحبان میر کیلئے تو بہترین ذخیرہ ہے۔ نیز مصنفین کے واسطے بھی جس قدر صحیح و اس کتاب کے چیلنے وہ دوسری جگہ کم مل سکیں گے۔

دعا سے مستفاد

اور جو امید پس خالی کو تصنیف سے اس کتاب کی ہو وہ پوری کرے اور ثواب

(۱۳) خدائے تعالیٰ کی جناب میں دعا ہو کہ اس کتاب کے مقبول خاص عام

اور جو امید پس خالی کو تصنیف سے اس کتاب کی ہو وہ پوری کرے اور ثواب

اس کا اس قبر کہ چہرہ بزرگوار جناب سید عبدالحسن حبیب مغفور اور چہرے بھالی سید  
 حسین مرحوم اور جو نامہ گ فرزند سید شبیر حسین مرحوم کی روح کو پہنچے گا کہ میں نے  
 اس کا ثواب اونکی روحوں کو پہنچا دیا۔ و ما توفیقی الا باللہ العلی اعلم۔

متمم ہے فقیر محمد نادر حسن دہلوی  
 ۱۹۰۹ء فروری ۱۵ء سلطان آباد جہان آباد ضلع

## پہلا مقصد

اسلامی فرقوں کا اختلاف  
 اور انکی صورتیں

(۱۵) اسلام کے فرقوں کا مختلف ہونا ایسا بدیہی امر ہے جس پر دلیل پیش  
 کر سکیں ہرگز ضرورت نہیں ہے اور نیز انکا اختلاف باہمی اصل انواع میں بھی ایسا  
 گھلا ہوا ہے کہ جو شخص مذہبی غرض نظر سے کام لے گا تو اسکو معلوم ہو سکیگا۔ اگرچہ اور مذاہب میں بھی  
 اختلاف ہے لیکن اسلام کو فرقوں کا اختلاف حدود کو پہنچا ہوا ہے۔ اس وقت میں جو فرقے اسلام کو موجود  
 ہیں اونکی تعداد بھی بہت زیادہ ہے چنانچہ کہ جو فرقے معدوم ہو گئے انہیں بھی لکھ لکھ کر تو بہت  
 بڑی تعداد پہنچتی ہے۔ اس وقت کے موجود فرقوں میں سے ایک فرقہ وہ ہے جس نے اپنا نام "اہل سنت  
 والجماعت" قرار دیا ہے۔ اس فرقہ میں اصول و فروع کا اختلاف کے لحاظ سے جو فرقے اس وقت  
 بھی موجود ہیں وہ یہ ہیں۔ اشاعیہ۔ مشرعیہ۔ حنفیہ۔ شافعیہ۔ حنبلیہ۔ مالکیہ۔ اہل حدیث جبکہ دہلوی  
 بھی کہتے ہیں۔ قادریہ۔ اہل القرآن و فیرہم۔

یہ وہ مقامات ہیں جن کو اہل اہم فرقہ مندویوں ایک مرتبہ پڑھائیں تو ایسے کہ آئندہ وہ تمام حکوک  
 شبہات جو دل میں پیدا نہیں کیں سرخ ہو جائیں نہ سبب محک کی وہ شہادہ جہلہ مستقیم کہتے ہیں۔ بالکل یقین  
 کے قیام میں آجائے انہیں میں سے کون سے یہ دلیل دھارے سے جسے ایسے کہ وہ قبول فرمائیں گے انکے بعد جو طریقہ ہے  
 انہیں سے ان کی اختیار کیا گیا ہے کہ ہر فرقہ کے ہر مذہب کا کچھ فرقہ میں سے ایک ایک فرقہ کی ایک ایک کتاب ہے



دوسرے فرقے رسول کی ایسی زیادہ شعلت ہے، ان کی اختلافی قہ او بھی علاوہ گذشتہ اور فاشدہ فرقوں کے جو باطل موجود ہیں وہ یہ ہیں۔ اثناعشریہ جو بارہ اماموں کی امامت کے قائل ہیں۔ ان کی تقسیم دو فرقوں پر ہو گئی ہے (اصولیکہ اخباریہ) بوہرہ۔ زیدیہ۔ جنکی کثیر تعداد ملک میں ہیں اب بھی موجود ہے۔

لیکن یہ امر بھی اسی کے ساتھ بالکل بدرہی ہے کہ ان سے ساتھی اور حق پر ایک ہی فرقہ ہو گا اگرچہ عقلاً یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی بھی حق پر نہ ہو۔ مگر چونکہ غیر صادق جناب ختمی درت رسول خدا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ **سَتَفْرَقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً أَلْتَّاحِيَةُ شَهْمًا وَاحِدَةً وَ أَلْبَاقُوتُنْ هَكْلِي**۔ تمام فرقوں میں سے ماہ راست پر صرف ایک فرقہ (اصل عقل خبرستانی۔ برعاشیل ابن محمد ص)۔ جبکہ اصل مطلب یہ ہے کہ میری اُمت کے ہر فرقے ہو جائیگے جن میں سے نجات پاؤں گا ایک ہی فرقہ ہو گا۔ اور باقی فرقے سب جاک ہونے والے ہیں (کیونکہ وہ حق پر نہیں ہیں) اس وجہ اس امر کو ماننا لازم ہو کہ ان تہتر فرقوں میں سے ایک فرقہ ضرور حق پر ہو گا۔

## دوسرا مقدمہ

(۱۶) وہ دین اور احکام جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی فطرت سے لیا ہے ہرگز ان میں کسی قسم کا اختلاف نہ تھا۔ بلکہ ہر سلسلہ کا ایک خاص حکم تھا۔ پہلے میں ایک خاص اعتقاد تھا جسے آنحضرت نے اپنی اُمت تک پہنچایا لیکن اُمت کے لوگوں نے ان تمام اُمتوں میں اختلاف پیدا کر دیا۔ رسول اللہ نے ہرگز نہیں فرمایا کہ خدائے تعالیٰ دکھائی بھی دے سکتا ہے۔ رسول اللہ نے ہرگز نہیں فرمایا کہ جسے اپنے کا رسول تھا میں اور مجھ میں ہیں۔ رسول اللہ نے ہرگز نہیں فرمایا کہ غلام میں تھے باغد حکم ہی غلام اور کھوکھی۔ رسول خدا نے ہرگز نہیں فرمایا کہ غلام میں ہی ہے غلام ہی علی بن ابی طالب جو اسلام کے فرقوں میں اختلاف ہے وہ اُمت کی وجہ ہے

مقتول اللہ کی طرف سے۔

پس اس صورت میں مقتول اور انصاف کا یہ تقاضا ہو کہ اس مقتول اور اس حکم کو نکال کر دے جسے مقتول  
مقتول انصاف کا تقاضا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یمن گیر کے بغیر رہنا یا ہر دعوے والوں کا

رائے کو تسلیم کرنا آخرت کے لئے نادمہ ہوگا کیونکہ جب ہر دو عالم یہ سوال کر لیا کرتے تھے چاہے احکام پر  
رسول کے اور واقعی ارشاد پر چاہے جس کے کیوں مل گیا اور اگر مسلم نہ تھا تو کیوں نہ تحقیق کی اور خود  
ادنیٰ بجائی کی جانچ کرنے سے کیوں باز رہے؟ تو اس وقت سوائے مذمت اور گردن جھکانے دینے  
کے کچھ جواب بن نہ سکے۔

اہل حدیث کی تحقیق لہذا اہم مسلمانوں سے پرسش کی یہ فرض ہونا چاہیے کہ وہ اہل حدیث کی تحقیق  
کے اور واقعی اور فی الواقعہ کی خود جانچ کرے سچ کبھی چسپا نہیں رہتا  
حق ہمیشہ روشن رہتا ہو۔ ہر عام انسان کے جیسے دیکھنا۔ جو کچھ وہ کہے اسی کو آستانہ کھڑکنا  
ہرگز عقل کے موافق نہیں ہے۔

اہل حقیقت کے البتہ اس امر کی تلاش ضرور ہونی چاہئے کہ وہ کونسا ذریعہ ہے جس سے ہم کو حق کا  
علوم کر سکیں اور یہ معلوم ہو سکے اور وہ کون سے طریقے ہیں جس پر چلنے سے ہم کو سیدھی راہ اسلام کی  
مل سکتی ہے۔ اور کیا وہ واقعی احکام و اعمال ہیں جن کا پابند ہونا چاہئے۔

(۱۷) اس بات کی تحقیقات کے واسطے جہانگیر عقل کی رسائی ہو صرف وہ چیزیں معلوم ہوتی ہیں۔  
ایک عقل ہے دوسری نقل۔ لہذا پہلے پرسش کا فرض ہو کہ اپنے مذہب کے تمام اہل کو معلوم کر کے عقل کے سچے  
چل کر اور اس سے دنیا کر کے آویز اور مطابق عقل ہیں یا نہیں اس کے باقی مذاہب کے بھی عقل کو  
فرداً فرداً دریافت کرے اور عقل سے جانچے جو انہیں مطابق عقل معلوم ہوں ان کو تسلیم کرے اور باقی  
مذاہب کو غلط سمجھے کیونکہ جو بات عقل کے خلاف ہے وہ ہرگز حکم خدا نہیں ہو سکتی جو اس سب سے بڑا  
عالم حکیم ہے وہ ہرگز عقل کا حکم نہیں دیکتا اور اگر وہ ایسا کرے تو ہرگز اس کو حکم نہیں کہا جاتا  
دوسری نقل۔ جسکی دو قسمیں ہیں۔ ایک قرآن مجید جو خدا تعالیٰ کی آسمانی کتاب ہے جس میں مذہب

میں کسی قلم پر اختلاف نہیں ہے کیونکہ وہ خود فرماتا ہے کہ کائنات میں غیر اللہ کو خدا قرار دینا غلط ہے۔  
 کثیراً "یہ اگر یہ قرآن مجید خدا تعالیٰ کے سوا کسی اور کی طرف سے ہوتا تو لوگ اس میں بہت سا اختلاف  
 پیدا کر لیتے چونکہ خدا تعالیٰ کا نازل فرمایا ہوا ہے جو حکیم مطلق ہے اور جو عالم بزرگوار ہے اس وجہ سے  
 اس میں بالکل اختلاف نہیں ہے اور نیز فرمایا ہے۔ "وَالْكِتَابُ الَّذِي نَزَّلْنَا بِهِ الْقُرْآنَ فَتُحْيِي الْمَيِّتِينَ وَنُزِّلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَتُخْشَرُ بِهِ الشَّجَرُ" اور نیز فرمایا ہے "مَا وَفَّقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ يَنْفِرُ  
 اس بنا پر ہم اختلافات کو اسی قرآن مجید پر حل کرنا چاہتے اور ہی سے امر حق کو درست کرنا ممکن ہو سکتا ہے۔  
 دوسری حدیث روئے ہے کہ جس سے مراد وحی فیہ مجز ہے۔ یہ بھی تحقیق حق کا جزا و ذریعہ ہے۔  
 کیونکہ اہل بچائی میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا ایسے کہ رسول کے ارشادات کی نسبت حذر پروردگار عالم  
 فرماتا ہے "مَا تَخْفِضُ مِنْ أَمْرِ إِلَّا نَزَّلْنَاهُ فِي نَفْسٍ نَزَّلْنَاهُ" پھر اوست رسول کی طرف مخاطب ہو کر فرماتا ہے  
 "مَا أَتَاكُمْ مِنْ رَسُولٍ فَخُذُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْكُمْ خَشَعَةً فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّكُمْ كُنْتُمْ كَالْأَعْمَى" پس معلوم ہوا کہ جو امران دونوں سے باہر ہے  
 یا اس سے مخالفت رکھتا ہے وہ بالکل غلط ہے۔ اور جو امران دونوں سے مطابقت رکھتا ہے  
 وہ حق اور صحیح ہے۔

(۱۸) اب اگر کوئی یہ کہے کہ مسلمان تو سب ہی قرآن وحدیث کو ملتے ہیں اور ہر ایک اپنی دعویٰ  
 کی دلیل میں آیت قرآنیہ اور حدیث نبوی پیش کرنا ہے تو پھر کیونکر یہ اختلاف رخنہ ہو سکتا ہے  
 تو ہم اس کا یہ جواب دیتے کہ اہل قرآن کے آیات کی تفسیر میں اور احادیث میں جو بالکل متفق علیہ  
 اہل اسلام ہیں ہر آدمی کو ماننا چاہیے۔ کیونکہ اسکی محنت میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا۔ اور جو صرف  
 ایک فرقہ نے نقل کی ہر اور دوسرا فرقہ اسکو بدوئل ہو کرنا ہوا ہے تسلیم نہ کرے کیونکہ اسکی  
 محنت میں شبہ ہے اور دوسری راہ جو بہت آسان ہے وہ یہ ہے کہ رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث متفق علیہ فرماتے ہیں کہ "إِنِّي تَارِكٌ لَكُمْ الشُّعْبَيْنِ الْكِبَارَيْنِ الشُّعْبُ الْوَحْدِيُّ وَالشُّعْبُ الْفُرْقِيُّ  
 اَلْوَحْدِيُّ مَا بَيْنَ نَفْسِكُمْ وَنَفْسِ مُحَمَّدٍ" اور خدا تعالیٰ نے خود قرآن مجید میں قرآن کی نسبت  
 فرمایا ہے۔ "مَا يَكُنْ مِنْكُمْ شَيْءٌ إِلَّا وَهُوَ ذَالِجٌ فِي الْيَوْمِ"۔

اس حدیث کو سلم اور ترمذی نے حسبِ یل اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ حدیث علی ابن مسدد الکوفی قال  
 حدثنا محمد بن الفضل قال حدثنا الحسن بن علی بن الحنفی عن الحسن بن علی بن محمد بن داؤد بن  
 حبیب بن ثابت عن زید بن ارقم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اتی تکلم فیکم الشکین ان  
 تمکنتم من اقلو عبیدی احذوا عظم من الاوزک ب اللہ جل مجدہ من التواء الی کاہن وخرقی المیتی۔ ومن  
 یغتر قاحشی یرقی اللعن فانظر کب تکلفونی فیہا۔ پھر اسی حدیث کو ترمذی نے دو کسر منظومین  
 نقل کیا ہے۔ عن یابر بن عبد اللہ الاضاری قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جمعة الی  
 یوم عرفة وروی علی ناقبہ القصو فیلکب فمعه یقول ایہ اناس اتی ترک فیکم منہ ما ان اخذتم بہ لن  
 تفسدوا کتب اللہ وعتقی الی میتی۔ و فی الباب عن ابی ذر وہابی حبیب زید بن ارقم و عبد بن سعید  
 (ص ۵۸۹) جامع ترمذی چاپ کھنویس و لکھنؤ بارجمہ حامل ان دونوں حدیثوں کا یہ ہے  
 کہ آیا آیتہا اتاس میں تم میں ان دو چیزوں کو چھوڑے جانا ہوں کہ اگر تم ان دونوں چیزوں سے  
 متک ہر گے تو ہرگز گمراہ نہ ہر گے ایک تو خدا تعالیٰ کی کتاب ہے اور دوسری میری ہمت ہے۔ جو  
 میری اہمیت ہے۔

اس حدیث کو سلم سے شاہج المودۃ میں ان منظومین نقل کیا ہے۔ وانا تکر فیکم الشکین اوہا کت الشہ  
 فیکم الشکین و الشہ فیکم الشکین اوہا کت الشہ فیکم الشکین اوہا کت الشہ فیکم الشکین اوہا کت الشہ  
 اللہ فی الہبتی اذکرکم اللہ فی الہبتی (جامع المودۃ مطبوعہ استنبول ص ۱۲۱) اسی حدیث کو سید علی  
 ہمدانی شافعی سنی الذہبی نے اپنی کتاب مودۃ القربی میں نقل کیا ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال  
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اتی تکلم فیکم الشکین ان تمکنتم من اقلو عبیدی احذوا عظم من الاوزک ب اللہ جل مجدہ من التواء الی کاہن وخرقی المیتی۔ ومن  
 یغتر قاحشی یرقی اللعن فانظر کب تکلفونی فیہا۔ (مودۃ القربی مودۃ دوم چاپ ہمدان ص ۱۲۱) اسی حدیث کو ابن حجر  
 مکی نے صواعق محرقة میں سلم اور ترمذی سے نقل کیا ہے۔ (دیکھو صواعق محرقة چاپ ہمدان ص ۱۲۱)

حدیث کو مطالب السؤل میں اس بنا پر بہت آسان بات ہے کہ احکام قرآن و حدیث رسول  
 ان ذکر لیا جائے جنہیں کسی قسم کا شک نہیں ہے۔ ایک تو اس کی اصل سے اور دوسرے قوت و

و اہمیت رسول سے اہم آئندہ بتائینگے کہ مائخون فی مسلم سے مراد یہی اہمیت رسول ہیں کوئی اور) اور اگر ان کے غیبت سے احکام لینے جائینگے تو صحیح کچھ جاننے کے قابل نہ ہونگے۔

چونکہ یہ زمانہ دشمنی علم اور اندوی اظہار خیاں کا ہے جو جس کوئی شخص کی کا مزام نہیں ہو سکتا ایسے جیسی تحقیق و اقصیت کے اس زمانہ میں ہو سکتی ہے ویسی پہلے کسی نہیں ہو سکتی تھی۔ ایسے ضرور ہے کہ ہر شخص اور جن کو تلاش کرے کہ نہ کہ ہر شخص کو مزا ضرور ہے۔ مہر مکر خدا تعالیٰ کو، پورا اعتقادات اور اعمال کی جوابدہی یقینی ہے۔ یعنی ساری باتوں یا قصص کے کلام لینا اور اس کو اپنا اعمال اور اعتقاد کو خراب کرنا جبکہ

باعتقاد حاشیہ صفحہ سابق۔ کل الدین محمد بن طلوشافعی نے نقل کیا ہے صفحہ ۱۰۰ مطبوعہ مکتبہ التیزری حدیث کو سلم اور ترمذی سے کتاب التامخاف میں شیخ عبداللہ محمد بن حامی شبراوی شافعی نے نقل کیا ہے رد المحتار حاشیہ مطبوعہ مصر نیز اس حدیث کو علامہ سیوطی نے کتاب حیات المیت فی الاحادیث الواردة فی آل ابیت میں روایت کیا ہے۔ (دیکھو کتاب التامخاف چاپ مصر ص ۱۱) اس جہاں کیا تھا اس حدیث

کو نقل کرنے سے مطلب یہ ہے کہ تمام علماء اسلام نے ان کو صحیح مانا ہے اور جب یہ حدیث صحیح ہے تو اس پر عمل کرنا بھی ہر مسلمان پر فرض ہے پورا پورا تمام دینی مسلمات کو خواہ مول ہوں یا فرع انہیں قرآن اور اہمیت رسول سے حاصل کرنا فرض ہے۔ سو آئیے دیکھیں کہ کوئی شخص واقعی طور پر احکام خدا کو نہیں جان سکتا

اور اگر جان سکتا تو رسول خدا اس جہاں سے اہمیت ہی کا ذکر خاص کر نہ فرماتے بلکہ کسی اور کو بتا جاتے جن سے احکام الہی حاصل کیے جاتے۔ لیکن چونکہ آنحضرت نے حضور مادیات سے کہ اگر مسلمان ان دو

متنک ہو گئے تو گمراہی میں نہ پڑینگے ایسے فضائل اور گمراہی سے بچنے کے لیے ہر شخص پر قرآن اور

اہمیت ہی کی پیروی لازم ہے لیکن نہایت افسوس جو تو یہ ہو کہ اہل اسلام نے رسول اللہ کے اس فرمودہ پر بہت کم عمل کیا ہم دیکھتے ہیں کہ اسلام کے عرفان کی بنیادیں قرآن و حدیث کی ترویج سے بھری ہوئی ہیں لیکن باقی فرقہ

اسلام نے بالکل اسے تنک نہیں کیا اور ان کی کچھ قسکی۔ اس کی ترویج یہ ہو کہ اگر کچھ تمام احوال و داخل اور اعتقادات کے اہمیت کے ارشاد کے پتلا میں نہیں بھی ان کی ہدایت اہمیت سے باطل حال ہیں اگر تو اہمیت تنک کیا ہوتا

اور اگر خدائے رب تعالیٰ اپنا پیشوا بنا پاتا تو ضرور ان کے فرمودہ احکام اور طریقہ عمل پر عمل کرتے۔



نتیجہ طاقت اور عذاب دہائی ہے۔ نہایت کوتاہ اندیشی اور بے عقلی کی بات ہے۔ اہل اسلام چونکہ اپنی اختلافات مناکر ایک طریقہ جسے ملت ابراہیم کہتا چاہیے یا دین الہی واقعی اُس کو حاصل کرو اور نفسانیت کو ترک کر دو اس کا انجام بُرا اور نہایت بُرا ہے۔

## تیسرا مقصد

اہل ہمام کا غمگناہ کا سبب (۲۰) اسلامی ذوق کا سبب جہانگیر بد مذہب میں آتا ہے وہی واقعہ ہے جسے ابن عباسؓ یاد کر کے روایت کرتے تھے اور کہتے تھے یوم النہس و یوم النہس اور یہ واقعہ ہے کہ رسول خدا بستر بیماری پر لیٹے ہوئے ہیں دنیا میں صرف کچھ دیر کے بہان میں۔ عزیز اقارب اندوہ گین اور گروہ پیچے ہوئے ہیں دوست احباب بھی مجتمع ہیں حسرتیں لوگوں کے چہرے پر ظاہر ہیں۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یقین کر چکے ہیں کہ یہ وقت ان کے لئے دنیا میں آخری وقت ہے۔ اسلئے ارادہ فرماتے ہیں کہ یہ وصیت کر جائیں جس سے انکی اُمّت کے لوگ فائدہ مند ہو سکیں جیسا کہ عام دنیا کا دستور ہے۔ لیکن از بسکہ آپؐ بچہ ہے ہیں کہ تحریری وصیت کا اثر دیر پا ہوتا ہے نہایت تحریری وصیت کے اندر نیز بچہ کر سیکر بعد لوگ سیکر غم میں مبتلا ہو جائینگے۔ ممکن ہے کہ وصیت کا پراہمنوں لوگوں کے یاد نہ رہے اسلئے قلم بند کر دینا زیادہ مناسب ہے یہ خیال آپؐ فرمانے ہیں ابو جعفرؓ نے پڑواؤ ذر فاس کتب کتبنا و نعلمہ۔ بعدتی۔ لازمیر سے پاس دواۃ اور کاغذ کہ میں تہہ کے واسطے ایک تحریر لکھوں (یا لکھو اہل) تاکہ سیکر بعد تم لوگ گمراہ نہ ہو۔ فقال عمرؓ ان رسول اللہ قد غلبہ الفزع۔ حبنا ینا رسول اللہ تو عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ پر وہ غلبہ ہے ہیں تو کتاب خدا کافی ہے۔ (رسول کی تحریر کی ہیں حاجت نہیں)

یہ بات کہ قرآن مجید پر عمل کیا جائے تو یہ بھی سبب کہ ممکن ہو اول تو اس کے کہ قرآن مجید سبب کہ محفل انقیاب تغیر و تشکیک و غلطی کے خالق کو سمجھیں جتنا اگر کوئی کہ قرآن و دنیا میں سند اختلاف نہ ہوتا اس سے کہ برحقانے قرآن کے ساتھ اس کے معنی کو سمجھ کر دیکھو اہلیت ہی میں جو واقعی صاحب قرآن کہتا سکتے ہیں۔ دوم۔ اس کے کہ جب ہم اہلیت کی تغیر کر اہل کی تغیر سے حکم لیتے ہیں تو باہم مخالفت پاتے ہیں جس سے غلط معلوم ہوتا ہے کہ اہلیت کی تغیر کے بغیر عمل کیا جائے اور جیسا کہ قرآن میں ارشاد ہے کہ اس میں مل ہو سکا وہ صرف ان ہی کے لئے ہے جو اس میں مل جائیں گے اور جو اس میں مل جائیں گے



کی ہے وہ کہتے ہیں کہ ابن عباس نے کہا کہ خبشہ کا دن بھی کیا قیامت کا دن تھا کہ اس کی  
 پر مدح کی شدت ہوئی تو حضرت نے (مایا کہ وہ میرے پاس (قرمہ) لائے تاکہ میں انہیں ایسی تحریر  
 لکھوں جس سے تم اس کے بعد ہرگز کبھی گمراہ نہ ہو اور جس کو لوگ جھگڑا کرنے کے مالاخذاشی کے  
 نزدیک جھگڑنا مناسب نہیں ہے تو لوگ کہنے لگے آپ کا کیا مل ہے کیا یہ بیان ہے؟ اسے  
 پوچھ تو یہی "ہں لوگ حضرت کے کلام کو روک رہے تھے۔ حضرت نے فرمایا مجھے پھر روکو کیونکہ میں  
 عالمیں ہوں وہ میرے لئے اوس کے لئے ہیں جس کی نسبت تم میری طرف دیتے ہو۔ اس حدیث  
 میں جلد یوم الخس و یوم الخس اور بخیر لن تفسدوا بعدہ ابداً اور تفسدوا اور افسدوا اور  
 اس حدیث کے چار سطروں پر غور کرنا ضروری ہے

اس حدیث کے چار سطروں  
 پر غور کرنا ضروری ہے

اُس عظیم نشان اور عظیم مقدمہ کام کو روک دیا جو ہمیشہ کے لئے باعث ہدایت ہوتا اور چونکہ وہ  
 کام رگ گیا اور رسول خدا وصیت نامہ لکھا اس کے اس وجہ سے اُس کے تہتر فرے ہو گئے۔ جنہیں  
 سے صرف ایک فرقہ ناجی نکلا اور باقی سب گمراہ اور تاری ہو گئے۔

چچہ میرے چچل حضرت کس خاصوس کی بات ہے کہ حضرت عمر نے اسلام کے اتنے بڑے گروہ کی  
 عمر کا مناسب تھا گمراہی کا مظاہرہ سربا اس کے کہ بکتم اپنے اس خل سے جہنم کا متعلق  
 بنا دیا۔ دوست ستر یہ کہ رسول خدا جارتے اور تکلیف کی شدت حضرت پر تھی ایسے وقت میں ایک  
 اہم کام کو آپ انجام دینا چاہتے تھے اُس وقت لوگوں کو آپس میں حضرت کے کلام پر جھگڑنا کیا ضروری تھا  
 اول تو اس خل سے خدا تعالیٰ کے کلام کا فرقہ گمراہ فوجی صورتِ انبی کی مخالفت کی۔

دوسرے اذانتناز غنم فی شیء کر وہ ابی الشہدہ و رسولہ و اہلہ و انہم کی مخالفت کی کہ انہم  
 اور جھگڑا تو کر رہے مگر ان کا فیصلہ خدا سے لیا نہ رسول سے اور کسی صاحب امر سے۔ تیسرے یہ کہ  
 کسی سخت دلی کو اُس وقت ان لوگوں نے بڑا جوہر گز ایک ایسے میں کے مقابلے زیادہ مٹی جو فریب  
 بولت ہو۔ جس سے ہلکی دنگنی ہو۔ اور جس سے اُس نے ان لوگوں کو اپنے پاس سے نکال دیا۔



(اور بیست کی پیری اور ان کا کھانا تاکہ پرہیز نہیں ہو) جس سے ہر فرق اس مجمع میں ہرگز ایک ٹوہ تھا جو حضرت عمر کے کہنے کو مانگتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ رسول کو وصیت نامہ لکھوانا چاہیے۔ اور دوسرے وہ تھے جو حضرت عمر کے ہم راہ تھے۔

**دوسرا سبب اختلاف** (۲۴) اس کے بعد دوسرا سبب اختلاف غلامی سے ہو کر ہے جس کا ذکر اہل اہل حق ہو چکا ہے سقیہ بنی ساعدہ میں اصحاب پہلے نے مجمع کیا اور عائشہ بن رسول کا انتخاب شروع کر دیا۔ ملائکہ امی رسول کی بیست بے دفن پڑی تھی۔ اور سقا چند آدمی کے جو آپ کے رشتہ دار تھے جن میں علی ابن اسطاب بھی تھے آنحضرت کی منہ کی پس کوئی نہ تھا یہاں تک کہ حضرت کی منہ دفن بھی ہو گئی اور اصحاب و انصار شریک جنازہ و نماز نہ ہوئے۔ آخر کار یہ فیصلہ پایا گیا کہ ابوبکر کو مانگیں حضرت کا بنا نا چاہیے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

**تیسرا سبب اختلاف** (۲۵) یہ اختلاف ایسا ہو چکا ملا عبد الکیم شہرستانی نے کتاب مل و مل ملاحظہ فرمائیے

عبد الکیم شہرستانی نے لکھا ہے۔ و اعظم خلاف بین الامم خلاف الکتاب و الاصل سیف فی الاسلام علی قاضیہ دینیتہ منہ منہ علی الایمان فی کل زمان و محل و اہل اللہ ذالک فی صدر اہل کا خلف المہاجرون و الانصار فیہا وقات الانصار تا امیرا ویکم امیرا و انتقم من رقیبہم فی منی کما فی طریق فلما قتلوا الیقینہ اروت ان ظلم قتال ابوبکر وہ یامر فہم لہ جیہ کا نام لے کر باہر نکلیں۔ طبع یہی میں بعد ذکر حدیث غیری فرمایا ہے وہاں حلیم دینی و حکم ثم بعد ذلک غلب لہوے جبار لکریاستہ و عقد النہود و خصلت لارایا و از عام الخول فی فتح کاسرار و امر الخلفیہ و حبیبہا فہم علی اختلاف فہنہ و ہر اہل ہرم و اشتوا بہن قبیۃ اتھی۔ یعنی ابوبکر عمر وغیرہ کا بیخ و بن کٹ کہنا اس بات کو بتانا ہو کہ ان کو جو جناب میر علیہ السلام کی خدمت کو من لیا تھا پھر عائشہ بن رسول کو من لیا تھا اور جنہوں کا لہو ان اور ان کو فتح کرنا اور لہو فتن میں فوج کے از ستم غلب کیا اور ان کو مخالفت رسول کریم پر آمادہ کر دیا۔ پس ان لوگوں نے خول غلب دینہ کی اپنی مبارک دیو کو پس پشت ڈالا اور اس کے عوض ہنری قیمت حاصل کی۔

لہ جو بہار من غل۔ سبب بڑا اختلاف امت میں اس کے سوا کہ اختلاف ہے کیونکہ مذہبی قاعدہ پر کوئی تلوار ہی نہیں





# چوتھا مقدمہ

مسامحت میں مسلمانوں کے اختلاف کا شمار فرمائی تھی۔ یہ بھی معلوم کر لینا چاہیے کہ صرف عامہ خلافت و امامت میں کتنے اختلاف مسلمانوں نے اختلاف اول کے بعد پیدا کیئے۔

۱۔ پہلا اختلاف ترمیمی پیدا ہوا کہ مسند امامت آیا ہول دین کا مسئلہ ہے یا فروع دین کا مسئلہ نہیں جو فرقہ امامیہ کہا جاتا ہے اسکا تو یہ خیال ہے کہ امامت کا مسند ہول دین میں سے ہے۔ اسی وجہ سے پھر لوگ ہول دین کو بائع جانتے ہیں۔ توحید خدا تعالیٰ۔ صل۔ نبوت۔ امامت۔ شہاد۔ اور جو فرقہ اہل سنت کے نام سے مشہور ہے ان کے عقائد نے اس مسند کو فروع دین کا مسئلہ بتایا ہے چنانچہ علامہ سعد الدین نقاش زانی شرح مقاصد میں تحریر فرماتے ہیں کہ لا راع فی ہن مباحث امامت جلم لغرض ایسی بنے آپس کوئی اختلاف نہیں ہے۔ کہ امامت کا مسئلہ فروع دین میں داخل کیئے جانے کے زیادہ آئنی ہے۔

۲۔ دوسرا اختلاف یہ ہے کہ آیا امام کا مصمم ہونا ضروری ہے یا نہیں جس فرقہ نے علی ابن ابی طالب علیہ السلام کو پہلا امام اور ان کے دونوں صاحبزادوں امام حسن اور امام حسین علیہم السلام کو دوسرا اور غیر امام اور پھر امام حسین کی اولاد میں سے یکے بعد دیگرے نو امام مانے ہیں۔ وہ تو امام کو واسطے عصمت کو لازم جانتے ہیں۔ کیونکہ یہ بزرگوار بالاتفاق تمام گروہ اہل اسلام کے مصمم و مسمونہ تھے۔ اور جبکہ انکو بگینا امام مانے آتا تھا تو کیا ضرورت تھی کہ گناہگار و ظالم و فاسق و بت پرست کو امام مانو۔

۳۔ تیسرے فرقہ نے حضرت ابوبکر و عمر و غیرہم کو امام و خلیفہ مانا ہو ان لوگوں کی عصمت شرط نہیں لیکن جس فرقہ نے حضرت ابوبکر و عمر و غیرہم کو امام و خلیفہ مانا ہو ان لوگوں کی عصمت شرط نہیں بہت پرانا زمانہ قبل اسلام کے پہلے بت پرستی میں گندھک تھا اور ظاہر ہے کہ جو شخص بت پرست رہا ہو

اور اتنے بڑے گناہ کا ایک مدت تک ترک ہو چکا ہو وہ کیونکر معصوم ہو سکتا ہے۔ علی  
 بن اقیاس ازبک اور بادشاہان بنی امیہ و بنی عباسیہ چونکہ عثمانی خاندان پر ظالم ہو و لب میں  
 عمر بسر کرنے والے تھے اور صاف مذہب سے متصف تھے وہ کس طرح معصوم نہیں کہے جاسکتے تھے اور جسے  
 ضرور ہو اگر امام کے واسطے معصوم ہونا لازم نہ سمجھا جاوے۔ وہ نہ لگ امام نہیں مانے جاسکتے تھے۔ اور  
 یہ بات خلاف مقصود یعنی اسلئے اس شرط ہی کو حذف کر دیا۔

امامت میں تیسرا مسئلہ تیسرا اختلاف یہ ہے کہ آیا امام خدا و رسول کا مقرر کردہ اور مخصوص ہونا چاہیے یا نہیں  
 امامیہ فرقہ نے چکا اپنے اماموں کے متعلق خصوصاً مریخی پاسے میں ایسے نص کو لازم جانا ہو اور اہلسنت  
 چونکہ اپنے خلفاء کو اجماع و شریعت کے ذریعہ منتخب کیا ہے اور ان پر کوئی نص رسول یا خدا کی طرف سے  
 نہیں ہے اور جس سے ان لوگوں نے معصوم ہونے سے انکار کر دیا ہے۔

چوتھا اختلاف یہ ہے کہ امامیہ فرقہ اس بار کا قائل ہے کہ امام کو اپنا زمانہ کے تمام جن دین  
 سے ہر صفت میں افضل ہونا چاہیے۔ چنانچہ یہ لگ اپنا اماموں کے متعلق ان باتوں کو ثابت کرتے  
 ہیں اور تواریخ و احادیث سے ثبوت دیتے ہیں کہ جن سے انکی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ اور اہلسنت  
 کا گروہ اس بات کا قائل ہے کہ خلیفہ کو افضل ہونا کیونکہ ضروری نہیں ہے کیونکہ ان کے خلفاء علم و عمل  
 وغیرہ اوصاف میں اپنا زمانہ کے موجودہ انخاص سے بھی بہت کم تھے۔ جیسا کہ اہل یہود تواریخ نے صاف  
 لکھ دیا ہے و آئندہ بھی اس کتاب میں معلوم ہوگا۔

پانچواں اختلاف یہاں ہو چکا ہے کہ آیا امام کے لازم ہے کہ وہ شریف خاندان کا ہے۔ یا  
 نہیں۔ **اہل سنت** اس کا شریف ہونا ضروری نہیں۔ جمہور اہلسنت تو شریف ہونے کو تسلیم  
 کرتے ہیں اسلئے کہ وہ ایک حدیث پیش کرتے ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا کہ یا زائل متی قاتل حق تعالیٰ  
 اشاعرہ خلیفہ کلہم من قریش۔ برابر یہی امت کا حال درست رہا جب تک کہ بارہ خلیفہ گزر گئے  
 اور وہ سب قبیلہ قریش سے ہونگے۔ اور چونکہ قریش کا قبیلہ نام قبیلہ بنی قریظ سے اشراف مانا گیا ہے اور رسول نے  
 خلفاء کا قریش سے ہونا لازم بتایا ہے۔ اسلئے انکی ضرورت بھی گئی۔ لیکن خوارج اور اکثر معتزلہ امام کیوں اسلئے

شیرین ہونے کو لازم نہیں سمجھتے۔

**امامت میں جہت اختلاف** چھٹا اختلاف یہ ہے کہ امام کا مقرر کرنا آیا لازم ہے یا نہیں۔ اگر لازم ہو تو کس پر۔

شیخنا مکیا اعتقاد یہ ہے کہ امام کا مقرر کرنا خدا و رسول پر لازم ہے۔ اور یہ لوگ پُر وعظ و پر عقل اور عقل و دلیل بھی پیش کرتے ہیں۔ جمہور اہل سنت اس کا کثیر معتقد ہے۔ یہ کہتا ہے کہ مقتدا اُمت پر امام کا مقرر کرنا لازم نہیں ہے۔ مگر چونکہ امام کے متعلق قرآن مجید میں ذکر آیا ہے اس میں جو دلیل بھی اس کی تقرری اُمت پر لازم ہے۔

۱۔ مقتدا میں ایک گروہ کا یہ بھی اعتقاد ہے کہ مقتدا اُمت پر اس کی تقرری لازم نہیں ہے۔

۲۔ طائفہ ثانیہ یہ اور علاج کا یہ اعتقاد ہے کہ اگر امام کا مقرر کرنا خدا پر لازم ہو نہ اُمت پر۔

۳۔ ابو بکر اہم کی یہ رائے ہے کہ جہت دنیا میں صل و صفات جاری ہوا وقت تو امام کی تقرری لازم نہیں ہے۔

۴۔ بعض کی یہ بھی رائے ہے کہ وقت و فساد قائم ہو تو اس کے رفع کرنے کے واسطے خلیفہ بنالین کی ضرورت ہے۔

۵۔ وقت میں اس کی جان کا ہر وقت خوف رہیگا۔ لیکن ہر گز زمانہ میں خلیفہ کا مقرر کرنا اُمت پر ضروری ہے۔

**امامت میں ساتوں اختلاف** ساتواں اختلاف اہل علم میں یہ ہے کہ امام کا مقرر کرنا خدا و رسول کی اُمت کا مقتدا ہے یا نہیں۔

۱۔ یہ طائفہ ثانیہ یہ تو قائل ہیں کہ جس پر خدا و رسول نے نص کر دی ہے اور جس کی جہت صلاحیت و علم و تقویٰ

و علم و شجاعت و شرافت ذات و صفات کو جانچ کر امامت کے لیے کر دیا ہے وہی امام ہو سکتا ہے۔ اور اس

مطلب پر یہ لوگ دلیل بھی یہی جیسے پیش کرتے ہیں جو واقعی صحیح و قابل تسلیم ہیں۔

۲۔ یہ طائفہ ثانیہ نے دعوت بھی امام کا اعتقاد مانا ہے جسے کہ جو فاشی قبیلہ کا آدمی تھا اور ایک اُمت کا

مقرر کیا اور لوگوں کو اپنی امامت کی طرف دعوت کی یہی امام ہو خواہ اُس پر خدا و رسول کی طرف سے

نص ہو یا نہ ہو۔ اور خواہ اُمت کے اُس پر اُمت کی ہو یا نہ ہو۔

۳۔ اہل سنت کا فرقہ اس بات کا قائل ہے کہ اہل حق و عین کے اختیار و اتفاق سے اُمت کا اقتدار

ہے جسے کہ وہ شخص امام ہو سکتا ہے جسے اہل حق و عین نے امام بنا دیا ہو خواہ خدا و رسول کی طرف سے

نص ہو یا نہ ہو۔ اور خواہ اُمت کے اُس پر اُمت کی ہو یا نہ ہو۔

ہو یا نہ ہو۔ اور اکثر شیعہ اور قہر و غلبہ اور اختلاف کو بھی موجب اعتقاد امامت مانتے ہیں جیسا کہ شاہ ولی اللہ دہلوی نے ان اہل انصاف میں پانچ طریقے امامت کے مانے ہیں۔ اجماع امت جیسے لوگوں اتفاق کر کے ابوبکر و خلیفہ بنایا۔ اختلاف جیسا کہ ابوبکر نے عمر کو خلیفہ بنا دیا یا سختی جیسا کہ عمر نے مرتے وقت اس معاملہ کو چھڑا دیا۔ شہرہ پر چھڑ دیا۔ قہر و غلبہ سے قابلیت جیسا کہ معاویہ نے قہر و غلبہ سے سلطنت حاصل کی۔ قہر و غلبہ بلا قابلیت جیسا کہ مروان بن حکم نے سلطنت حاصل کی تھی۔ فرض یہ لوگ جن طریقوں سے بادشاہ ہوئے ان میں طوطی کو اعتقاد امامت کا ایک طریقہ مقرر کیا گیا ورنہ ان کا صدیقی بنیاد کچھ قرآن وحدیث کے رو سے نہیں ہے۔

امامت میں آٹھوں اختلاف [آٹھوں اختلاف یہ ہے کہ رسول اللہ کے بعد لکڑی امام ہو تو کون ہو؟]

۱۱) اہل سنت کا نزدیک عام طریقہ یہ ہے کہ ابوبکر کو از بسکہ چند آدمیوں نے منتخب کر کے خلیفہ بنایا تھا۔ اس لئے وہ آنحضرت کے خلیفہ ہیں۔

۲) امامیہ فرقہ اس امر کا قائل ہے کہ چونکہ رسول خدا نے مقام غم غریب میں حضرت علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو اپنا خلیفہ مقرر کیا تھا اس لئے وہ خلیفہ اول ہیں۔

خلاصہ یہ کہ اسلامی فرقوں کے درمیان صرف مسئلہ امامت ہی میں اختلاف ہے۔ باقی اصنام و اختلافی فرقہ لیا اطلاق رہے جبکہ حصہ شمار بھی نہ رہا ہے۔

## پانچواں مقدمہ

ضرورت امام کے متعلق ضرورت امام کے متعلق جہاں تک غور کیا جاتا ہے اور عقل سے کام لیا جاتا ہے معلوم ہوتا ہے

کہ امام کا ہونا ہر زمانہ میں ضروری ہے۔ امام سے مراد ہدایت کرنے والے ہیں۔ اس وجہ کہ خداوند تعالیٰ نے جو آدمیوں کو پیدا کیا ہے ان کو مکمل نہیں چھوڑا ہے ان کے متعلق کچھ کام بھی کئے ہیں۔ جیسا کہ خود ہی فرماتا ہے

ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما امر با  
ان يطلعون۔ یعنی کہ میں نے انسان کو اور جنات کو صرف عبادت ہی کے واسطے پیدا کیا ہے میں ان سے



کچھ دفعہ نہیں مانگتا اور نہ چاہتا ہوں کہ وہ مجھ کو کھانا کھلائیں۔ مطلب یہ ہے کہ میں نے اپنی ذات کو فائدہ پہنچانے کیلئے آدمیوں اور جنوں کو نہیں پیدا کیا ہے بلکہ عرضِ اوت کے پیدا کرنے سے صرف متاثر ہوں۔

اور عبادت سے مراد احکامِ خدا کی تعمیل ہے۔ خواہ وہ احکام نماز و روزہ، منی و زکوٰۃ و عیش و مجاہد کے متعلق ہوں خواہ معاملہ کے تقدیر کے متعلق ہوں معاملہ اخلاق کے متعلق۔ اور جب یہ بات ضروری ہو

کہ بندگانِ خدا پر عبادت پر دوشِ عالمِ فرض ہے تو عقلاً لازم ہے کہ کوئی شخص ان احکام کے بتلانے والا اور سکھانے والا بھی ہونا چاہیے کیونکہ بغیر سکھانے اور بتانے کے خدائی احکام کسی کو کیونکر معلوم کئے جاسکتے ہیں۔

خدا نے ہر زمانہ میں کیا ایک  
مادی شریک جیسے مختلف نام ہیں

(۲۸) اس وجہ سے خدا تعالیٰ نے ایک ایک شخص کو ہمیشہ ہدایت کرنیوالا اپنی طرف سے مقرر کیا ہے۔ کبھی خلیفہ کے نام سے نامزد کیا ہے۔ جیسا کہ آدم اور داؤد کو خلیفہ بنایا ہے۔ چنانچہ فرماتا ہے آدم کی نسبت از قال ربک ملائکتہ اتی جامل فی الارض خلیفہ اور

حضرت داؤد کے متعلق فرمایا ہے یا داؤد انا جعلک خلیفۃ فی الارض اور کبھی اس ہدایت کرنے والا ایک امام کے نام سے نامزد کیا ہے جیسا کہ حضرت ابراہیم کو امام فرمایا ہے چنانچہ انکی نسبت ارشاد کیا ہے

اتی جاملک لئلاک اماما اے ابراہیم میں تم کو لوگوں کا امام بنانے والا ہوں۔ اور نیز اکثر نبیوں اور ان کی نسبت فرمایا ہے و جعل ہم امتا یهدون بامرنا ہے ان میں سے امام بنائے جو ہمارے حکم کے مطابق ہدایت کرتے تھے۔

اور کبھی اس ہدایت کرنے والے کو رسول سے تعبیر کیا ہے جیسا کہ آخری پیغمبر کی نسبت فرماتا ہے یا نبی المرسلین ما ازل من ربک اے رسول پر عبادِ اُس حکم کو جو تم پر اتارا گیا ہے۔ اور فرمایا ہے۔ ما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل نہیں ہے مگر رسول اُس سے پہلے بہت رسول گئے ہیں وغیرہ

جو ہمیشہ مقام پر قرآن مجید میں مذکور ہے۔ اور کبھی نقیب کے نام سے موسوم فرماتا ہے چنانچہ فرماتا ہے و بشناہم لئن مشرقتنا ہم ان بنی اسرائیل میں ہمارے نقیب مبعوث کیے۔

اور کبھی اسباط سے تعبیر کیا ہے جیسا کہ ارشاد ہوا ہے و بشناہم اثنی عشرۃ اسباطا انا بنوہم نے

اُمّیں سے بارہ سبط جو ہر ایک بچاؤ بارہ اُمت کے تھا جوٹ کیا۔

اور کہیں بنی کے نام سے نامزد کیا ہو جیسا کہ اکثر نادیدوں کے بابیں قرآن مجید ظاہر فرماتا ہے چنانچہ نقل قول حضرت عیسیٰ میں فرماتا ہے قل انی عبد اللہ اسمانی الکتاب و جلیتی نیتا کہا عیسیٰ نے میں شیک خدا کا بندہ ہوں اُس نے جھکو کتا بنی اور بنی مقرر کیا۔ اور حضرت مارون کے متعلق فرماتا ہے ووصیت لاسن جنتنا افخام مارون بیتا اور بنو او کو اپنی جنت اُس کے بجائی مارون کو بنی بخشا۔ اور حضرت ادریس کی نسبت فرماتا ہے واذکر فی کتاب ادریس کا مَدَنیّا نیتا۔ اور ادریس کے رسول یاد کرنا۔ میں ادریس کے وہ صدیق بنی تھا۔ حضرت احاق و یعقوب کی نسبت فرماتا ہے ووجہنا لاسن و یعقوب و کُھ جلتنا نیتا۔ ہم نے اُس (ابراہیم) کو کُھنا اسن اور یعقوب اور ہر ایک کو بنی بنایا۔

غرض اسطرح اور بہتے اوروں کی نسبت بنی کا لفظ استعمال فرمایا ہے۔ خلاصہ یہ کہ عہد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب تک حضرت بنی آدم سے ایک ایک ہدایت کرنا لازم فرماتا ہے جو عوام انسان تک مکمل خدا کی تبلیغ کرنا اور انکو اخلاقی اور تمدنی تعلیم دیتا رہا ہے۔ پس کوئی وجہ نہیں کہ عہد رسول خدا کے کوئی مادی دنیا میں جوٹ نہ کیا جائے۔ جو احکام الہی کو قطع تک پہنچاؤ۔

رو خدا کے بعد دیامیں (۲۹) اگرچہ اس عالم پر کہ رسول اللہ کے بعد بھی امام خلیفہ کا ہونا لازمی ہے بہت

سی دیامیں متلی موجود ہیں۔ مگر یہاں نہ صرف تین چار دیامیں نظر آتی ہیں۔

۱۱۔ ایک جگہ جو ضرورت ہر زمانہ میں مادی کے موجود ہونے کی رہی ہے جسکی وجہ سے

ہمیشہ انبیاء و رسول جوٹ ہوتے رہے ہیں وہی اب بھی موجود ہے جسے عوام انسان

کا احکام آپس سے ناواقف ہونا اور ہر حکم عمل علی غیر مجزم بھی رہنا۔ کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ میں بیغلام

ہمیدانہیں کیا گیا ہوں بلکہ غرض میرے پیدا ہونے سے یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی عبادت کروں اور اُس کے

ارشادات کی تعمیل کروں لیکن چونکہ وہ ناواقف ہے اسلئے بغیر علم کے واقف نہیں ہو سکتا پس جس طرح

اچھو زمانہ میں اسی ضرورت کے دفع کرنے کے واسطے انبیاء و رسول ہوئے تھے اوسطرح اب بھی وہ ضرورت باقی ہے

لہذا خدا تعالیٰ پر فرض ہے کہ وہ مثل زمانہ سابق کے ہم میں بھی مادی مقرر کرے جو رسول اللہ کے قیام سے اور

قرآنی احکام کو ہم تک پہنچائے۔ رہی بیہات کہ رسول واجباً کا سلسلہ رسول اللہ تک ختم ہو گیا  
اسی لئے ان کے بعد جو مادی ہوا ان کو رسول نہ کہا جائیگا بلکہ کسی اور نام سے مثل خلیفہ امام کے نامزد ہو گا  
دوسری دلیل ضرورت امام پر (۳۰) دوسری دلیل یہ کہ رسول اللہ جس شریعت کو ہم پر بھیجے ہیں  
اور اس کا کوئی نہ کوئی حافظ بھی ضرور ہونا چاہیے مگر از بسکہ دنیا میں اہل غرض بہت ہوتے ہیں جیسا کہ مشاہدہ  
سے معلوم ہوا ہو تو ممکن ہو کہ اس شریعت میں کمی بیشی کر دیں جس سے نقص شریعت لازم آئے چنانچہ اُس وقت  
جس نکتہ سے منافق موجود تھے۔ جیسا کہ قرآن بتا رہا ہو۔ اور بیہات باوجود امکان تقری کسی حافظ کے  
نہایت قبیح ہو اور عقل کے خلاف کہ شریعت کو برباد ہوتے ہوئے دیکھا جائے اور پھر بھی اس کی حفاظت کے لیے کوئی  
شخص مقرر کیا جائے۔

ضرورت امام پر تیسری دلیل (۳۱) دنیا میں ہر زمانہ میں منازعات و مخالفتا ہوتے رہتے ہیں۔  
جیسا کہ جاہل اور مشاہدہ معلوم ہے لہذا بالضرور خدا تعالیٰ کی طرف سے کوئی ایسا شخص مقرر ہونا چاہیے جسکی  
طرف رگلا ہو مصلحت کے تصفیہ کی غرض سے رجوع کر سکیں اور وہ حق کے موافق اور کچھ دنیا فیصد کر سکے۔

ضرورت امام پر چوتھی دلیل (۳۲) جو چوتھی دلیل۔ رسول نے دنیا میں بہت قصور و دونوں زندگی کی چاہیں  
ہر جس کی عمر تک تو آپ صحت پر رسالت ہی نہ ہوئے تھے اور جب ہوئے تو ایک بڑا زمانہ حضرت کو نہایت  
خوف و تکلیف و قیدوں کو میں بسر ہوا۔ اُس پر کفار قریش کا خلاف ہونا اور نشر احکام الہیہ میں سداوت و  
جو بہت مشہور اور واضح امر ہے پھر اسکے بعد جب آپ کو کسی قدر اطمینانی حالت حاصل ہوئی تو اکثر مجاہدان  
میں زمانہ گندا اگر چہ رہائیں میں آپ نے بہت کچھ تبلیغ رسالت کر دی۔ مگر چونکہ بڑے گینا رہیں بعد آپ کی  
وفات ہو گئی اس وجہ سے جیسا چاہیے تھا عام طور پر تمام عالم میں وہاں طریقے سے تبلیغ نہ ہو سکی۔ لہذا  
بعد حضرت کے کسی شخص کو حضرت کا قائم مقام ایسا ہونا چاہیے کہ جو اس کو پورا کرے اور جن زعموں سے  
حضرت نے اسلام کو بھیلایا تھا اُن کو تکمیل تک پہنچا دی۔

چوتھی دلیل ضرورت امام پر (۳۳) چوتھی دلیل احکام خدا کے حاصل کرنے کے صرف دو ذریعہ ہیں۔ ایک کتاب  
جسے قرآن مجید کہتے ہیں دوسرے احادیث رسول قرآن مجید کی توضیح و تفسیر کے لیے آیتا و قسم کے

ہیں ایک حکم دوسرے متشابہ۔ جو آیات متشابہ ہیں اور لگا بھٹا ارا عام آدمیوں کا یہی نہیں جیسا کہ ہر عقل  
آدھی سمجھتا ہو۔ یہی حکمت وہی مقصد محمل ہیں کہ بغیر ایک وسیع تفصیل و تفسیر کے حل نہیں ہو سکتے۔ اب اگر  
کوئی شخص ان آیات کا معنی خدا تعالیٰ کا مقرر کردہ نہ ہو گا جو ان آیات کی حقیقت اور واقعی اُن کے مطابق  
واقع ہو تو ہرگز مطالب قرآن اور احکام الہیہ معلوم نہیں ہو سکتے۔ پھر اس قرآن مجید کا ہم میں ہونا  
یہی بیکار ہو کہ جو جب اس کے مطالب کے حقیقی طور پر فائدہ مند ہی نہیں ہو سکتے تو اس کے موجود ہونے کا  
ہم میں کیا نتیجہ۔

یہو احادیث رسول اور انکی حالت یہ ہو کر اُن کے فعل میں رواۃ احادیث کے استناد اختلاف کیا ہو  
کہ کسی قول پر اعتماد نہیں ہو سکتا پھر انہی احکام خدا کو کبھی معلوم ہو سکتے ہیں۔ سو آس کے کہ تسلیم  
کیا جاوے کہ کوئی نہ کوئی شخص بھی حدیثیں اور کچھ احکامات بتا کر ان کو مقررہ خدا کی طرف سے مقرر ہونا چاہیے۔ جو  
ہم تک تعلیمات واقعہ خدا تعالیٰ کے پہونچائے۔

مجلس دوم فی شرح احکام (۴۷) چھٹی دلیل اگر کسی نماز میں ہدایت کرنے والا موجود نہ ہو اور اُس نے مانگے  
لوگ خدا کی احکام کی تعمیل کی قلم ترک کر دیں اور بعض قیامت اُن لوگوں پر ہو گا کہ عالم سوال کرے کہ تم نے عبادت  
کیوں ترک کر دی؟ احکام پر کیوں نہ عمل ہوئے تو وہ کہہ سکیں گے کہ از بس کہ ہم ناواقف تھے اور یہ سبب  
ناواقفیت کے ترک عبادت کیا تو اس وقت خدا تعالیٰ ہرگز اُن سے مواخذہ نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اُس نے  
خود ہی ہدایت کا فرض پر اکر نہیں کرنا ہی کی۔ حالانکہ یہ الزام اُس پر عاید نہیں ہو سکتا۔ اور اگر  
واقعی اُس نے اس الزام اٹھانے کے قابل کام کیا اور کوئی مادی کسی ناغیہ مقرر نہ کیا تو یہ ایک  
خلاف عقل کام کیا۔ لیکن وہ حل ذکرہ و غرامہ تعلیم و حکیم ہے اُس سے ہرگز خلاف عقل کوئی کام  
نہیں ہو سکتا اور نہ وہ ظالم ہو جس مقررہ ہوا کہ ہر زمانہ میں اس کی طرف سے کوئی شخص ہدایت کرنا والا  
موجود رہے تو اس کا قول یہ سبک من ہلک عن مینہ و بکی من حی عن مینہ درست رہی اور جب کہ  
ہر زمانہ میں ایک مادی کا ہونا ضروری ہوا تو کیا وجہ کہ اس زمانے میں مینہ و بکی من حی عن مینہ رہا تھا اب  
صلی اللہ علیہ وآلہ کے کوئی ہدایت کرنے والا خدا کی طرف سے موجود نہ ہو۔ اگر اس وقت کوئی ہدایت

کرنی والا موجود نہیں ہے تو وہی احقر میں ٹایڈ ہوتا ہے لہذا منہوی ہوا کہ اس وقت بھی کوئی نہ کوئی مادی  
موجود ہوا اور وہ نہیں ہے کہ وہ بھی جسکی نسبت ختمی درتیت نے تعریج حدیث ثقلین میں فرمایا ہے کہ کتاب اللہ  
و غیرتی تائیدی اور یہ کہ کن فیتر قاضی برد علی الوض میں دو مادی تہاری لئے چھڑے جاتا ہوں  
کیہ کلام اللہ اما کیہ اپنی اہلیت۔ اور یہ کہ وہ دو نو ایک دو سے کہہ سکتے ہوا نہ ہو کہ جب تک  
میسے سے پاس عرض کو ڈر ہوا نہ ہوں۔ پس اگر یہ کہا جائے کہ اہلیت میں کوئی ہدایت  
کرنی والا موجود نہیں ہے تو قرآن و اہلیت کا جدا جدا ہونا لازم آتا ہے اور رسول کا ارشاد و غلط  
غیرتا ہے۔ حالانکہ رسول کا ہر قول مثل قول خدا صبح ہے ہر غلط نہیں ہو سکتا۔ لہذا یہ بھی  
ماننا ضرور ہوگا کہ جمیع قرآن مجید ہدایت کے لئے ہم میں موجود ہے اور بیحد اہلیت ہے  
بھی ایک ایک شخص ہدایت کے لئے اب بھی موجود ہے اور نہیں ہے وہ مگر  
جناب مہدی آخر الزمان علیہ الصلوٰۃ فی کل آن

## چھٹا مقدمہ

امام میں کیا کی شیطاں اور کئے (۳۵) امام باغلیہ جو کسی نبی کی نیابت میں کام کرتا ہے ضرور ہو کہ اس میں  
ادھن کیے ہوئے جائیں۔ کچھ شرائط بھی پانچ جائیں۔ از بسکہ وہ رسول کے بعد دین کی حفاظت کرنا والا  
احکام خدا کا پھیلا کر امت کے ساتھ کا محران نماز تکاحات اناس کا قصد کرنی والا ہو لہذا اس میں بھی  
وہی شرائط پانچ جانے ضروری ہیں۔ جو رسول میں موجود ہوتے ہیں۔ مثلاً علم جمعیت۔ نفس الہی یا نفس رسول  
سجود۔ طرافت شنب۔ شرافت حب۔ حسن اخلاق ظاہریہ باطنیہ۔

علم کی صفت امام میں ہونی ضروری ہے علم کی شرط تو اس وجہ سے ہو کہ اگر امام باغلیہ جاہل ہوگا تو اس پرے کہ وہ  
کرار ہیری کند۔ کا مصداق ہو جائیگا۔ جبہ بیچارہ احکام خدا خود ہی نافذ ہوگا تو وہ ضرور  
کیا ہدایت کرے گی اور ضرور کے موعظ پر کس قس کے ہو سکتے اور بالضرورت ہی میں انکار کر سکیگا۔

علم کی ضرورت پر آئی شائیں (۳۶) اسی میں مادی عالم پر نامی اندہ ہو خدا تعالیٰ نے اپنے خلیفہ کو جو دنیا میں مسوول ہے



علم کی نسبت پہلے اُسے عنایت فرمائی۔ مگر ہر کہ آدم علیہ السلام جو بنا رہا ہے۔ اپنی جان فی القوم فیہ کے  
 خدا تعالیٰ کے پہلے فیض میں۔ اُن کی نسبت وہ فرماتا ہو وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا یعنی خدا نے آدم کو تمام  
 اسم تعلیم کر دیو۔ آخر یہ کیوں۔؟ اس لیے تاکہ وہ کوئی قدیم ہو سکے۔ اور نیک و بد کی معرفت کے بعد خود بھی  
 اُن کے عامل بن سکے۔ اور وہ سونکو انکا حال دیکھنا سکے۔ وہ کیا ضرورت تھی کہ اُن کو تمام اسماء  
 تعلیم دوائے گئے۔ پھر حضرت تھضر علیہ السلام کی نسبت فرماتا ہو وَعَلَّمَاهُ مِنْ لَدُنْ عَلَمًا چنانچہ اُسے  
 اپنے پاس سے علم عنایت کیا تھا اور اُسے تعلیم دی تھی۔ پھر حضرت یحییٰ کی نسبت فرماتا ہو وَأَنبَاہُ بِالْحِکْمِ  
 متبنا۔ اور چنانچہ اُسے ہی میں حکمت دی تھی۔ پھر حضرت عیسیٰ کے قول کی نقل فرماتا ہو إِنِّي مُبَشِّرُكُمْ  
بِآيَاتِي كَلِمَاتٍ وَمَعْنَى نَبِيٍّ وَأَهْلِي بِأَعْلَافٍ وَالزَّكَاةَ مَادَمَتِ حَيَاتُ۔ بیشک میں خدا تعالیٰ کا بندہ ہوں  
 جبکہ اُس نے کتاب دی اور مجھ کو نبی بنایا اور مجھ کو زکوٰۃ کی وصیت کی کہ بیشک میں پیشا ہوں انکا  
 پابند رہوں پھر حضرت لوط کی نسبت فرماتا ہو وَلَوْطًا آتِيَاهُ مَعًا دَعَا سِرَّةَ أَنْبِيَاءٍ اور لوط کو ہم نے  
 حکمت و علم دیا۔ پھر حضرت سلیمان کی نسبت فرماتا ہو وَوَادُّوهُ سُلَيْمَانَ إِذْ يَكُنُ فِي الْغُرَّةِ إِذْ فَخَشَتْ  
فِيهِ فَنَمُ الْقَوْلِ وَكُنَّ لَكُمْ شُهَدَاءُ پھر حضرت سلیمان و کلا آتیا مَعًا دَعَا۔ وادُّوهُ سُلَيْمَانَ جبکہ زراعت کے  
 مسائل میں فیصلہ کر رہے تھے جبکہ قوم کی بیڑوں نے اسکو کہا بایاقت اور ہم اُس کے فیصلہ کو سُسن  
 رہتے تو ہم نے سلیمان کو فیصلہ کا طریقہ سمجھا دیا اور ان دونوں کو ہم نے حکمت و علم عطا کیا تھا۔ پھر  
 حضرت اسماعیل کی نسبت فرماتا ہے وَلَقَدْ آتَيْنَاهُ إِبْرَاهِيمَ رِشْقَهُ مِنْ قَبْلِ الْكَلْبِ عَالِينَ۔ ابراہیم کو  
 چھنے اُنکا رشد عنایت کیا تھا پہلے ہی سے اور ہم اُس کے عالم تھے۔ پھر حضرت موسیٰ و ہارون کی نسبت  
 فرماتا ہو وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ ذِي الْأَشْتَقِينَ چھنے موسیٰ و ہارون کو فرقان اور  
 روشنی عطا فرمائی۔ اور اشتیقین کے لیے ذکر (یاد دہانی) عطا کی۔ پھر حضرت ختمی مرتبت کی نسبت فرماتا ہو  
وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ۔ اور ہر وہ نام جو یہ کہہ رہا ہے۔ خدا نے میرے  
 کتاب اور حکمت نازل کی اور جو تمہیں معلوم نہ تھا وہ بتایا یہ پھر حضرت ہی کی نسبت فرماتا ہو۔ وَمَا يَنْبَغُ  
عَنِ الْهَدْيِ إِنْ هُوَ إِلَّا هُوَ يُؤْتِي عِلْمَهُ شَدِيدَ الْقُوَىٰ ذُو مِرَّةٍ (سورہ یوسف) وہ اپنا دل سے کچھ نہیں کہتا

وہی کہتے ہو جو آپسوں میں جلتی ہے۔ اُسے شدید قوتوں والے نے تعلیم دی ہو۔ پھر فرماتا ہو اقرن  
 ویک ان کہم انذی علم یا تعلم علم الاشیان تا لم تعلم کما سمعہ قلم۔ اُسے رسول پر صواب تھا یا نہ کہ علم  
 وہ جو جس نے قلم سے تعلیم کی (یا قلم کو تعلیم کی) اور انسان کو وہ کچھ تعلیم کیا جس سے وہ نادر اہل تھا۔  
 الغرض یہ تمام خلقت خدا ہی غرض سے نصف چھت علم کیے گئے تھے کہ ہدایت کا کام دے۔ طرے  
 انجام کچھ کہیں لہذا اُن غلام اللہ کو بھی جو کہ ادنیٰ نیابت کا فرض بردار ہیں اسی صفت سے نصف ہونا  
 چاہیے ورنہ ہدایت ناممکن ہے۔

۱۔ مکہ معظمہ ہونا ضروری ہے  
 ۲۔ اوس کی سبیل دلیل

**صحبت**۔ بیوقوفان ہر گز ہر طرح محفوظ ہونا اسوجہ ضروری ہے کہ اگر  
 دلی میں یہ صفت نہ ہوگی تو جو ہر بھی ہول مکیگا خود غرضی سے احکام  
 خدا میں تبدیلی بھی مکیگا احکام خدا کے پہنچانیں سستی کو بھی دخل دیکھیگا یا طبع سے احکام خدا  
 کو کچھ کچھ بتا دیکھیگا یا اُسے بھول چوٹ بھی ہو سکیگا۔ مگر یہ تمام باتیں خدائی احکام کے صحیح طور پر غرض  
 سے مضر ہیں۔ پہلے ایک غمناک آدمی کس طرح غیر مصوم کی باتوں پر اعتماد یا ادھکا اعتبار کر سکیگا جبکہ  
 اوس کو معلوم ہوگا کہ یہ ہمارا دلی جو ہر بھی بول سکتا ہو خود غرضی بھی کر سکتا ہو اسے سپرد و نشان  
 بھی پہنچا ہو اور جب اُسے ایک یا تو کھانا اعتبار ہوگا تو اُس کے بتائے ہوئے احکام پر اطمینان  
 کے ساتھ عمل کیونکر کریگا۔ خلاصہ اس کے جب ہدایت کرنا الہی مصوم نہ ہوگا اور اُسے بھی مصوم  
 نہ ہوگی تو ایسے ہدایت کرنا ایکی وقت ہی لوگوں کو دلائل کیونکر پیدا ہوگی؟ اور جب ایکی وقت  
 و خلعت ہی لوگوں کے نہیں نہ ہوگی تو کوئی ایکی بات کو قابل عمل اور لازم لا مشال ہی کب سمجھیگا۔  
 کیونکہ وہ جانتا ہو کہ اس میرے ہدایت کرنے والے کو جیسے وقت ہی کیا ہو جیسا میں غلطی و  
 گنہگار ہوں ویسا ہی یہ بھی ہے اور جب ایسا ہوا تو وہ غرض خدا وندی جو کسی شخص کو امام بنا کر  
 ہو حال نہ ہوگی۔ پھر اوس کی مقرر کیا ہی جیت ہوگا۔ مگر اہل حثیت کا کام اور بنیاد خدا کی ذات سے  
 ناممکن ہے۔ کیونکہ وہ جیسے ہو لہذا اُس ہدایت کرنا الہی مصوم بھی ہونا ضروری ہو۔

مکیگا

۱۔ مکہ معظمہ ہونا چاہیے

(۳۸) بعض بھنے خدا اور رسول کی طرف سے اس بات کی تہجیر کہ خان شخص خلیفہ

یا امام مقرر کیا گیا۔ اگر کسی شخص کی نسبت میں اتنی ہو اور پھر وہ شخص دعویٰ امامت کرے تو لوگوں کو کیز کرنا نہیں  
 ولائیکہ کہ میں خدا کی طرف سے منصوب ہوں اور میرا کہنا مانتا ہوں لوگوں پر لازم ہے۔ جب کوئی شخص ایسے  
 مفسوض صلیف سے دریافت کرے کہ تبار کی پس خدا کی طرف سے مقرر ہوئی کیا سند ہے؟ تو وہ  
 کوئی سارے حلیف پیش کر سکیگا جس سے لوگوں کو مطمئن ہو سکے۔

شخصیت امام کی  
 ایک دنیاوی مثال  
 دیکھئے دنیاوی معاملات میں تو ایسا ہوتا ہے کہ جب کوئی بادشاہ کسی کو ضلع کا  
 حاکم یا صوبہ کا منتض یا ملک کا گورنر بناتا ہے تو اس کے واسطے ایک خاص فرمان  
 دیتا ہے کہ میں نے فلان شخص کو فلان تاج سے فلان عہدے پر مقرر کیا جس سے سب کے اسکی حکومت کا  
 حال معلوم ہو جاتا ہے اور وہ لوگ باطمینان اس کے مسلح ہو جاتے ہیں۔ برخلاف اس کے اگر کوئی  
 شخص بغیر فرمان کے ایک مجمع میں آکر کہے کہ میں منتض گورنر ہوں یا منتض کلکٹر یا ڈپٹی کمشنر وغیرہ  
 ہوں اور اس سے پہلے نہ اس کا نام اس عہدے کے ساتھ گزرتا تھا اور نہ اس کے  
 پاس کوئی قہر شاہی کا فرمان ہو تو کب کوئی شخص ایسے دعویٰ کی بات کو تسلیم کرے گا۔ میں یقین  
 کرتا ہوں کہ لوگ ایسے شخص کو ضرور چھوڑ دیا جائے گا اور ہرگز اسکی اطاعت نہ کریں گے۔

علیٰ بن ابی طالب اگر کوئی شخص امام یا خلیفہ ہو نہ کہ دعویٰ کرے اور اپنے پاس کوئی سند یا حدیث ہو  
 اپنے منصب کے متعلق نہ رکھتا ہو تو کونکر کوئی مسلم کر سکیگا کہ یہ شخص اپنے دعویٰ میں بچا ہے اور اس کا  
 حکم ماننا ہم پر فرض ہے اور جب انکا حکم نہ مانا گیا تو اس کی نفی کی جاتی ہے۔ حالانکہ خدا تعالیٰ  
 نے قائد کوئی کام نہیں کیا۔ لہذا مسلم ہو کر اس کے متعلق کوئی شخص میرے خدا اور اس کی ضرورت پر چاہی ہو

امام کو تبا مجزہ  
 ہونا لازم ہے  
 (۳۹) معجزے یعنی ایسی باتیں اور ایسے اوصاف ظاہر کرنا جن کا ہر جانا عاقل و نامک  
 ہو۔ یہ بھی ایسی قسم کی سند ہے اور میرے خدا و اللہ کے پاس موجود ہی ہے۔ جس سے

وہ ہر وقت اپنے عہدہ کا ثبوت پیش کر سکتے تھے۔ مثلاً حضرت موسیٰ کے پاس عصا کا معجزہ تھا  
 جس سے وہ اپنی نبوت کو ثابت کرتے تھے نیز یہ بیضا کا ایک دھن مجزہ حضرت کے پاس تھا۔ علی  
 بن ابی طالب حضرت صالح کے پاس ناز کا معجزہ تھا۔ حضرت سلیمان کے پاس تخیرون درویش و طیور

اور خلق الطیر کا مجزہ تھا۔ حضرت داؤد کے پاس لوہو کو نرم کرنا مجزہ تھا۔ جس سے بیڑا لگ کر مدد کے  
 موسم کی طرح نرم کرتے اور اس سے نہ بناتے تھے۔ حضرت ابراہیم کے پاس برود سلام کا مجزہ تھا  
 حضرت عیسیٰ کو کہ مادہ زاد اور برہنہ وغیرہ کے تہمت کر دینا کا مجزہ تھا۔ ام ہانہ بنی آخر الزمان  
 محمد مصطفیٰ کو چند قسم کے مجزے ملے تھے۔ مثلاً چاند کو شش کرنا۔ سنگیزہ کو ایک ہاتھ میں قلم کرنا وغیرہ  
 آپ کے حکام ہونا۔ خشک شجر کا ہر ابرو جانا۔ فصاحت و بلاغت قرآن مجید۔ بیاد نکو اچھا کر دینا۔ مرد کو  
 زندہ کر دینا۔ وغیرہ وغیرہ جنکی تعداد اس مقام پر بیان نہیں ہو سکتی۔

یہ صفت اس وجہ سے ان کو رحمت ہوئی تھی کہ جب کفار و منافقین اور کج فہم یاروں کو کتب و کلام کی  
 طرف سے بھیجے اور مبعوث شدہ معلوم ہو سکتے ہر تہہ اس سند کو پیش کر کے اپنے دعوئے کو ثابت کریں اور  
 جس سے ادنیٰ غفلت اور وقت کا سکھ اور کچھ دلاں ہر بیٹھے۔

(۴۰) پس اگر اس طرح رسول کے بعد آنے والے امام یا خلیفہ کے پاس کوئی ایسی سند ہوگی تو مخالفین  
 اور کج مذہب کو کیر نکڑ چا بھیجئے۔ خصوصاً وہ لوگ جو رسول کی رسالت ہی کو تسلیم کرتے ہوں۔ اور ان کے  
 لئے اثبات حقیقت مذہب کا ذریعہ ہوگا؟ مثلاً یہود یا عیسائی جو قرآن مجید کو کٹا بٹھا اور جناب  
 محمد مصطفیٰ کو رسول نہیں جانتے اور ان کے احکام کو واجب العمل نہیں سمجھتے اگر ان کے سامنے  
 کوئی شخص یہ دعوائے کرے کہ میں خلیفہ رسول ہوں اور احکام خدا کو پہنچا رہا ہوں تم کو میرا حکم ماننا  
 ضرور ہے اور یہود یا عیسائی اس دعوے پر چھیں کہ ہماری پجائی کا کیا ثبوت ہو حالانکہ ہم تمہارے  
 رسول کو پکارتے ہیں اور انکو نبی نہیں مانتے تو وہ دعوے دار جس کے پاس مجزہ کی سند نہیں ہے  
 کیر نکڑ نہیں بنا سکیگا کہ میں خدا کی طرف سے پجادی ہوں جس کے سببے لوگ اور کج کے اقوال  
 قابل سند اور واجب العمل سمجھیں اور جب وہ نادبی اپنے دعوئے کے ثبوت میں عاجز رہیگا۔ تو  
 کوئی شخص اسکو پکارتا مانینگا۔ اسی کی باتوں پر عمل بھی نہ کریگا پھر ایسے شخص کا سین ہی ہونا بیکار رہے گا۔  
 اور اگر اُس کے پاس مجزہ ہوگا تو وہ بنا سکیگا کہ دیکھ میں اس جیل سے پچا ہوں کہ تم لوگ جس کام سے  
 قطعاً عاجز ہو میں اسکو بے رحمت دھت کر دکھاتا ہوں۔ مثلاً مردہ کو زندہ کرنا یا خشک درختوں کو

ایک چشم زدن میں بارہ کر دینا یا اور اسی قسم کا اور ظاہر کرنا جیسا کہ اور دعویہ اربعین خلافت رسول نے کیا اور مجھوئے دھمیاں اس سے عاجز رہے۔

**شرافت نسبت حضرت** (۴۱) شرافت نسب کی شرط اس میں ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کسی ایسے شخص کو جو قوم کا بڑا ہو یا امام و خلیفہ مقرر کرے تو ہرگز شریف النسب و دیوبند اور اس کی اقتداء سے پسند نہ کیا عادتائے بات معلوم ہو کہ اگر ایک عیار قوم کا آدمی یا عجم یا ہنولی کی سید یا شیخ صبیح النسب یا شیوا بنیا چاہے تو ہرگز یہ لوگ اس کی اقتداء کو منظور نہ کریں گے بلکہ یہ امام رہنا پسند کریں گے لیکن ہرگز ایک ہولی کو امام نہ بنائیں گے۔ پس ایسے شخص بڑا کا منظور کرنا بھی محبت ہوگا۔ جبکہ لوگ اس سے فائدہ نہ پہنچیں گے۔

**امام کے شرافت** (۴۲) شرافت حسب کی شرط بھی اسی غرض سے ہو کہ کچھ ایک شریف النسب اگر قصابی یا نعل سازی شروع کر دے یا دھند بانی کا پیشہ اختیار کر لے تو پیشہ لوگوں کے دلوں سے اس کی وقعت کم ہو جائیگی و بے وقت شخص لوگوں کے نزدیک مامکت کے لیے قابل قبول نہ ہوگا۔

**امام کے حسن خلق** (۴۳) حسن اخلاق ظاہر ہے باطنیہ کی شرط اس میں ہے کہ آدمی کا خلق ہو کہ وہ لوگوں کو ان کو اپنی طرف متوجہ کر سکے تاکہ لوگ بخوشی اس کی بات کو سنیں اور اپنے کاروبار

تیز بھی دے دے بھی ہو کہ وہ اپنی نیک کاموں کو فروز بنائے تاکہ اُسے دیکھ کر حالت ان اس میں نیک اور صالح بننے کی کوشش کریں۔ اگر آدمی بد خلق ہو چلا جائے تو لوگ اس کی صحبت سے نفرت کریں گے اُس کے پہلو سے بھاگیں گے اس کی بات کو نہ سنیں گے۔ بلکہ اُس کے قریب بھی نہ آئیں گے جب کہ خود پروردگار عالم فرماتا ہے اپنے رسول کے متعلق فرمایا ہے وَ تَوَكَّلْ عَلَىٰ غَلِيظِ الْعَقَبِ لَا تَقْصُرْ بِنَ عَوَّلِكَ۔

اے رسول مگر تم سخت زبان ہو نہ بھٹکتا دل ہوتے تو لوگ تمہارے پاس سے جدا ہو جاتے۔ اسی سبب حضرت کو یہ ہدایت فرمادی گئی۔ واضح جناب ملک طومنین اے رسول تم ٹومنین سے جو واضح طور اداؤں سے بانٹنا تمام پیش آؤ۔ (جزو ۴۴ رکوع ۶) اور بعد ان صفات سے

متصف ہونے کے فرمایا۔ اِنَّكَ عَلَىٰ عِلِّيِّ عَظِيمٍ اے رسول تمہارا خلق بڑا ہے۔ پس لازم تھا کہ نائبِ رسول بھی ایسا عظیم خلق اور حسن العادت ہو جیسے کہ رسول ہے۔ تاکہ لوگوں کو اُس سے



اور مستحکم وجود نہ تھے جو سابق میں ذکر ہوئے تھے۔

اسلم کے خود ساختہ علم کی حالت یہ تھی کہ جب کسی مسئلہ میں مشکل آن پڑتی تھی تو اوائل کے خلفاء حضرت  
پیشواؤں میں حکم صحت علیہ السلام کی طرف رجوع کرتے تھے اور یہاں اوقات جبکہ موجود نہ ہوتے تھے۔ تو  
دیگر صحابہ میں سے اس مسئلہ کا حکم دیتا کرتے تھے۔ ستر مرتبہ یہ کہنے کی ذمت آئی۔ لولا علی لبیک عمر  
لولا علی لبیک عثمان غنیہ و لا احسن لہا۔ واللہ ربات المجال افتد من عمر۔ وغیرہ وغیرہ اور جبکہ صدر  
اول و دوم و سوم کے علم کی یہ کیفیت تھی تو اور دوسرے علم کی کیا حالت ہوگی۔ یہ قیاس کن بھٹکان  
بہار ملو۔ ملاحظہ ہو کنز العمال علی قاری فرماتے ہیں۔

حضرت ابوبکر کا علم  
پہلی روایت

عن حمید بن الاحسان عن ابیہ قال دخلت علی ابی بکر عکس و دورت انی سالت  
رسول اللہ من یشیر الحق والحقانہ۔ انکنا بغير حق فاکثر النحال (یعنی حمید

بن عبد الرحمن نے اپنے باپ سے روایت کی ہے اور اس نے کہا کہ میں حضرت ابوبکر کی خدمت میں گیا انہوں نے  
فرمایا کہ کیا اچھا ہو گا کہ میں رسول اللہ سے جو بھی اور خدا کی ریشہ کو دیتا کرتا۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت ابوبکر کے پاس جب مسئلہ پیش ہوا اور آپ کو اس کا حکم معلوم نہ تھا  
تو ارشاد ہوا کہ مجھے محبوب تھی یہ بات کہ آنحضرت کے میں روایت کرتا کیونکہ ایک جھگڑا کہ حکم نہیں معلوم

دوسری روایت

عن ذریر بن النعمان قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول من سأل عن حق من حق النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاعطاه من حق النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
یعنی جو بھی اور خدا کی ریشہ کو دیتا کرتا۔

کہ اس قسم کے فقرے وہی کہیں گے جسے کسی چیز کا علم نہ ہوگا۔ کیونکہ اگر جان ہوگا تو اس کو دیتا کرتے پر  
تائید کی ضرورت کیا تھی۔

بقیہ حاشیہ صفحہ پہلے کہ روگ جکی ریت پر طاعت کریں اور جو کچھ واقع ہوا یہ تباہ کن اور غمناک اتفاق کریا کہ ابوبکر  
پر پھر عمر پر عثمان پر پھر علی پر اور لوگوں کے ہی اتفاق سے یہ لوگ غلبہ ہوئے محمد رسول کا ارشاد یا خدا کی ہدایت ان کے  
متعلق تھی (یہاں تک دونوں علم (ابوہی شہری اور عمر) کا معاملہ جنگ صفین کے روز قرار ہوا کہ ان دونوں



تیسری ریت

تیز آئی لکھتے کتاب محمد و حرف الخاد بحث عدو میں مذکور ہے عن محمد بن  
 المنکدر ان الخالد بن الولید کتب الی ابی بکر اذ وجد رجل من بعض ذی اعراب یسبح علی شجر الخمر  
 وان ابی بکر جمع الناس من اصحاب رسول اللہ و کان علی ابن ابی طالب سید ہم و سید قوا حال ان ہذا  
 ذنب لایمل بہ انتہ من الامکان است و احدۃ نفع ہم باہم اری ان عمر قرہ بانار فکتب الیہ  
 ابو بکر محرق بانار این ابی اسیرانی ذم اللہ علیہ (ابن سعد و ابن یسیران حق) سید محمد ابن  
 منکدر سے مروی ہے کہ خالد بن ولید نے ابو بکر کو خط لکھا کہ ایک شخص عرب کے قبیلہ یا نوح سے پایا گیا  
 ہے جو وہل کرانا ہو جو عورتیں کراتی ہیں تو ابو بکر نے اصحاب رسول میں سے چند آدمیوں کو جمع کیا۔ اور  
 علی بن ابی طالب اس زمانے میں سب سے پہلے کلام میں آیا یہ کہ علی کی بات اس زمانہ میں بھی  
 جیسی رہتی تھی تو علی ابن ابی طالب نے کہا کہ یہ ایسا گناہ ہے کہ انہوں میں سے کسی نے اسے سوائے  
 ایک شخص کے ایسا نہیں کیا اور جس نے اسے ایسا کیا اس کے ساتھ جو خدا کا بڑا دشمن تھا وہ تو تم جانتے ہو  
 یعنی اوست حضرت لوط پر میں اٹھ دی گئی میری رائے ہے کہ تم اس (بجلی کرنا ایسا) آگ  
 میں جلاؤ۔ پس ابو بکر نے خالد کو لکھ دیا کہ اسے آگ میں جلاؤ۔ پس ابو بکر نے خالد کو لکھ دیا  
 کہ اسے آگ میں جلاؤ معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر کو اس مسئلہ کا حکم نہیں معلوم تھا لہذا ان کو جمع کیا تاکہ  
 اس کا حکم دیا کریں اور علی ابن ابی طالب اس زمانہ میں سب سے پہلے سلسلہ دان تھے لہذا ان کو جمع کیا  
 بقیہ صفحہ ۳۳ حکم علی کو ملافت ہوا اور ولید کو خلیفہ بنا دیا پس اس مذکورہ نے جو کو خلیفہ  
 کہلوا یا پھر لوگوں کو اس کی خلافت پر اتفاق کرنا جمع حسن کو قوت (گوں نے پھر اس کے بیٹے زید (قال المصنف) پر اتفاق  
 کیا (ابو اسود) و اجتماع کے ذریعہ سے خلیفہ بنا دیا) انہیں کام دست نہ ہو سکا بلکہ وہ اس سے قبل ہی قتل  
 ہو گئے پھر جب زید مر گیا تو لوگوں نے اختلاف پیدا کیا کہ سب سے پہلے عبد اللہ بن مروان پر اتفاق کیا۔ ابن زبیر کے  
 مار و جان کے بعد پھر اس کے چادیشوں ولید سلیمان۔ زید اور شام پر اتفاق کرنا۔ اور سلیمان و زید کے درمیان  
 عمر بن عبد العزیز حال کو نہیں تھا خلیفہ ہو کر شام۔ زید۔ عبد اللہ بن مروان۔ ولید۔ سلیمان۔ زید۔ شام۔ و بقیہ  
 ابو بکر۔ عمر۔ عثمان۔ علی۔ کو اس میں خلیفہ ولید بن عبد اللہ (جس نے قرآن مجید پر تیر بار و حق) اور مروان بن الحکم کو  
 حکم دیا تھا اور خلافت میں آئی تیز کر دیا تھا کہ اس میں خلیفہ بن کرنا چاہیے یا نہیں یا اس میں خلیفہ بن کرنا چاہیے یا نہیں



فی کتاب شدہ فی سنت رسول اللہ فلم اجد فی ذلک شیئا مل یملون ان ابی قحطی فی ذلک بقضاء رزقا  
 قام ایسا لرحط فقالوا نعم قضی فیہ یصلحوا وکذا فیما فیہ بقضاء رسول اللہ ویقول الحمد لیلید حل فیما من یصلحان  
 نبیاً وان اعیاء ذلک علی رؤس المسلمین وعلماہم فاستشارہم فاذا اجتمعوا انہم علی الامر قضی بہ ولین عمر بن  
 الخطاب بن یسعل ذلک فان اعیاء ان یجعلوا عقرا انہما نظر لکان ولی بکریہ قضاء فان وجد ابابکر فقد  
 قضی فیہ بقضاء قضی بہ الا وہا رؤس المسلمین وعلماہم وانشاءہم فاذا اجتمعوا علی امر قضی بہم اللہ فیہن۔  
 سیون بن ہرک مر وی ہر کہ اُس نے بیان کیا کہ ابوبکر کے پاس جب کسی دعویٰ آیا تو پہلے وہ کتاب خدا  
 پر نظر کرتے اگر وہیں کوئی حکم دیکھ لیتا تو اُس کے مطابق فیصلہ کر دیتا اور اگر کتاب خدا میں کوئی حکم نہ ملتا  
 تو دیکھتے کہ آیا رسول کی کوئی حدیث ہو یا نہیں اگر معلوم ہو جاتی تو اُس کے مطابق فیصلہ کر دیتے  
 پس اگر قرآن و حدیث کسی میں اُس سے کوئی حکم نہ ملتا تو باہر آتے اور مسلمانوں سے دریافت کرتے اور  
 کہتے کہ میں نے پاس ایسا ایسا معاملہ آیا ہے جس نے قرآن و حدیث کو دیکھ لیا مجھ کوئی حکم نہ معلوم ہوا  
 تو کیا تم لوگ جانتی ہو کہ رسول نے اس قسم کے مسئلوں میں کیا حکم دیا ہے؟ پس کسی کوئی گروہ اٹھ کھڑا  
 ہوتا تھا اور کہتا کہ اس رسول نے اس طرح اور اس طرح فیصلہ کیا ہے۔ تو ابوبکر اُس فیصلہ رسول کو لیتے اور کہتے  
 کہ شکر خدا کا اس نے ہم میں ایسے لوگ بجا جو رسول اللہ کے اقوال و فیصلہ جاکر یاد رکھتے ہیں۔ اور اگر وہ  
 اس سے عاجز آتے تو مسودہ مسلمانوں اور علماء اسلام کو لگاتے پھر اس سے مشورہ لیتے پس جب ان لوگوں کی  
 رائے کسی امر پر متفق ہو جاتی تو اسکے مطابق فیصلہ کرتے اور بیک عمر بن خطاب ہی ایسا ہی کرنا ہوتا  
 جب وہ قرآن و حدیث میں حکم کے پلنے سے عاجز ہو جاتا تو کہتے آیا ابوبکر نے اس دعویٰ کا کیا فیصلہ  
 کیا ہے اگر لگتا تو اس موافق فیصلہ دیتا وہ رؤس مسلمین و علما سے مسلمان کو جمع کر کے ان سے مشورہ  
 لیتے جب تک کہ کسی سے اتفاق کرتے تو اُس کے موافق آپ فیصلہ کر دیتے۔  
 اس سے بھی معلوم ہوا کہ حکام ہذا سے یہ دونوں بندگان اس قدر نادان تھے کہ خود کو حکم دیکھتے تھے  
 لوگوں سے پوچھ پوچھ کے فیصلہ دیا کرتے تھے وہ ایک طرف ہی تھے کہ یہ لوگ محبت رسول میں ایسے  
 ذبیحہ تھے اور حضرت کی احادیث کو یاد رکھتے تھے اسوجہ دریافت کرنے کی ضرورت نہا کرتی تھی۔

دوسری روایت میں ہے ابو بکر  
قبیلہ خزرج کا بہنوئی ہے

کتاب زین الصبیحہ میں ہے کہ ابو بکر بن محمد بن علی  
اعلیٰ نے نقل کیا ہے کہ ابو بکر بن محمد بن علی

محمد بن عثمان انصاری قال حدثنا ابو بکر محمد بن الحسن بن دیر قال حدثنا مکمل عن ابی عایشہ عن حماد عن  
حمید عن انس قال قبل یسوی بعد وفاتہ یعنی حتی دخل المسجد فقال ابن مسعود فاشاء انعم الی ابی بکر  
فوقف علیہ فقال انی لردان اسئک عن اشاء ما یطہا الا بنی اوس بنی قال ابو بکر بن عامر کک  
قال السدی خبرنی عمالیں عیشہ و عمالیں عندہ اشاء و عمالیں عندہ فقال ابو بکر بن عامر انی لردان فقلت و ہم  
ابو بکر و المسلمون یہودی قتل ابن عباس و انقسمت ارجل فقال ابو بکر ما سمعت ما تکرہ فقال ابن عباس  
انک ان عندکم جوابہ ذالہ فاوصوا بہ الی من یحبہ فانی سمعت رسول اللہ صلی ابن ابیطالب یقول انہ قد قتل  
و ثبت یسارہ قال فقہم ابو بکر من جفروا حتی اصابوا المومنین و اساءوا علیہ فقال ابو بکر یا یا الحسن بن  
خالد یہودی شامی عن سائل قال لانا لایزالہ اللہ و جل فذلک توکر یا مسر یہودی عن ابن اشاء  
واللہ لا یعلم لنفسہ ولد و اما توکر خبرنی عمالیں عیشہ فیس عیشہ شریک فی غیر ذلہ ازادہ و اما توکر  
عمالیں عند اللہ فیس اللہ ضرور لا جور۔ فقال اشہد ان لا الہ الا اللہ و ان محمد الرسول اللہ و اشہد  
انک صلی رسول اللہ فقال المسلمون صلی ابن ابیطالب یا مفتح الکرب +

روایت مذکورہ کا ترجمہ

ترجمہ عبارت روایت بعد حذف سناوید یہ کہ ایک یہودی بعد وفات رسول اللہ  
مدینہ کی بھڑ میں آیا اور پوچھا کہ محمد کے بانیں وہی کہاں ہیں لوگوں نے ابو بکر کی طرف اشارہ کیا وہ اوجھ کے  
سنگ گیا اور کہا کہ جناب میں آپ سے چند چیزیں ایسی درپا کرنا چاہتا ہوں جن کا علم بنی وہی کے سوا کسی کو  
نہیں ہو سکتا۔ ابو بکر نے کہا جو چاہو پوچھو۔ یہودی نے کہا بتائیے کہ خدا کے لئے کیا چیز نہیں ہے؟ اور اس کے  
پاس کیا چیز نہیں ہے؟ اور خدا کیا چیز نہیں جانتا؟ ابو بکر صاحب نے فرمایا زینتوں (کافروں) کا سا  
سوال کرنا تو عید بکرا ابو بکر صاحب و دیگر صحابہ نے قصہ کیا کہ یہودی کو پیش ابن عباس نے بولا کہ تم لوگوں کی  
افتخار نہیں کیا جاؤ بکر بولے کہ کیا تم نے اس کے (محمد) سوالات نہیں سنے؟ ابن عباس نے کہا کہ بھائی  
اگر آپ کے پاس اس کا جواب ہو تو بتا دیجئے اور اگر نہیں ہے تو ایسے شخص کے پاس پہنچئے جو اسے جواب دے سکے۔ کیونکہ

میں نے سنا ہو کہ رسول خدا علیؑ کے متعلق فرمایا کرتے تھے: "خدا یا ان کے دلوں پر ہدایت یافتہ کرے گا اور ان کی زبان کو  
 ثبات دے گا۔" آدھی کہتا ہو کہ ابو بکرؓ اٹھے اور نیز حاضرین طلبہ یہاں تک امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام  
 کے پاس آئے۔ اور ان طلبہ کیا ابو بکرؓ نے کہا یا ابوہاشم یہ یہودی مجھ سے زندہ قبروں کے سے سوال کرتا ہے  
 کہ پیغمبر فرمایا۔ خدا جس بات کہ نہیں جانتا وہ اگر وہ یہود تہاراجہ قول ہو کہ خزیرہؓ کے بیٹے تھے حالانکہ  
 خدا کو اس کا علم نہیں کہ اسکا کوئی بیٹا بھی ہو۔ اور یہ نیز سوال کہ خدا کے لئے کیا چیز نہیں جو اس کا جواب ہو  
 کہ خدا کا کوئی شریک نہیں ہو۔ تیسرے یہ سوال کہ خدا کے پاس کیا چیز نہیں جو اس کا جواب ہو  
 کہ خدا کے پاس فقر و افلاس نہیں ہو۔ یہودی یہ سن کر مسلمان ہو گیا اور خدا کی وحدانیت کی گواہی  
 دی اور سنا کتاب کی رسالت کی اور امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام کی امامت کی شہادت دی۔

**حضرت عمر کا جہل** (۴۱) حضرت عمر کی نسبت عبد البر نے استیعاب میں نقل کیا ہو من بعد ابن السیب قال  
 کان یعود من سفیۃ یس لہا ابو الحسن قال فی الجہنۃ مرد جیسا دلی التی وضعت لیستہ اشرفہ عمر  
 رجبہ فقال لہ علی ان اللہ یقول حمدہ فصار ثلثون شہرا حدیث وقال لہ ان اللہ رفع العلم عن الجہنۃ  
 حدیث فكان یقول ولا علی ملک عمر۔ اس حدیث کی سنن ابن داؤد باب فی الجہنۃ بقیق اور اصیب  
 میں نقل کیا ہو جسکی عبارت یہ ہو۔ اتی عمر یجوزہ خدمت فاستشار فیہا اناسا فامر عمر ان یرجم فترجمہا  
 علی ابن ابیطالب فقال ما شان ذہ فقال یجوزہ بنی فلان خدمت فامر بہا ان یرجم فقال اوجہ بہا  
 ثم اتاہ فقال یا امیر المؤمنین اما علمت ان باہلہم قد رفع علی ثلثہ من الجہنۃ حتی سیر الحدیث ان  
 دونوں روایتوں کا مطلب یہ ہو کہ ایک مجوزہ حدیث عمر کے پاس آئی تھی۔ جس پر زنا کا حکم دیا گیا ہے  
 پس آپ نے اسکو سنگسار کیا حکم دیا اور اسطرح ایک عورت جس نے چہرہ پہنے پر پتہ جاتھا اسکو بھی رجم کا  
 حکم دیدیا مگر علی ابن ابیطالب علیہ السلام نے اسکی نسبت یہ فرمایا کہ اسکو کیا نہیں معلوم نہیں  
 کہ تین قسم کے آدمی مرفوع العلم ہیں (۱) انہیں کوئی حدیثی نہیں پہنچتی (۲) مغلان کے ایک مجوزہ ہے  
 کہ جب تک میچ و سالم نہ ہو جاوے۔ اس پر حد نہیں جاری پہنچتی۔ اور دوسرے کی نسبت فرمایا کہ خدا تعالیٰ  
 فرماتا ہو حمد و فضا لثلاثون شہرا ابو جہل اور دوسرے بڑائی کی حد میں پہنے ہے۔ پس جب اسکا

مدت دودھ بڑائی کی آپس سے وضع کر بجا تو چھ مہینے مدت حمل کی رہ جاتی ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ چھ مہینے کی مدت حمل سے بچہ پیدا ہو سکتا ہے، پس عمر نہ کہا اگر علیؑ نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو جاتا ہے۔

شاہ ولی اللہ صاحب ازاد الخصال تحریر فرماتے ہیں: "روی ان عمر امریہ معاذ ان مکن لک عیب سبیل فلا سبیل لک علی مافی بطنہا فرج عن حکیتہ وقال لا معاذ لہ لک عمر" اسی روایت کو کنز العمال میں

خصائیل صحابہ کی فصل میں یوں نقل کیا ہے۔ "عن ابی سنیان عن اشیح ابیہ ان امراۃ غاب عنہا زوجہا سنین ثم جاءہ فی حال فرضا الی عمر فارحہا فقال لا معاذ ان مکن لک عیب سبیل فلا سبیل لک

علی مافی بطنہا حکل عمر جسدہ حتی تضع فمضت غلظا ثقیثا ثم راہ ابوہ عرف الشبیہ فقال ابی درہ کعبہ فلیع ذلک عمر فقال عجبت النساء ان تمدن مثل معاذ ولا معاذ لہ لک عمر" ترجمہ روایت ہے

کہ عمر نے ایک عورت کی بابت جرم کر نکاح حکم دیا تو معاذ بن جبل صحابی رسولؐ نے کہا کہ اگر تم کو اس عورت کے متعلق اختیار ہو تو اس کے پیشے کے بچہ پر کیا اختیار اگر اس وقت عورت کو جرم کیا جائے تو دو نومر جائینگے

پس عمر اپنی رائے سے ہٹ گئے اور کہا کہ اگر معاذ نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو گیا تھا۔ کنز العمال کی عبارت کا

مائل یہ ہے کہ ابی سنیان سے مروی ہے اسوئی شیخ سے روایت کی ہے کہ ایک عورت کا شوہر وہ سال تک گم رہا پھر واپس آیا تو بیوی کو حاملہ پایا۔ پس اس کا دعویٰ عمر کے پاس پیش کیا عمر نے تراض

اس کے جرم کر نکاح حکم دیدیا معاذ نے کہا کہ اگر تم کو اس عورت کے جرم کر نکاح اختیار ہو تو اس کے پیشے کے بچہ پر کیا اختیار تو عمر نے کہا کہ اسے قید رکھو یہاں تک کہ بچہ جن لے۔ پس اس نے بچہ جنا جس کے

انگو دو دانست موجود تھے جب بچہ کو اس کے باپ نے دیکھا تو شہادت پہچان لیا اور کہا کہ خدا کی قسم یہ تو میرا بچہ ہے۔ جب اس کی خبر عمر کو پہونچی تو فرمایا کہ معاذ کے مانند آدمی پیدا کرنے سے عمریں طویل ہوں

اگر معاذ نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو گیا تھا۔ علاوہ انہی ادبی چیزیں ضروری ہیں جن سے انکی واقفیت ثابت ہوتی ہے حالانکہ امام کو ان سے واقف ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ہے۔ "عن عبید اللہ بن عبید اللہ ان عمر بن الخطاب سال

ایا واقعہ علیؑ کا کان یقرؤ رسول اللہ فی الاصحی ولفظہ فقال کان یقرؤ فیہا عیاف والقرآن المجید واقعہ

اساعتہ والشیخ العزیزؒ بحمد اللہ بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ عمر ابن خطابؓ ابو واقد لہجی سے فرمایا  
کیا کہ رسول اللہ عید رمضان و عید قرآن میں کیا پڑھتے تھے تو اُس نے کہا کہ آپ سورہ ق والقرآن المجید  
اور سورہ اقرتہ استاعتہ والشیخ العزیزؒ فرماتے تھے۔

بھیلا یہ بھی کوئی بات ہے جس سے آپؐ واقف تھے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ کی شرکت نماز عیدین وغیرہ نہایت  
بے قرحی سے ہوتی تھی جس سے آپؐ کو کیفیت صلوٰۃ وغیرہ کی طرف چنداں التفات نہ ہوتا تھا اور یہ جو  
یہ بھی خبر ہوئی کہ رسول خدا نماز عید میں کون سی سورۃ تلاوت فرماتے تھے۔

قرآن مجید کے معانی سے ہی آپؐ کی نادانیت ثابت ہوتی ہے۔ چنانچہ تفسیر کشاف ذیل تفسیر لہجہ باختر  
علی خوف میں فرماتے ہیں: عن عمر بنی اللہ قال علی البراء بن مالک وہو انکسوا حال شیخ من پہل انکسوا  
استغفر قال نہیں خوف اللہ کے اشارہ قال نعم شاعرنا والشرابیت قال عمر ابیہ الناس علیکم بہ یاکم لایضل  
قلو او ما دیوانہ قال شریح الجاہلیت فان فی تفسیر کلمہ عمر نے ممبر کہا کہ تم لوگ اس معاملہ میں کیا کہتے ہو اور  
یا ختم علی خوف کے کیا معنی ہیں پس مجھے سکوت کیا تو ایک بڈا بڈیل کے قبیلہ کا اٹھا اور کہا کہ ہماری  
زبان میں خوف کے معنی تفسیر کے ہیں تو عمر کہنے لگے کہ کیا عرب کے لوگ اشار میں اس لفظ کو اس معنی میں استعمال  
کرتے ہیں؟ اُس نے کہا ہاں ہمارے شاعر نے یہ کہا ہے اور شعر پڑھا تو عمر نے کہا ابیہ الناس علیکم بہ یاکم لایضل  
کہ اپنی دیوان کی حفاظت کرو۔ لوگوں نے کہا کہ ہمارا دیوان کیا ہے؟ عمر نے کہا اشارہ جاہلیت تھا اور دیوان ہر  
کیونکہ اُس میں ہمارے دیوان کی تفسیر کی ہے۔

میرزا ابوالفتح شاعر ولی اللہ صاحب کہتے ہیں: عن محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر قال قرأ عمر ابن الخطاب  
نہد اللہ جملہ علیکم فی الدین من حج ثم قال ادعوا ربکم من بی الحج قال عمر ابیہ الناس علیکم بہ یاکم لایضل  
محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ عمر ابن خطابؓ نے اس آیت کو پڑھا یا جملہ علیکم فی الدین  
من حج پھر کہا کہ ایک شخص نے بی الحج میں سے باؤ۔ اُس سے عمر نے پوچھا کہ حج سے مراد تم لوگ  
کیا سمجھتے ہو۔ اُس نے کہا حج یعنی منقہ (تنگی) ہے۔

تفسیرہ خطوط میں یہی نقل ہے۔ الخلیف عن ابن عمر قال علی البراء بن مالک وہو انکسوا حال شیخ من پہل انکسوا



وَأَنبَا قَالَ كَلَّ مُرَّةً قَدْ عَرَفْنَا فَمَا لَابَ تَمَاضٍ مَعَنَا كَانَتْ مَحْدِيدَةٌ فَقَالَ يَا أَلَمُ الشَّهِيدِ الْكَلَفُ فَمَا عَلَيْكَ  
 اِنْ لَمْ تَدْرِ مَا لَابَ اسْتَوْعَا مَا مِنْ لَكُم مِّنْ هَذَا الْكَلَفِ فَاَعْلَمُوا بِهٖ مَا لَمْ تَعْرِفُوهُ فَكَلَّمَهُ اِلٰى رَبِّهِ خَلِيْفَةُ اُمِّسْ  
 روايت کی ہے کہ عمر نے بلا ممبر پڑا فافبتا فبنا فبنا وفتنا۔ انا تک تو سب کے سب کے معنی نہیں سمجھتا  
 مگر انا کے معنی نہیں سمجھا۔ پس چٹری اپنوا تہ سے جوڑ دی اور کہا کہ یہ خدا کی قسم تکلیف ہے وہم سخن  
 قرآن کے کوئی یاد کرے اسکو کیا ضرورت پڑی ہے کہ ہر ہر لفظ قرآن کا معنی سمجھیں آخر (تہا انقصان ہی کیا تو  
 جواب کے معنی نہیں معلوم۔ ایسا اناس جو ظاہر ظاہر سنو قرآن کے ہوں، پھر عمل کرے اور جسے جاننی  
 ہو اُسے خدا کے حوالہ کر۔ رہایت تفسیر و تہو کر کے قرآن کے معنی سمجھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

بُحَانُ اللّٰہِ کیا معرفت ہے۔ یعنی جہاں تم ہی بتاؤ کہ جسے خوف۔ حج۔ اہل کے معنی نہ معلوم ہوں  
 جو قرآن کے الفاظ ہیں۔ اور جیسے مسائل شرعیہ کی خبر نہ ہو کہ مجتہد پر مدعا جاری کرنی چاہیو یا نہیں۔ اور  
 جسے یہ خبر نہ ہو کہ روئے نماز عیدین میں کیا پڑھتے تھے وہ اور دیکھو مسائل شرعیہ کی تعلیم کیونکر دیکھتا  
 ہو گا۔ ایسے شخص کی امامت اُمت کو کیا فائدہ نہ ہی پہنچ سکتا ہے۔

(۴۲) برخلاف اس کے ہیں اصحاب اعزہ و اہل میں ایک ایسا شخص بھی نظر آتا ہے جس کے علم کے دور  
 کا کہیں کلام ہی نظر نہیں آتا۔ اُس کے علم و معرفت کی کوئی حد نہیں معلوم ہوتی کیا قرآن کیا حدیث کی  
 احکام کیا علوم غریبہ جس سے غریبہ ہو میں اس بزرگ کو یہ طوطی موجود ہو۔ یہاں تک بڑے بڑے  
 ماہرین علوم اُس کے آگے تسلیم خم کرتے ہیں لیکن انہیں ہوتا ہے کہ وہ اس بات کا کہ عوام الناس ایسے  
 بزرگ کا ساتھ چھوڑ کر غیر عالموں کی طرف رجوع کرتے ہیں اور انکو اپنا شیوا بناتے ہیں جتنے کوئی  
 مذہبی یا علمی کام نہیں نکل سکتا۔

(۴۳) ملاحظہ ہو اُس بزرگ کی علمی قابلیت کہ ہر شخص اُس کا مدحت سرا ہو حتیٰ کہ خدا و رسول بھی  
 اسکی حج میں فرماتے ہیں۔ خدا تعالیٰ تو فرماتا ہو۔ وکل شئی اُحیٰیة فی اَیامِہِمْ ہُنَّ ہُنَّ ہُنَّ  
 کہ امام حسین میں جمع کر دیا ہے۔ اس آیت میں بھی امام حسین سے مراد علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں  
 جیسا کہ آئندہ معلوم ہو گا۔

اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہیں امام شیعہ علم علی یا بہا میں علم کا شہر ہوں اور علیؑ کا  
 دروازہ ہیں اور ابن عباس صحابی میل رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہیں علی امام علی رضی اللہ عنہ  
 تسعۃ اعشار علم دانہ، لا ظہم بالمشرب الباقی امام علی رضی اللہ عنہ کو خدا تعالیٰ کی طرف سے علم کا زبھ  
 عطا کیے گئے ہیں اور دوسری جگہ کے آپ تمام آدمیوں کے زیادہ عالم و فاضل ہیں۔ (خطبہ نبویؐ ص ۲۹)  
 علیؑ بن ابی طالب رضی اللہ عنہ یہی ہے ارشاد فرماتے ہیں چنانچہ ابن ابی شامہ حبشی صاحب بیہودۃ  
 (باب بیہودۃ) نے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں ابن ابی شامہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 علقمہ بن ابی سہرہ قال کہتے ہیں کہ میں نے اپنے علقمہ بن ابی سہرہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میں نے اپنے  
 اجزاء و الناس جزاً اتنا و احداً ہر علم بالمشرب الباقی

مخصوص ہے کہ یہ بزرگ جبر رسول اللہ کے تمام لوگوں سے علم میں مقدم اور افضل ہے انشاء اللہ اس کے  
 متعلق آئندہ ہم بہت تفصیل سے لکھیں گے۔

عصمت کی یہ حالت کہ امین سے جو سوا کا علم کے نزدیک تھے وہ خود و اسوی و جہاں  
 میں خلیفہ مانے گئے اکثر ایسے امور کے متعلق تھے جو عصمت کو کیا ایمان کو بھی سلب کرتے ہیں۔ میں  
 اس قدر پرانے امور کو عرض کرنا نہیں چاہتا یہاں صرف یہی قدر کہتا ہوں کہ جو اول عمر سے چالیس  
 چالیس سال تک ثبت پرستی میں عمر گزار چکے ہوں وہ کس طرح معصوم ہو سکتے ہیں؟ سوا کا علم کو  
 بھی انکی عصمت کا دعویٰ نہیں ہے۔ لہذا ہم بھی ان سے اتفاق کرتے ہوئے اس بات کو  
 طے دینا نہیں چاہتے کیونکہ جس بات کو سب لوگ تسلیم کرتے ہیں اس کا ثابت کرنا بیکار ہے۔  
 (۴۵) نص کی حالت یہ ہے کہ ان خلفاء میں سے باوجود کچھ کسی کے متعلق نص رسول یا  
 نص خدا نہیں ہے جو ہم بھی سوا کا علم انکو خلیفہ مانتا ہے اور وہ غیر نص کے مدعی خلافت تھے۔

سوا کا علم سلام نے تسلیم کیا ہے کہ حضرت ابوبکر اجماع سے خلیفہ ہوئے۔ حضرت عمر استخلاف  
 ابوبکر سے خلیفہ ہوئے حضرت عثمان شورا سے خلیفہ ہوئے۔ غرض اس طرح اور خلفاء بھی  
 اجماع عوام الناس یا قہر و غلبہ سے خلیفہ بنے کسی کے لئے نص ایسی یا نص رسول ہی نہیں ہے۔

اور نہ کوئی شخص انکی نسبت اس امر کا دعویٰ کرتا ہو۔ جیسا کہ آپ کو سیوطی کی عبارت مذکورہ سے معلوم ہوگا کہ غلطہ صرف بیعت و اتفاق عوام الناس کے خلیفہ ہوئے۔

(۴۶) شرافت نسب کی حالت یہ ہے کہ ان خلفاء میں سے اکثر اس صفت کے خلیج ہیں اور انکو تو میں نام نہیں دیا لیکن صرف معاویہ اور یزید کا ذکر کرتا ہوں جنکو سواد غلم نے باپ خواں اور چٹا خلیفہ قرار دیا ہے ابن ابی الحدید متذکر نے توشیح پنج ابلاغہ میں یوں لکھا ہے۔

ہو ابو عبد الرحمن معاویہ بن ابی سفیان محزون حرب ابن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف و مرثدا  
بنہ عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس بن عبد مناف و ابوسفیان الذکر کان فی حروب البنی قائد  
والہند کانت مشہورہ بکلمہ بالانامیہ یعنی معاویہ کا نسب مرثدا کی طرف یوں ہے کہ وہ

ابو عبد الرحمن معاویہ بن ابی سفیان محزون حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف ہے اور اسکی  
ماں ہنسہ جو بنی عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس بن عبد مناف کی ہے۔ ابوسفیان مذکور (پدر معاویہ)  
تو ان لڑائیوں میں جو کفار نے رسول اللہ کے ساتھ واقع کیں جو پہلا لڑا کئے ہیں۔ اور ہنسہ  
راکلی اور گرامی اکبر میں نہاد فخر میں شہر تھیں۔

علامہ حلی نے کشف المحج میں کتاب شالب ابو المنذر ہشام بن سائب کلبی سے نقل کیا ہے کہ معاویہ  
چار شخصوں عثمان بن دینار بن خزامی۔ مسافر بن ابی عمر۔ ابوسفیان اکبر اور شخص سے منسوب کیا جاتا ہے  
مگر واقعی نہیں معلوم کہ نطفہ ان چار میں سے کس کا ہے۔

ابو سعید امیل بن علی سحانی نے کتاب شالب میں امیہ اور شیخ ابو الفرج جعفر بن محمد سہبانی  
نے کتاب بیوہ المستفید میں روایت کی ہے کہ مسافر بن عمر بن امیہ بن عبد شمس مرد صاحب جمال  
دبا تواضع تھا وہ ہند پر عاشق ہو گیا اور اُس کے ساتھ نہا کیا یہ خبر قریش میں شائع ہوئی۔  
تھوڑے عرصہ میں جو حمل ہند کو اُس سے رہا تھا ظاہر ہو کر یہ راز طشت از باہم ہو گیا تو مسافر اس کے  
باپ عتبہ کے خوف سے جہہ کو جہان عمر بن ہند سلطان عرب تھا چلا گیا۔ عتبہ پدر ہنسہ ابوسفیان کو  
برعہ مال کثیر مہی کر کے ہند کا نکاح اُس سے کر دیا۔ نکاح کے تین مہینے بعد معاویہ پیدا ہوا۔ انتہی  
مذکورہ۔

منقول از تہذیب المتین جلد دوم صفحہ ۱۲۱۔ نیز علامہ مخدومی نے بھی بیچ الابرار میں روایت کی ہے۔ کہ  
 سادیہ چارٹھویں منسوب تھا۔ مثنوی مرزا غلام بن ولید بن مغیرہ۔ عباس بن عبدالمطلب صلی اللہ علیہ وسلم  
 عمارہ مذکور ہے۔ مگر اصل حالت واقعیہ نطفہ کی سلام نہیں۔ بہرہ مت آپ تو اعداد شریفہ نسب اور  
 طیبہ الولادہ ہیں۔ اب ان کے صاحبزادے کی حقیقت مجھے کتاب تجارت السلف میں ہندو شاہ  
 نے لکھا ہے۔ جسے صاحب نافع التواریخ اپنی اس کتاب کے صفحہ ۱۱۱ میں نقل کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ

تجارت السلف ہندو شاہ مسطور است کہ پدر میرن (نعم بادریہ) بکمل را غلامے بود کہ سفاح نامے  
 داشت میرزا باو یاب نامزد ساز فرار بود ازو سے محل گشت و میراے سادیہ آمد چوں و در شیرازی  
 نہ داشت و جمش بنوز آشکارا بنود اینچہ پوشیدہ باند تا کاہی کہ باو فرو نہاد سادیہ اورا پس خویش ہنود  
 دانست و بنام نریش خواہد ایں بود تا ایں جنگم کہ سادیہ از میون برخیزد و اورا طلاق گشت و رفت  
 و باہل خویش برست و در حدین اقامت جست۔ حاصل یہ کہ بکمل جو بیٹہ کا ناما ہوا اس کا ایک  
 غلام سسی بیفاح تھا میرن اس سے بھنسی ہوئی تھی اور اس سے حاملہ بھی ہو گئی تھی مگر چونکہ یہ امر  
 ظاہر نہیں تھا کیونکہ اصل قریب زمانہ کا تھا اس وجہ سے سادیہ نے میون سے بھاگ کر اس کے اس محل کا  
 حال معلوم نہ کیا اس وجہ سے کہ سادیہ نے اس بچہ کو اپنا ہی بچہ فرض کیا حالانکہ وہ سفاح کو نطفہ سے  
 تھا یہاں تک کہ سادیہ میون سے ناراض ہو کر اس کو طلاق دیدی اور وہ حارین میں اپنی عزیزوں کے  
 پاس چلی گئی۔ مگر میری نے حیوۃ المیوان میں یہ لکھا ہے کہ جب سادیہ نے اسے طلاق دی اور اس کو  
 اس کے کشتہ داروں پس بخدیہ بھیج دیا تو وہیں جنگل میں زیرہ پیدا ہوا اور دو برس بعد سادیہ نے  
 اس کو اپنا بیٹا بنایا۔ کیونکہ اس کی کوئی دوسری اولاد نہ تھی۔ چنانچہ اس کی عبادت یہ ہے۔

ثم سیرنا الی الہیاء بنجد و کانت حالۃ بنیہ فولد ثلثہ ارضتہ سنین ثم اخذ بہ سادیہ مہنہ۔ باقی  
 جوادن کے احوال تھے وہ طشت ازبام میں شل اس کے سادیہ خود شرا بجا تھا اور ازل زمانہ کے  
 میں کفار مولفۃ العلوب میں داخل تھا اور رسول اللہ کی طرف سے بطور تبلیغ کے اس کو کچھ سنا بھی دیا  
 تھا۔ تاکہ مشرکین کا ساتھ نہ دی۔ بعد رسول اللہ کے جوادن کے بھائی اور وہی اہل بیت سلم الخلافت اور

امام سے جنگ کی وہ رمانع ہے پھر عمار کو قتل کر دیا جنگی نسبت رسول خدا فرما گئی ہیں مسئلہ ائمہ  
 ایما غیہ۔ ایک باغی گروہ او کو قتل کر لیا۔ جو جو حجر بن عدی کو مدد اون کے اصحاب کے جو اصحاب  
 جیل جناب سائیک کے قتل کروا دیا جیسا کہ استیعاب ص ۱۳۸-۱۳۹ میں ابن عبد البر نے لکھا ہے  
 کان حجر بن خضار الصحابة مع صفوان بن برخیم را استیعاب بن عبد البر و ولادت عبد البر شہ ۲۸  
 قتل معاویہ نہم سستہ و انکی سستہ و کان محسن قتل شہ ۱۳۸۔ استیعاب۔ بی بی عائشہ کو خدر  
 کے بہانہ سے کنوئیں میں گر اسکے مارتہ الا وغیرہ وغیرہ اور زید کے احوال کا قیج بھی اسی مد کو پوچھا ہوا ہے  
 چنانچہ علامہ محمد بن حبیب لکھنوی فرمائی محسن نے تاج سیدۃ النجاة مطبوعہ مطبع گلشن کے ص ۲۹۲ میں لکھا ہے  
 زید علیہ السلام بخت سستون دین و بنیاد فاضل حضرت سید المرسلین را بر انداخت و امارت ایمان و  
 قهر امن و امان را منہدم حمتا۔ بزرگے گفتمہ کار سے کہ زید کرد کہے کا فرزند ہم نہ کردہ باشد  
 و بعد شہادت اس حضرت فاضل کعبہ را نیز خراب کرد و انجا بدعتائے پدید آورد و مدینہ منورہ را  
 حکم دار الحرب دلو و در مسجد نبوی اسٹا بست و محاب سید المرسلین کو اس بنا پر نہ عمرہ رتبہ و حرمت  
 کرد و زینار اہل عہد گردانید و امر زنا کرد و خود بہ شراب مخمور دست سے ماند و با بوزینہ کہ صحبت  
 سنوی در صورت مثال و سیرت ظاہری بازی داشت و دیگرے ضایع و قبایح سے در کتاب کیا  
 مسطر است ۱۱ اور ابن حجر مکی نے بھی انکی فضیلت کی حدیث صواعق محرقہ ص ۱۳۲ مطبوعہ مصر میں  
 نقل کی ہے کہ رسول اللہ فرمایا ویزل منی قانما بالقسط حتی یكون اول من یتلمہ بل من بنی امیہ  
 یقال لہ زید ۱۲ اور نیز فرمایا۔ اول من یہل منی من بنی امیہ یقال لہ زید ۱۳ خلاصہ یہ ہے  
 کہ ان بزرگواروں کے حسب نسب کی یہ کیفیت تھی۔ ولادت ایسی پاک۔ اور اعمال ایسے نیک۔  
 اور وہ بارہوی خلیفہ جکوبی نے لکھا ہے ولید بن زید بن عبد الملک ادنی بزرگی حسب افغان یہاں تک  
 تھے کہ خود سیوطی نے لکھا ہے راجع النفا ص ۱۱ چاپ مطبعہ مجتہبی دہلی الولید بن زید بن عبد الملک  
 بن مردان بن حکم خلیفۃ افغان ۱۴ اور دو سطروں کے بعد یوں لکھا ہے۔ وکان فاسقا شریفا  
 محرم من حرمت اللہ اذ ارجی شرب فوق ظہر کعبہ ۱۵ یعنی ولید فاسق شرابخوار حرمت خدا کا پر باد کرنا

تھا اسی حج کا صرف اس لیے مادہ کیا تھا وہاں جا کر تانہ کعبہ کی چپت پر شراب پیے۔ اُس کے  
 فسق کی وجہ سے اس کو سزائے اللہ عروج کر کے شدت میں قتل کیا۔

## ساتواں مقدمہ

خلیفہ کے منوکے بیان میں اس خلیفہ نے میں اُسے کہتے ہیں جبکہ کوئی شخص اپنی جگہ پر نائب کر کے  
 کام کرنے کے لیے مقرر کر دے۔ اس وجہ سے خدا تعالیٰ نے بھی جن لوگوں کو اپنی طرف سے کام کرنے کو بلا مقرر کر کے  
 بھیجا ہے اور ان کو خلیفہ کے نقطہ سے تفسیر فرمایا ہے۔ جیسے حضرت آدم کو الی جابل فی الارض خلیفہ میں  
 خلیفہ کہا ہے۔ حضرت موسیٰ حضرت ہارون کو خلیفہ فی قومی میں خلیفہ کہا۔ جبکہ حکایت خدا تعالیٰ  
 نے فرمائی ہے۔ حضرت ہود کا حالہ تھا اپنی قوم سے قتل کرتے ہوئے خدا تعالیٰ فرماتا ہے واذکر اباہم  
 خلفا میں بعد قوم نوح۔ یاد کرو اس احسان کو جبکہ خدا نے قوم نوح کی بعد تم کو ان کا جانشین بنایا۔ اور  
 حضرت صالح کا قول نقل کرتے ہوئے فرماتا ہے واذکر اباہم خلفا بعد عاد۔ اور یاد کرو جبکہ اسی قوم  
 کو خدا نے خلیفہ اور جانشین بنایا بعد قوم عاد کے۔ اور فرمایا "وعدنا الذین آمنوا انکم وکلما الصلوات  
 یستغفون فی الارض" اللہ نے وعدہ کیا ہے ایمان والوں کے لیے کہ ان کو روئے زمین پر خلیفہ بنائیگا  
 بھر صورت اس عرض یہ کہ خلیفہ کسی کا وہی کہہ سکتے ہیں جبکہ کوئی شخص بعد اپنی کام کرنے اور جانشینی کے لیے  
 مقرر کرے۔ اگر آپ کو کوئی چاہے کہ میں کسی کا خلیفہ ہو جاؤں تو اُسے ہرگز خلیفہ نہ کہا جائیگا۔  
 (۲۲) اور عقل میں کہتی ہے کہ خلیفہ کسی کا وہی شخص ہو سکتا ہے جس میں وہی ہی قابلیت ہے جو جیسی قابلیت  
 اُس خلیفہ بنانے والے میں تھی۔ کیونکہ اُسے اپنی بعد اپنی کام کو اسی طرح چلانا ضروری ہے جس طرح وہ خود  
 چلا رہا تھا۔ علم دنیا کا بھی یہی دستور ہے کہ اپنے بعد اگر کسی کو مقرر کرنا ہے تو اُسے مقرر کر کے مقرر کرتا ہے  
 جو اُس کے فرائض منصبی کو کمال طور سے انجام دے سکے۔ واجب بادشاہ کسی کو وجہ بنانا ہے تو اپنی  
 اہل و عیال یا غریب یا غیروں سے ایسے شخص کو انتخاب کرتا ہے جو سلطنت کے اہم کاموں کو مثل اُس کے  
 دوستی کے ساتھ انجام دے سکے۔ جب ایک پہلوان کہیں جاتا ہے تو اپنی شاگردوں سے ایسے شخص کو





انستہ مراد خاص علی بن ابیطالب کو کہتے ہیں۔ علاوہ بریں اور نیکوں میں ہیں۔ جو حضرت کے فضائل و  
 کمالات کو ظاہر کرتے ہیں۔ مثلاً اقصاء علم علیؑ جو حضرت کے علم کو بتاتے ہیں۔ یا حضرت علیؑ یوم القدر فضل من  
 عبادہ المستلین الی یوم النیامۃ۔ جو حضرت کی شجاعت کو بتاتی ہے۔ یا مثلاً انت ملک لمحی و دیک  
 آدمی۔ جو حضرت کی عصمت اور پاک کو بتاتی ہے۔ یا مثلاً من کنت مولاه مسل مولاه۔ جو حضرت کے منہ سے  
 خلیفہ ہو سکتا تھا۔ پس اگر صرف یہی ایک حدیث موجود ہوتی تب بھی حضرت کی خلافت اولیہ میں  
 شبہ نہیں ہو سکتا۔ چہ جائیکہ متعدد مقام پر رسول اللہؐ نے اپنا خلیفہ بنایا ہو۔ اور لوگوں سے بھی فرمایا  
 ہو کہ یہی میرے جانشین ہوگو۔ پھر اُن کے آدھوں کو اس میں اختلاف کا کیا سبب ہے۔ ملاحظہ ہو ایک مقام  
 پر آپؐ ارشاد فرماتے ہیں۔ علیؑ سنی وانا منہ فلا یروی عنی اللہ انا وعلیؑ (خاصائیں سنائی مثلاً چاہے صر)  
 علیؑ جیسے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں۔ پس میرے خرائض میں لازم ہدایت کو کوئی پورا نہیں کر سکتا۔  
 مگر میں اور علیؑ۔

اس حدیث میں تصریح ہے حضرت کے فرمایا ہے کہ میرے بعد خلیفہ علیؑ ہی ہوگا نہ کوئی اور۔ دوسرے  
 مقام پر فرمایا ہے۔ انت منی بمنزلۃ ہارون من موسیٰ۔ اور یہ کہ انا ترصنی من کنون منی بمنزلۃ ہارون  
 من موسیٰ۔ اللہ لا نبی من بعدی۔ اور یہ کہ یا علیؑ انت ہارون من موسیٰ اللہ لیس من بعدی۔  
 باختلاف الفاظ جیسا کہ خاصائیں سنائی ص ۱۳۷ میں موجود ہے۔ جس نے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جمیع  
 حضرت ہارون کو حضرت موسیٰ نے اپنا جانشین بنایا تھا اور علیؑ میں خلیفہ مقرر کیا ہوا ہے۔  
 جبکہ آپؐ جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالبؑ کی نسبت فرمایا ہے۔ ماتر ہون من علیؑ ان علیؑ  
 سنی وانا منہ و ہر دو مل کر مومن ہدی۔ تم لوگ علیؑ سے کیا جانتے ہو بیشک علیؑ میرے بعد  
 تمام مومنین کا ولی و سرور ہے۔ نیز میرا خلیفہ ہے اور یہ اُس وقت فرمایا ہے جبکہ آنحضرتؐ نے علیؑ  
 ابن ابیطالب کو ایک لشکر کا سرور کر کے بھیجا ہے۔ اور وہاں بعد فتح و غنیمت حاصل ہونے کو ایک  
 جاہل حضرت کے اپنے لئے لی ہے تو چار آدمیوں نے وہاں سے آکر رسول خداؐ سے انکی شکایت  
 کی۔ ہر ایک کے کلام سے آپؐ نے انکی طرف سے پھیر لیا۔ آخر چوتھی دفعہ آپؐ کو یہ ارشاد فرمایا پڑا

کہ علی تو میرے بعد میرا جانشین ہے۔ تم لوگ اسکی کیا شکایت کرتے ہو (ملاحظہ ہو یہ تمام خصائص  
سنائی ص ۳۷۱ طبعہ مصر)

۱۱۔ جبکہ سیرۃ برات لیکر حضرت ابو بکر کو کہہ کر آئندہ کے لئے یہ کہہ کر کہ خدا اور پھر حکم خدا اور انکو واپس بلا کر  
علی بن ابیطالب کو اپنی قائم مقامی میں طمانہ فرمایا اور حضرت اہل مکہ اور عجموں کو ایک حکام آئندہ کے لئے  
چنانچہ خصائص سنائی ملاحظہ ہو ص ۳۷۱ عن حمید قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابابکر  
ببرائۃ حتی اذا کان ببعض الطريق ارسل علیاً فاعانہ فامتنع ثم سار یہا فوجد ابو بکر فی نفسہ فقال  
رسول اللہ صلعم لا یتوہی عنی الا انا اور جل جلالہ

۱۲۔ جبکہ آیہ اللہ عزوجل فرمیں نازل ہوا اور اسوقت حضرت تمام بنی مطلب کے ساتھ حضرت علی کی  
سنت فرمایا اِنَّ ہذا اخی ووصی و خلیفۃ فیکم۔ جیسا کہ مقتول آئندہ آئیگا۔

۱۳۔ جبکہ تمام لوگوں کے دروازے مسجد کی طرف سے بند کیے گئے اور جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب  
مدانہ صرف نکلتے رہے۔ جیسا کہ آئندہ آئیگا اسکا ذکر اور عام تواریخ میرالہمام میں مذکور ہو۔

۱۴۔ جبکہ آپ نے ہجرت فرمائی تو مدینہ میں صرف حضرت علی کا خلیفہ بنا کر چھوڑ گئے تھے۔ جبرائیل  
من مہاس من یثیری نعۃ۔ نازل ہوا۔ جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا۔

۱۵۔ سال بیت رضوان میں جبکہ آپ نے فرمایا ہے یبعثن اللہ علیکم رجلاً منکم یحکم عنکم اللہ فیہ  
و یطاعان و یضربکم علی الدین عز و قدر اللہ تعالیٰ قبر ایک شخص کو تم میں سے جو بھٹ کر گیا جسکے دلوں خدا نے  
ایمان کیلئے استعان کر لیا ہو اور وہ تم کو دین پر مار گیا۔ یہ منکر ابو بکر و عمر نے کہا کہ وہ شخص ہم میں سے  
ہو گا یا رسول اللہ؟ آپ نے فرمایا لا و لکن ہذا ندی تمیضہ افضل۔ اور اسوقت علی افضل درجہ  
فرما رہے تھے۔ اور یہ وہ واقعہ ہے کہ آنحضرت کے پاس کچھ کفار آئے تھے اور کہتے تھے کہ آپ کے پاس  
جو ظلم ہمارا آگئی میں انکو واپس کر دیجئے۔ تب آپ نے اپنے اصحاب کے مشورہ لیا اور اٹھنے واپس  
ہی کر نکلے گئے۔ تب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ یہ کلام جو سابق میں مذکور ہوا۔ اور یہ ہوا اللہ تعالیٰ  
شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی۔)

(۹) جبکہ آپؐ فرمایا: ادعوا لی سید العربیہ اور عائشہؓ نے کیا آپؐ سید نہیں ہیں، آپؐ جو ایسا  
 کہیں سید بنی آدم ہوں اور علیؑ سید العربیہ ہیں جس میں آپؐ سرداری کا تہ خاص علیؑ ابن ابیطالبؑ  
 کو مرحمت فرمایا۔

(۱۰) موقعہ خرم غدیر پر جبکہ آپؐ جمع عام میں اپنا خلیفہ علیؑ کو بنایا ہی جیسا کلام طبرستان سے ترویج و سیر  
 و مناقب کی کتاب میں مذکور ہے اور شافعی نے بھی ضائع شدہ اس میں کئی طریقوں سے اسے روایت  
 کیا ہے بخلاف ابن کثیر، ایک طریقہ یہ ہے عن سعد قال کان رسول اللہ ﷺ بطریق مکہ و ہر متوجہ ایسا  
 فتم یمنع غدیر خم و قف للناس ثم راس نبیہ لحدیث من خلف فاجتمع الناس اذ قال ایہا الناس من و لیکم  
 قالوا اللہ و رسول اللہ ﷺ فاعلم علیؑ فاقام ثم قال من کان اللہ و رسول اللہ ﷺ فہذا ولیہ فاعلموا انہما من  
 اللہ و عاد من عادہ۔

علیؑ بذالقیاس درجہ بہت مرتبہ حضرت نے ایسی باتیں فرمائی ہیں اور تصریح لوگوں پر ظاہر کر دیا ہے۔ کہ  
 صرف علیؑ ہی سید العربیہ بنائے ہوئے ہیں لیکن عوام الناس کو دھوکا ہو گیا کہ جو بادشاہ اسلام میں جس  
 وہ خلیفہ ہی ہیں۔ حالانکہ یہ بات کسی طرح قابل قبول نہیں اس وجہ کہ خلافت رسولؐ کو بادشاہی سے  
 کوئی تعلق نہیں ہے۔ اُمت کو آنحضرتؐ کے ایکٹ وی کی ضرورت ہے۔ جو احکام خدا و رسولؐ کو سکھائے  
 اور بتائے عام اس سے کہ وہ بادشاہ ہر زمانہ پر وہام اس سے لوگ کھینا ماترماں یا سرکشی و  
 سترابی کی وجہ نہ بناتے ہوں جیسا کہ حضرت امامان کی بات کو نبی اسرائیلؑ نے غیبت موسیٰؑ میں نہیں مانا  
 اور گوسالہ پہنچ کر نہ گئے۔ حالانکہ حضرت موسیٰؑ نے مارون کو اپنا جانشین مقرر کر دیا تھا۔ اور لوگوں کو  
 فہمائش کر دی تھی کہ ادنیٰ پیروی کرنا۔ مگر لوگوں نے سترابی کی اداؤں سے خوف ہو گئے جہر حضرت موسیٰؑ  
 بعد وہابی بہت ناراض ہوئے اور ان لوگوں کے گوسالہ کو جلوا دیا۔ اور سب پرقتا پیدا ہوا جیسا کہ  
 تقاسیر اہل اسلام عام طرے سے مذکور ہے ۱۱

لہذا دیکھنا چاہیے کہ جس اوصاف پر پائے جاتے ہیں اور اس کو رسول خداؐ نے خلیفہ مقرر کیا ہے  
 اس کو مادی اور خلیفہ رسولؐ ماننا ضروری نہ ہے کہ جبکہ ائمہ میں تعلق ہے۔ عام اس سے کہ وہ جاہل فاسق

ہی کیوں نہ ہو کیوں اور کونسیہ کہا جائے وہ تو صرف بادشاہ ہر جہت اور بادشاہ دنیا میں کسی  
 میں اور اب موجود ہیں وہی انیس ہے ایک ہے۔ بادشاہی کی وجہ کسی کربوت یا خلافت الہیہ  
 نہیں ملتی۔ خلافت تو خدائی منصب نام ہے جیسا کہ ہم نے اوپر ظاہر کر دیا ہے۔ جس میں سلطنت کی  
 ہرگز قید نہیں دیکھے انبیائے اور رسولان سابق کو کسب ہی خلفاء تھے مگر سوائے دو تین جنوں  
 کوئی بھی بادشاہ نہ تھا۔ ایک حضرت موسیٰ تھے ایک حضرت داؤد تیسرے حضرت سلیمان و ادریس  
 باقی بننے انبیاء گذرے ہیں سب فقیر و تنگنالا تھے باوجود اسکے پھر خلیفہ اللہ تھے ان کی  
 فقری سے ان کو خلافت کے مرتبے نہیں بنایا۔ بلکہ سچ پوچھو تو بادشاہی ان کے لئے کسی قدر  
 مرتبہ گمشائے والی ہو کیا آپ نے نہیں سنا کہ حضرت سلیمان پر سب سے اپنی سلطنت کے اور انبیاء  
 علیہم السلام کی نسبت زیادہ تر میدان حشر میں بڑی حق کیا کے خیرائے جائیگے کیونکہ ان کی جوابدہی  
 اور اس زیادہ تھی۔ لہذا معلوم ہوا کہ صرف سلطنت کی وجہ سے جبکہ لوگوں کو خلیفہ مانا گیا تھا  
 وہ غلطی سے تھا اور تا واقعہ کے سبب بلکہ خلفائے رسول وہ لوگ تھے جو شرف ان کے کمالات و  
 صفات میں تھے۔ اور خصوصاً بنی اللہ و رسول میں تھے۔ اگرچہ ان کے ہاتھ میں سلطنت نہ تھی۔

## آٹھواں مقدمہ

عالم علمائے اسلام کی رائیں سب سے بالاتر تھیں کہ جو جلال و بزرگی سمجھو وہ جناب میر تقی میر  
 علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو بعد رسول اللہ کے قابل تھی وہ کسی کو نہ تھی۔ قرآن و حدیث  
 دونوں ہی ان کی حق و ثناء کرتے ہیں۔ مگر میں چند کن بوجہ چند رائیں سرمدت لکھتا ہوں۔ اور  
 آئندہ اللہ اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ معلوم ہو جائیگی۔ علامہ سیوطی تاریخ الفتناء میں لکھتے ہیں  
 چار محبتی دہلی، علیؑ ادا شہرۃ الشہداء ہم بالجنۃ و انور رسول اللہ ادا اب بقین الی الاسلام  
 و احد علما عربین و النجباء و الزاد الذکرین و المصلیاء المعوضین و احد من اصحاب القرآن  
 و عرض علی رسول اللہ اور پھر لکھتے ہیں انا اول من اسلم و نقل بضم الاجماع علیہؑ

اور ۱۱۷ میں فرماتے ہیں۔ اصحح الطبرانی ابن ابی حاتم عن ابن عباس قال انزل شہداء ابن الہدیٰ علی امیر اد شرفیہ ولقد عاب اشد اصحاب محمد فی غیر مکان وما ذکر علی الا بخیر ۱۱۸ اور نیز ۱۱۹ میں کہتے ہیں اصحح ابن عساکر عن ابن عباس قال انزل فی احد کتاب شہداء ابی ماز علی ۱۱۹ اور نیز ہی صفحہ میں کہتے ہیں عن ابن عباس قال زل فی علی ثمانیۃ آیت ۱۲۰ اور نیز لکھتے ہیں عن سعد قال قال بول اشد صلی لا یکمل احد من یکتب فی ذ السجۃ غیری و غیر ک ۱۲۱ اور نیز لکھتے ہیں عن ابن عباس قال کان صلی ثانی عشر منقبۃ ما کان ت احد من نہ الا تشر ۱۲۲ نیز استیعاب میں عبدالبرہ نے لکھا ہو۔ منہ ۱۲۳ صلی ارج خصال یست لا حد فیہ وہ اوں عربی ۱۲۴ و عجمی صلی بول اشد ہو الذی کان لوانہ سنہ فی کل رجب وہ الذی میر یوم فرعتہ غیر ۱۲۵ وہ الذی مسلمہ واو فدائیہ ۱۲۶

ایک جگہ پر سیکڑوں فضائل نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ منہ ۱۲۷ واخبار فی شل نہ اور تہ لا یحیط بکتاب پھر ۱۲۸ میں کہتے ہیں۔ قال محمد بن مہمل واسیل بن احی القاسمی لم یروی فضائل احد من الصحابۃ بالاسانید الحسان ما روی فی فضائل علی ابن ابیطالب ۱۲۹ نیز ابن حجر کی صواعق محرقہ میں لکھتے ہیں حضرت کے فضائل میں ۱۳۰ وہی کثرۃ عظمت ہشیرۃ حتی قال احمد ما جلد لا حد من الفضائل ما جا یروی وقال سہیل القاسمی والناس واہا ناب یری لم یروی حق احد من الصحابۃ بالاسانید الحسان اکثر ما جا ری علی ۱۳۱ نیز ابن حجر ۱۳۲ میں کہتے ہیں۔ فی علی ثمانیۃ آیت اور دیگر ما زل فی احد من کتاب شہداء ما زل فی علی ۱۳۳ نیز حضرت عمرؓ کی پھر اسے ہے جسکو ۱۳۴ میں ابن حجر نے لکھا ہے قال عمر ابن الخطاب معا علی علیہ السلام فقلت صلی لان یکون فی صلۃ منہا احب الی من حر الشمس نور ی قال تزو یکون جنت لوح نہ فی السجۃ لا یکمل لی فیہ وہو ایہ یوم الخبیر احد نیز طبرانی سے ای روایت کے نقل کرتے ہیں ولقد عاب اشد اصحاب محمد فی غیر مکان وما ذکر علی الا بخیر ۱۳۵ اور دیکھ کہ کانت صلی ثانیۃ عشر منقبۃ ما کان ت احد من نہ الا تشر ۱۳۶ اور اب کی جامع فضیلت وہ ہر جیسے بڑے علماء اسلام نے نقل کیا ہے۔ بخلاف ان کے کمال دین محمد بن طلحہ شافعی نے کتاب مطالب السؤل میں

کے ہر دین کے مالک مادیہ بھی فی کتاب المصنف مع فضائل الصحابہ۔ یہ محدث شدہ ابی رسول اللہ  
قال بن اراد ان یظہر ان آدم لی علم و نوح فی علمہ والی ابراہیم فی علمہ والی موسیٰ فی علمہ والی عیسیٰ  
لی علمہ۔ یہ فی نظر ان علی ابن ابیطالب علیہ السلام۔ اور نیز رسول اللہ سے روایت کی ہے کہ حضرت خاتم

ان علیہ السلام یہ اپنے دام اولیائی و دوزن طاعتی و ہر اکلمۃ اللہ بنیٰ منہا المتین من احبہ حتی  
توجدہ عبادہ اساجد۔ علی رضی اللہ عنہ اور یوں ہے میں جن کے بے حنت میں داخل ہوئی گواہی  
دی گئی ہے۔ اور اخ رسول میرے سابقین ہوں میں سے وہ بھی ایک ہیں علماء ربانین اور شہرہ بباد  
اور شہرہ زہاد اور معلوم نہیں کہ آپ بھی ایک ہیں جن کو کو قرآن مجید کیا نہیں ہے۔ کیا پہنچے ہیں۔ اور اس  
قرآن پر جو صحیح کو نیکے بعد یوں اللہ کے پاس پیش بھی کیا تھا جس میں یہاں اور کچھ بحث نہیں صرف اتنا دیکھا  
مستحق ہے کہ عکس بر علی نے آپ کے جنتی ہونے انہی رسول ہونے سابق اسلام ہونے عالم ربانی ہونے زاہد  
لانانی ہونے خلیفہ کامل ہونے اور جامع قرآن ہونے کو تسلیم کیا ہے اور یہی ادنیٰ رائے ہے۔

علی۔ طبرانی اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ خدا نے جہاں کہیں قرآن میں  
یا ایہا الدین آمنو کہا ہے اُس میں علی اور شریف مؤمنین ہیں اور دیگر اصحاب رسول کو چند مواقع پر  
عتاب کیا ہے مگر علی کا جہاں ذکر کیا ہے وہ خیر و نیکی ہی سے ذکر کیا ہے۔

علی۔ ابن عساکر نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جب قرآن میں آیتیں علی کی شان میں  
آئیں اور کسی کی سفائیں نہیں آئی ہیں۔

علی۔ سنی روایت کی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ یا علی سچا تمہارے اور میرے کسی اس سجد میں جنب  
ہو نہ پکا حق نہیں ہے۔

علی۔ علی کے بچے چار خصوصیات ہیں۔ یہ کہ وہ تمام عربی علم سے پہلے غرض میں جنہو رسول اللہ  
کے ہمراہ نماز پڑھی۔ یہ کہ یہ وہ ہیں جس کے ہاتھ میں رسول اللہ کا علم ہر جنگ میں رہا۔ یہی  
وہ ہیں کہ حضرت تمام اصحاب رسول خدا راوی و بشارت حضرت کے ساتھ سے جدا ہوئے۔ علی بھی وہ ہیں  
جس نے رسول اللہ کو غسل دیا اور قبر میں اتارا۔

ومن ابغضه فقد ابغضنی۔ اور نیز لکھا ہے۔ ومن فکرت رواہ الحافظ بسندہ المذکور فی حلیۃ عن ابن عباس  
قال قال رسول اللہ ما نزل اللہ عز وجل یا ایہا الذین امنوا علیکم یا ایہا الامیراء۔ اور نیز صفحہ ۵۳ میں لکھا ہے  
عن علی بن عبد اللہ قال کنت عند رسول اللہ فسل عن علی فقال قمت الحکمۃ عشرۃ اجزاء فاعطی علی  
تسعۃ اجزاء وثمان مائۃ واربعمائۃ۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ساجدہ۔ ۷۔ اس تک حضرت کے واقعات اور آپ کی سیرتیں اتنی ہیں کہ کسی ایک کتاب میں  
جمع نہیں جاسکتیں۔

۸۔ احمد بن حنبل اور اسلم بن ابراہیم قاضی نے بیان کیا ہے جس قدر میں روایتیں علی بن ابی طالب کے فضائل ہیں  
وہ کسی اصحاب کے باب میں مروی نہیں ہیں۔

۹۔ فضائل علی بن ابی طالب علیہ السلام کثیر و عظیم مشہور ہیں یہاں تک کہ محمد بن حنبل نے لکھا ہے کہ علی کے متعلق جو عقیدہ  
فضائل مروی ہوئی ہیں۔ اور اس میں قاضی احمد نسائی اور ابو جعفر نیشاپوری نے لکھا ہے کہ بسند ان کو حسن متنبی تھا  
علی کے متعلق مروی ہیں وہ کسی اصحاب کے لیے مروی نہیں۔

۱۰۔ علی کے باب میں تین سورتیں نازل ہوئی ہیں۔

۱۱۔ خدا میں جس قدر آیتیں علی کے شان میں نازل ہوئیں کسی شان میں نازل نہیں ہوئی۔  
۱۲۔ عمر ابن خطاب نے لکھا ہے کہ علی کی تین فضیلتیں ایسی ہیں کہ ان میں سے اگر ایک بھی میرے لیے ہوتی۔ تو  
سچے باؤں والے جو پاؤں سے زیادہ محبوب علی۔ کسی نے پوچھا وہ کیا ہیں۔ کہا ایک تو یہ کہ رسول اللہ  
کی صاحبزادی آپ کا مقدّمہ ا۔ دوسرے یہ کہ مسجد میں کوئی نہ کرنا اور دوسرے یہ کہ ہاتھ نہیں تھیرے  
یہ کہ حبیب کی جنگ میں رایت رسول اللہ علی کے ہاتھ میں تھا۔

۱۳۔ خدا تعالیٰ نے محبت رسول پر چند مواقع پر قیام کیا اور علی کو سونپا جس کے کسی اور طرح یاد نہیں کیا۔

۱۴۔ علی کے لیے آٹھ منقبتیں ہیں۔ جن میں سے اس کے آدھوں میں کسی ایک کے بڑے نہیں۔

۱۵۔ منورون و مجاہدین کے وہ بھی چھ جیسے حق نے انہیں فی فضائل الصالحین فرمایا ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جو کوئی  
چاہے کہ وہ کسی علم کے ماہر ہو یا کسی دین کے فاضل ہو یا کسی ملک کے حاکم ہو یا کسی قوم کے سربراہ ہو یا کسی  
کھانہ میں رہے یا کسی عمارت میں رہے یا کسی ملک میں رہے یا کسی قوم میں رہے یا کسی ملک میں رہے یا کسی قوم میں رہے یا کسی ملک میں رہے۔





یقین کے بارہ نائب ہوئے حضرت موسیٰ کے بارہ نائب کے حضرت عیسیٰ کے بارہ جاری ہوئے  
 علی بن ابی القاسم چنانچہ اس ضمن میں بکثرت صحیح حدیثیں کتب اہل اسلام میں موجود ہیں۔ بخلاف ان کے  
 یہ ہے جسے تاریخ الخلفاء میں سیوطی نے لکھا ہے۔ عن شی من ہار بن مرہ عن ابی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 قال یزال ہذا لہ مرزا یحییٰ بن علی بن مہدی علیہ السلام عشر خلیفہ کھم بن قریش اغوا عثمان و فیروز و طارق  
 و الفاطمہ بن لایزال بن المصالح و ہذا لایزال امرضاہ و ہذا لایزال امرضاہ سلم و ہذا لایزال امرضاہ سلم و ہذا لایزال امرضاہ سلم  
 رجلا و ہذا لایزال امرضاہ سلم و ہذا لایزال امرضاہ سلم و ہذا لایزال امرضاہ سلم و ہذا لایزال امرضاہ سلم و ہذا لایزال امرضاہ سلم  
 خلیفہ بن ہذا لایزال امرضاہ سلم و ہذا لایزال امرضاہ سلم و ہذا لایزال امرضاہ سلم و ہذا لایزال امرضاہ سلم و ہذا لایزال امرضاہ سلم  
 اور سیوطی کی روایت حسب مودۃ القربی سید علی ہمدانی شافعی نے بھی درج کی ہے مودۃ ص ۸۸۱  
 مشہور ہے جس میں ہے عن شعب عن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ خلفاء بعدی  
 اثنا عشر بعد نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ نیز اسی ضمن کی حدیث عمر ابن قیس و مسروق سے کمال شافعی  
 نقل کیا ہے جس کا حال یہ ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میرے بعد بارہ خلیفہ ہونگے بقدر رحمت  
 ستائے ہی۔ سید علی اور عیسیٰ میری امت کا کام اس وقت تک درست رہیگا۔ جب تک ان میں  
 بارہ خلیفہ ہونگے۔ اور چونکہ کتب اہل سنت و اعدائے صحیح بخاری و مسلم میں اثنا عشریوں کی عام  
 کتب حدیث میں موجود ہیں اسلئے اس کے وجود میں تو کوئی بحث نہیں ہے اور تمام اہل اسلام  
 وغیرہ اسکو صحیح مانتے ہیں۔ لیکن اگر بحث ہے تو صرف اس امر میں کہ وہ بارہ کون ہیں۔ سو اس  
 فرقہ خارج کے سوا انہوں نے تو ان بارہ کو خلیفہ بخیر کیا ہے جسکو علامہ سیوطی نے گنوا یا ہے جنہیں  
 یزید بن معاویہ فاتح امام حسینؑ اور ولید بن یزید بن عبد الملک شارح محمد اور قرآن کو تیروں سے  
 بارہ بارہ کرنا ابھی داخل ہے۔ جیسا کہ سابق میں گزارش کیا گیا۔ اور امامیہ اثنا عشریہ بھی بارہ  
 خلیفہ کے قائل ہیں۔ مگر وہ ان بارہ کو خلیفہ بول مانتے ہیں۔ جبکہ تعیج خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں  
 دی ہے۔ کیونکہ سواد اعظم جن کو خلفاء مانتا ہے ان کی کہیں تعیج رسول اللہ نے نہیں فرمائی۔ اور  
 کیونکہ فرماتے کیونکہ ان میں وہ لوگ بھی داخل تھے جو اسلام کو فائدہ پہنچانے کے عوض سیکڑوں نقصان

ہو چکا گو۔ حتیٰ کہ خود آنحضرت کے نواسے ہی کو قتل کر دیا اور انکی اہمیت کی ہتک حرمت کی اور  
ہزاروں عبتیں ایجاد کر دیں اور محرمات خدا کو حلال اور حلال کو حرام کر دیا۔

اور یہ نیز بھی واضح ہو کہ جبکہ تصحیح رسول خدا نے خود فرمائی ہے وہی مسلمانوں کے قابل اقتدار  
ہو سکتے ہیں نہ کوئی اور اگر انکی علامہ کسی اور کو اپنا مستند بنالیں تو انکی غلطی ہے جس سے بعد  
واقفیت کے غلط و شرعاً بازرہنا لازم و واجب ہے کیونکہ صحیح وہی بات ہو جو ارشاد رسول کے مطابق  
ہے اور جو ان کے خلاف ہے غلط۔ اب میں ان احادیث کو نقل کرتا ہوں جنہیں بارہ کی  
تصحیح کے بعد ان کے استہکرام کی بھی تصحیح ہے۔ ایک حدیث تو یہ ہے۔

عن عبد اللہ بن عمر عن جابر بن عمرو قال سمعت ابی عبد اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یقول عبدی  
اشاہ عشر خلیفۃ ثم اثنی عشر فقلت یا نبی ما الذی اثنی عشر رسول اللہ قال کلہم من بنی ہاشم  
جس سے یہ معلوم ہوا کہ وہ بارہ خلیفہ جو ہر گئے غاص بنی ہاشم میں سے ہونگے نہ عام عرب میں سے  
اس سے تمام بنی امیہ کے سلاطین اور بنی عدی اور بنی قیس کے بادشاہ جو خلیفہ مانے گئے ہیں  
خارج ہو گئے کیونکہ وہ بنی ہاشم میں سے نہیں تھے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ علاوہ بنی ہاشم کے جبکہ خلیفہ  
کہا گیا قول رسول اللہ کے مخالف ہے اور غلط۔ البتہ صحیح یہ ہے کہ انکو بنی ہاشم میں سے ہونا  
چاہیے۔ خصوصاً جبکہ بنی ہاشم اس لفظ قریش میں بھی داخل ہیں جو سابق کی حدیثوں میں نقل  
کیا گیا ہے۔

وہ حدیث عن سلیم بن قیس السجستانی عن سلیمان الغنوسی قال دخلت علی النبی فاذا الحسن  
علی نقضہ و ہرقتل عینیہ و قیل فاد و یقول انت سید ابن سید و انت الامام بن الامام  
و انت حجتہ بن الحجۃ و انت ابو ج تسعة من صلیبک تا سہم فاقہم تا جس سے معلوم ہوا۔ کہ  
امام حسین علیہ السلام وہ بزرگوار ہیں کہ خود امام۔ سید۔ اور حجتہ اللہ ہیں ان کے پورے بزرگوار بھی  
امام۔ سید۔ حجتہ اللہ ہیں۔ اور آپ کے صلیب اور بزرگوار امام اور حجتہ پیدا ہونگے۔  
دو دیگر حدیث۔ عن بنی بنیاء عن عبد اللہ بن عباس قال سمعت رسول اللہ یقول انا و علی



والہدیہم السائرین قائل عزیزکے عزتی و جلالی اذہ مستقم من اعدائی والحمد للہ دلیلی

جس سے تبصریح معلوم ہو گیا کہ واقعی اوصیاء اور خلفاء رسول خدا بارہ ہیں جنکو آنحضرت اور خود پروردگار نے بیان فرمایا ہے۔ نہ وہ بارہ جنکو سواد اعظم غلطاً ٹھہرا رہے ہو۔ ہے کیونکہ وہ بادشاہی کو خلافت کے معنی میں سمجھ گئے ہیں۔ حالانکہ خلافت انہی کے واسطے بادشاہی عزری نہیں۔ جیسا کہ ہم نے ساتویں مقدمہ میں ذکر کر دیا ہے۔ بلکہ اس خلافت کے واسطے نص عصمت اور تقیہ شرط مذکورہ درکار ہیں جو صرف انہیں بارہ میں حسب ارشاد رسول پائے جاتے ہیں۔ ان بارہ میں جنکو سواد اعظم خلیفہ مانتا ہے۔

## وسوال مقدمہ

از بسکہ قرآن مجید کی سنت پر ہر دو عالم ارشاد فرماتا ہے ما فرطنا فی الکتاب من شیء۔ ہم نے اس کتاب میں ہر چیز بیان کر دی کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کے بیان میں کمی کی ہو۔ نیز فرماتا ہے لا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین۔ کوئی خشکے تر چیز ایسی نہیں ہے جو قرآن میں نہ ہو جیسے ہر خشکے تر کا ذکر اس کتاب محکم میں آگیا ہے خواہ بحیثیت اجمال ہو خواہ بطریق تفصیل۔ نیز فرماتا ہے نزلاً علیک الکتاب بتیاننا کل شیء حجت و بشری لملئین۔ اسے رسول اپنے قمر قرآن نازل کیا ہر چیز کے بیان کرنے کے واسطے اور مسلمانوں کے واسطے حجت و بشارت بنا کر۔ لہذا ضروری ہے کہ اس قرآن میں اس معاملہ خلافت کا بھی ذکر ہوگا جو مسلمانوں میں متنازع فیہا ایک مدت سے چلا آتا ہے۔ کیونکہ اگر ہم کہیں کہ اس معاملہ کا ذکر اس میں نہیں ہے تو قرآن کی تکذیب زعم آتی ہے۔ ایسے کہ جب ہمیں ہر چیز کا بیان ہے تو ہر چیز میں مسئلہ خلافت بھی داخل ہے پھر اس کا ذکر اس میں کیوں نہ ہوگا پھر آپر یہ بھی طرہ ہے کہ یہ مسئلہ اہم مسائل اسلام ہے ہر جہر اہل ایمان و اسلام کا دار و مدار ہے۔ اس لحاظ سے تو لازم آتا ہے کہ اس کا ذکر بھی تفصیل سے قرآن مجید میں ہو۔

اور چونکہ اسلام میں بھی دو چیزیں ایسی ہیں جن سے کسی معاملہ کا فیصلہ کیا جاسکتا ہو۔ ایک قرآن مجید و حدیث رسول۔ اور دوسری کا فیصلہ قابل سند ہو سکتا ہو۔ ایسے مناسب معلوم ہوا کہ جہاں تک

ہنسی تفتیش کجاو اور اگر اس سند کا ذکر کتاب مذکور میں ملے تو اب۔ گردہ اس نام کے لئے پیش کیا جائے  
 جس سے لوگوں کے خیالات پر اثر پڑے اور حقیقت کے معلوم کرنے کے بعد لوگ اس پر عمل بکرا رہ جائیں  
 پائیں۔ اسی تفتیش تحقیق کے لئے یہ رسالہ شروع کیا گیا ہے اگرچہ اس مضمون میں بہت وسیع کتاب  
 جناب علامہ کمال حضرت مولانا مفتی سید محمد عباس صاحب قبلہ نے مسمی۔ رواج القرآن تحریر  
 فرمادی ہے جس کے بعد کسی دوسری کتاب کی ضرورت نہیں ہے۔ اور علامہ علی علیہ الرحمہ نے بھی منہاج  
 انکراست میں آیات قرآنیہ کے اس مطلب کی ثابت کیا ہے۔ علامہ ابن بطریق علیہ الرحمہ نے بھی  
 جو قواعد علامہ امامیہ میں ہیں کتاب ضایض خاص ہی غرض سے لکھی ہے بلکہ جناب  
 علامہ مولانا مفتی صاحب مرصوف کی کتاب اس سادہ اکل کتب کے باہر اس اصغر نے جو اس  
 مضمون کو دہرایا چاہتا ہے تو اس کا سبب صرف یہ ہے کہ کتب مذکور عربی زبان میں ہیں۔ جن سے  
 عام طور پر سادہ اہل ملک فائدہ مند نہیں ہو سکتے اور یہ رسالہ اردو زبان میں ہو گا جو عام لوگوں کو  
 بھی انشاء اللہ فائدہ پہنچائیگا۔ علاوہ اس کے اس سال میں چند خصوصیتیں اور بھی ہیں۔  
 اول یہ کہ جناب ابن بطریق نے اپنی کتاب میں صرف پیش آتوں پر اکتفا کیا ہے۔ علامہ علی نے  
 کتاب منہاج میں صرف پچاس پر۔ اور کشف الحق میں چوراسی آیتوں تک پہنچایا ہے۔ جناب مفتی  
 سید محمد عباس صاحب علی انشاء اللہ کے ایک سو چونتیس تک پہنچایا ہے مگر اس فقیر کو تفتیش کے  
 ارستہ آیتیں ہر طبع حکی سندیں کتب اہل سنت کے ہیں۔ اب مجموعی تعداد آیتوں کی دوسر  
 دوڑ ہے واللہ بشد علی ذالک۔ دوسرے یہ ہے کہ ہر بحث میں پوری تفصیل سے کام لیا گیا ہے  
 اس سے قائل کی کتابوں میں کم ہے۔ تیسرے یہ اس کا ایسا رکھا ہے جسے مخالف  
 و موافق سن سکے اور بحث کے دلوں پر دم سکے۔ بخلاف رواج القرآن کے کہ اس میں کسبہ  
 گری الفاظ زیادہ ہے۔ چوتھے۔ یہ کہ حوالہ جات میں حتی الامکان صفحہ اور طبع کا بھی پتہ دیا ہے  
 تاکہ افتادہ کو نیا لیکر کافی طور پر افتادہ کر لیا موقع ملے۔  
 یہ رسالہ سلسلہ تعلیم مذہب کا چوتھا رسالہ ہے جس میں قرآن مجید کی صرف ان آیتوں کی بحث ہے

جوابیت رسول کی حج و شایا اولی خلافت و امامت کو باقرار حد مفسرین، سلام ثابت کرتے ہیں اکثر آیتیں وہ ہیں جو صرف خصالِ اہلبیت رسول کے بیان کرتی ہیں اور بتاتی ہیں کہ بعد رسول خدا کے ان سے اشرف و اکمل کوئی شخص نہیں ہو سکتا۔ جس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ کوئی شخص بعد رسول خدا کے خلیفہ رسول اور امام برحق اور قائم ہو کر فرضِ ہدایت کو پورا کر نہ سکا، کہتا ہو تو بس یہی بزرگوار ہیں اور چند آیتیں صریح طور پر خلافتِ اولیہ علی ابن ابیطالب کو ثابت کرتی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول خدا کے بعد اہل اسلام کے پہلی ولی اور جانشین اور رسول خدا کے نائب و خلیفہ و جانشین اور مسلمانوں کے امام حتمی ہی تھے اگرچہ خود غرضیوں کے سبب لوگوں نے انکو خلیفہ و اول نہیں مانا اور عوام کی نگاہوں میں انکا رتبہ گھٹایا گیا جس کا اثر یہ ہوا کہ اسلام کے بہتر فرقے ہو گئے جو یہ صرف ایک نجات پانیا متحق ہوا۔ اگر سب لوگ اس حکم خداوندی کو مان لیں جو اس جناب کی نسبت قرآن مجید میں کھردار ہوا تو ہرگز اس قدر فرقے نہ ہوتے۔ تعین بنی سادہ اجماع اور نزاع مٹا امیر و حاکم امیر نے یہ سب جھگڑے چھینائے۔ اور امت کو تتر بتر کر دیا۔

میں اپنا اسلامی بھائیوں سے نہایت التجا کے ساتھ عرض کرتا ہوں کہ وہ اس رسالہ کو مطالعہ فرمائیں اور جو کچھ اس عرض کیا گیا ہو اسکو غور فرمیں۔ اور پھر عقل سلیم کے سامنے اسے پیش کر کے فیصلہ لیں کہ آیا یہ بیان صحیح اور حق ہے یا نہیں مگر صحیح ہو تو اس کے ماننے کی کوشش کریں اور اسے مانکر ان بزرگوں کے اتباع کا عقد کریں جسکی حالات و بزرگی و امامت و خلافت کو یہ آیتیں ثابت کرتی ہیں جو اس سال میں مذکور ہو کیونکہ اس وقت جس قدر خرابی محسوس ہو رہی ہو وہ یہ ہے کہ مسلمانوں نے دور سے اختیار کر لیے ہیں۔ ایک تو وہ ہے جو قرآن مجید اور ان احادیث کو قابل عمل سمجھتا ہے جو اہل جوابیت کے علاوہ اور لوگوں سے ماخوذ ہیں اور ان احکام کو واجب التعمیل جان رہا ہے جو برخلاف احکامِ اہلبیت کے جاری کیے گئے ہیں۔ مثلاً قتال وائے ابوحنیفہ و شافعی و حنبلی و مالکی وغیرہ۔ دوسرا وہ ہے جو قرآن اور ان احادیث کو قابل عمل جانتا ہے جو بخیر اہل اہلبیت رسول امت تک پہنچیں۔

اگرچہ مشاء رسول اللہ کے اس ارشاد کا کہ اتنی تاریخ حکیم متسلین کتاب مشاء و متسلین ابھی مان  
تسکتے ہیں تھلوا بعدی دن نیز قاضی یزد علی الخوص یہ اور اس ارشاد کا حاصل مثل ابھی کسبیت  
نیج من کسبیا کجا من کسب منہا غرق و ہوا۔ اور اس فراموشی غرض کہ ابھیستی مان اہل ارض۔

یہی ہے کہ قرآن مجید اور اہمیت رسول کی پیروی کر کے مسلمانوں کا فرض ہے۔ جس سے راہ ہدایت پر قائم  
رہیں اور خدا تعالیٰ کے احکام کو صحیح طور پر معلوم کریں۔ لیکن چونکہ امت نے ان ارشادات رسول کی  
چند اس پر اہ کی اور انکو قابل عمل نہ سمجھا۔ اسلئے ضرورت معلوم ہوئی کہ قرآن مجید کی آیات سے  
ان بزرگوں اور نگاہ واجبات طاعت ہونا ایک مرتبہ اور ثابت کر دیا جائے۔ تاکہ جو لوگ ناواقف ہیں  
اور واقف ہو جائیں یا جو لوگ واقف ہیں مگر غفلت اور بے پرواہی کی وجہ سے متوجہ نہیں ہوتے وہ تنبیہ  
ہو جائیں اور اسطرح توجہ کریں میرا دل مقین کرنا ہے کہ ضرور اسلامی اسطرح توجہ کریں گے۔ اور  
جتک جو غافل رہے ہیں اُسکا تذکرہ کر کے راہ راست کے اختیار کرنے میں مدد سے کام لیں گے  
خدا یا بحق محمد و آل محمد بھیجے اس سلا کو مقبول انام کر اور جو غرض اس کے لکھنے کی ہے اور  
پورا کر دے۔ فاتحہ بیک تحقیق ملتی در جائی و استجابہ سؤل و دعائی انک علی کل شیئ قدیر  
و بالحمد للک و الشار علیک تحقیق و جدیر۔

اس سال میں دو باب ہیں پہلے باب میں دعائیں و آیتیں و احادیث و روایات و احوال و عیال کے  
مذکور ہیں جن سے اہمیت ظاہر ہے کی فضیلت تمام خلائق پر ثابت ہوتی ہے اور ان سے بطور لازم  
نتیجہ کے یہ سمجھا جاتا ہے اگر خلافت و امامت کا حق کسی کو ہے تو وہ انکو ہی ہے کسی اور کو۔  
دوسرے باب میں دعائیں و آیتیں و احادیث و روایات و احوال کے متعلقہ ہمارے بیان کی گئی ہیں جن سے  
صحیح طور پر خلافت کا استحقاق ان کے لئے ثابت ہوتا ہے۔

اب میں اپنے مطلب کو شروع کرتا ہوں اور خدا تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ مجھ کو اس کے صحیح اور کامل  
طور پر ادا کرے۔ اور بخیر و رغبت انجام کو پہنچائے۔ پھر اس کے بعد مقبول خلائق بنا کر ہر مسلمان کو  
انکے مانگ کی توفیق عطا فرما۔ آمین یا رب العالمین۔



## پہلا باب

پہلی آیت - بسم اللہ الرحمن الرحیم اس آیت میں اگرچہ مضامین پر کوئی تفصیلت اہمیت کی مذکور نہیں ہے کیونکہ اس کے معنی ہیں یہ میں شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا رحیم کریم الامیر مان ہے مگر چونکہ اس سے اہمیت کی سبب اس میں اور فضل اس جناب میر المؤمنین علیہ السلام کو اس سے خاص تعلق ہو۔ اس لیے ذکر کیا گیا۔ اس آیت کے متعلق دو باتیں قابل غور ہیں۔

اولی یہ کہ آیت مذکورہ درجیل اثنان آیت ہو چکی توصیف سے کتب اسلام معلوم ہیں۔ بطریق اہست

تو یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس ان قال ان کل شیء اسما۔ الی ان قال واساس القرآن

الفاختہ واساس الفاختہ بسم اللہ الرحمن الرحیم یخبر ابن عباس سے مروی ہو کہ ہر شے کے لیے ایک اسم اس

اور ہے اور قرآن مجید کی خبر ہو فاتحہ جو اور سورۃ فاتحہ کی خبر بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے اور نیز ابن عباس

نے روایت کی ہو کہ رسول خدا نے فرمایا اذ قال صل علی بسم اللہ الرحمن الرحیم کتب اللہ برائۃ بطبعی

و برائۃ الابویہ و برائۃ العلم۔ جبکہ علم کے سے کہتا ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کہہ تو خدا تعالیٰ اس کے

کے لیے اور اس کے والدین اور علم کے لیے برات نامہ جہنم سے لکھ دیتا ہے۔ یعنی یہ سب جہنم سے بری

ہیں۔ نیز انہیں بزرگوار سے مروی ہو کہ رسول اللہ نے فرمایا لما کانت یلث اسری اثبت علی راکعۃ

طیبۃ قلت یا جبریل ما هذا الراکعۃ الطیبۃ قال ہذہ راکعۃ کا سلا ابنۃ فرعون و اولادہا قلت و ما

شاہنا قال یسبھا ہی تخط ابنۃ فرعون ذات یوم اذ سقط المدی من یدھا فحالت بسم اللہ۔ نیز

ابن سعد مروی ہے قال من اراد ان ینجی اللہ من الزبانیۃ تسعۃ عشر طبعرا بسم اللہ الرحمن الرحیم

ہر ایتہ التسعۃ قدر اوجھا اللہ لکم لما اوجھا لاجد قبلکم۔ کتاب منہج المال میں علی بن حسام الدین مہدی نے

معاہتہ کی ہے۔ کل امر ذی ہال لم یبد رقیۃ بسم اللہ فہو قطع۔

نیز جمع الجوامع میں سیوطی نے روایت کی ہو ان عثمان عثمان یقال رسول اللہ عن بسم اللہ الرحمن

الرحیم۔ فقال ہو اسم من اسما اللہ و ما جینہ و بین اسم اللہ الا کبر الا کما بین سواہ العین و بیاہنا۔ نیز یہی

وقال رسول الله ما نزل بسم الله الرحمن الرحيم من المشرق الى المغرب سكنت الرياح واصفنت اهبائهم  
 باذانها وجبت الشياطين بالشهب - نیز یہ ہے اسی اللہ تعالیٰ الی سوی انی اکرت محمد شہادتہ اسبابہ  
 قال یاربہ وما ہی قال بسم اللہ الرحمن الرحیم

عن ابن مسعود عن ابی بنی من قرء بسم الله الرحمن الرحيم كتب الله له بكل حرف اربعة آلاف حسنة ومائة اربعة  
 آلاف سيئة ودرغ له اربعة آلاف درجة - اؤا كان يوم القيامة ذرئت اكلان هذه الامنة فتزید رکوہ  
 من صلاتهم علی الف رکعة من صلاة غیر ہم يستحبون من فاک فیقال ہم کان من صلاتهم بسم الله الرحمن الرحيم  
 وقال ابی لا یزید واما اوله بسم الله الرحمن الرحيم رکن ب نزہۃ العباس منسجا پیسرا  
 قال ابی امان امی من اعزق اؤا رکبوا سفن یقولوا بسم الله الف حصۃ ۲۳ نزہہ مذکورہ -

قال القرطبی البسملة من خصوصیات هذه الامة - ولی تفسیر لازمی عن ابی جبرہ عن ابی ابراہیم کہ بآیت  
 لم تنزل علی احد بعد سلیمان ابن داؤد وقلنا علی یارس اللہ قال بسم اللہ الف حصۃ ۲۴ نزہہ مذکورہ -

اور بطریق شیعہ روایات میں جو ذیل میں منہج ہیں - تفسیر امام حسن عسکری علیہ السلام میں ہے -  
 کہ جناب سالتمائے فرمایا من خزانہ مقاطعہ فقال بسم اللہ الف فہو مخلص اللہ عزوجل ویتقبل استقبالہ

لم ینفک من احد القوم انما یطرح حاجۃ الدنیا واما بعد لہ عندہ ولہ عزوجل یا ما عند اللہ خیر وابقی المؤمنین  
 میں سے کسی امر باعث حزن وغم ہو اور وہ غلو میں مل اور عندہ فاطر بسم الله الرحمن الرحيم کہے تو دوبارہ  
 میں سے ایک بات فخر اُسے حاصل ہوگی - یا تو اسکی دنیاوی حاجت برآئگی یا اُس کے بچو آخرت  
 میں ثواب ذخیرہ کیا جائیگا - اور مؤمنین کے لئے وہی بہتر ہے جو خدا تعالیٰ کے نزدیک جمع رہے

پھر حضرت امام حسن عسکری نے فرمایا کہ جناب میرا المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ بسم الله الرحمن الرحيم  
 سورۃ فاتحہ کی آیت ہے - اور یہ سورہ سات آیتوں کا ہے - جس کا اتمام بسم الله الرحمن الرحيم ہے

آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ خدا تعالیٰ نے جس کے ارشاد فرمایا کہ میں نے  
 تم کو سچ شانی اور قرآن مجید عنایت کیا ہے - پس پھر دیکھنے مجھ پر علیحدہ احسان رکھا ہے اس سورہ کے  
 خدائے سکھ اور اُسکو سب اہل قرآن عظیم کے فرمایا ہے - (یعنی قرآن کے عطا فرمانے اور سورہ فاتحہ کے الگ الگ

دیو کا احسان حضرت پر ظاہر فرمایا ہے۔ کیونکہ دو لفظ جدا جدا فرمائے ہیں، بے شبہ طورہ فائدہ خواہا  
 عرش سے بھی زیادہ عظیم و اشرف ہے اور بے شبہ یہ سورہ خاص جنابے ساتھ آپ کو خوانے دیا۔ اور اس سے  
 اوّل کثرت بخشا اور اس شرف میں کہی نبی کو شریک نہیں کیا سو حضرت سلیمان کے کہ اس کو اس سورہ کا  
 جزو رحمت فرمایا تھا مجھے بسم اللہ الرحمن الرحیم دیکھو کہ خدا تعالیٰ فرمانا ہے بتیس کا قول نفل کرتے ہو  
 الی النبی الی کتاب کریم انا من سلیمان و انا بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ آگاہ ہو کہ جو کوئی اس کو پڑھو اور  
 محمد و آل محمد کا مسعدہ پڑھو اور ان کے ظاہر و باطن پر اعتقاد رکھتا ہو تو ہر روز گار عالم ہر حرف کو حق  
 اور کو ایک حسد و یک جو اس کے لیے تمام خزانوں و مالوں سے افضل ہو گا۔ اہی تہذیبہ ترجمہ بتا رہا ہوں۔  
 جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ بسم اللہ کیا چیز ہے اور کس قدر اہل حکمت ہی تو معلوم ہو کہ یہ آیت مزور یا مفزور  
 ہر دو صاف معانی اور عجائب نکات پر مشتمل ہو گی اور ان نکات ہر روز کا بخاؤ بھی مثل اس آیت کے  
 افضل و اکل ہو گا۔

پس اب دوسرے امر کو بھی معلوم کر لینا چاہیے کہ اہل حدیث نے اس کے بار میں کیا کہا ہے۔

دوسرا امر یہ ہے کہ علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو اس آیت کے کمال خصوصیت معلوم ہوتی ہو۔ چنانچہ  
 کمال الدین محمد بن طلحہ ثانی نے حصہ ۱۰ کی کتاب ابی طالب السؤل مطبوعہ کہنویں تحریر فرمایا ہے قال مرۃ و شست  
 لا وفرت حسرتا من تغیر بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ مجھے حضرت علی نے ایک مرتبہ فرمایا کہ اگر میں چاہوں تو  
 صرف تغیر بسم اللہ اعتقاد بیان کروں کہ اگر وہ نہیں جائے ایک اونٹ کا بار ہو جائے جس سے معلوم  
 ہوتا ہو کہ آپ کی علم کی کثرت حد درجہ پہنچ چکی ہوئی تھی۔ اور نیز یہ کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے رموز  
 نکات جیسے آپ چاہتے دوسرا کوئی راحت نہ تھا۔ تب تو آپ فرماتے تھے کہ اس قدر تغیر  
 انکی بیان کر سکتا ہوں۔

لیکن مزید اس سے پہلے ارشاد ہی معلوم ہوا کہ اب اس کا تلخہ ملاحظہ ہر شیخ سلیمان بن  
 نجیح بن محمد بن قندوزی کتاب بنایع المودۃ ۱۹ مطبوعہ بیروت میں کہتے ہیں۔ وقال النبی انا فیہ بیدی  
 اہم علی بیلۃ قمرۃ مخرج الی البیت بعد العشاء قال اقرؤ یا عبد اللہ فقرأت بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

تکلم فی اسرار ابدالی بزوغ الخمر۔ جو ابن عباس نے بیان کیا جو حضرت علی نے ایک چاندنی شب میں میرا تھہ پڑا اور بتیج کی طرف منہ کر کے بعد تشریف لے گئے اور فرمایا اے عبد اللہ پر صبر۔ پس میں نے بسم اللہ کی تلاوت کی تو حضرت نے صرف تب (جو کہ بسم اللہ میں ہی) کے روز طلوع صبح تک بیان فرماتے ہوئے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ علم اور کیا صرف کہ عشاء کے بعد بلکہ صبح تک صرف بسم اللہ کی تفسیر بیان ہوئی اگر تمام آیت کی آپ تفسیر بیان فرماتے تو وہ معلوم کن وقت اس کے بعد صرف ہوتا۔ دوسری روایت اسی مضمون کی متعلق ملاحظہ کن جب تہ صلوب میں ابی طالب کی نے لکھا ہے۔

قال ابن عباس انہ اسئل امیر المؤمنین عن تفسیر القرآن فقال ما اول القرآن فقال فاتحہ فقال ما اول الفاتحہ قال بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال ما اول بسم اللہ قال ما اول بسم اللہ فقال ابی الفضل تکلم فی ابدالی سئل فلما قرب الخمر قال لہذا ما ایل لہذا ثم قال وشتت لا وقت بسین یومین عن تفسیر فاتحہ المکتب ۱۰ مجے ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے جناب امیر المؤمنین علیہ السلام سے قرآن مجید کی تفسیر فرمائی آپ نے فرمایا کہ آیتہ قرآن کیا ہے ابن عباس نے کہا سورہ فاتحہ و آپ نے فرمایا کہ شروع فاتحہ کیا ہے کہا بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ پھر پوچھا کہ شروع بسم اللہ کیا ہے کہا تب بس صرف آپ کے ہاتھ بسم اللہ کو بیان کرنے لگے اور تمام شب بیان کرتے رہے۔ جب صبح قریب ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ اگر رات اور زیادہ جوتی تو ہم اور زیادہ بیان کرتے۔ پھر فرمایا کہ اگر میں چاہوں تو صرف سورہ حم کی تفسیر سے ستر اونٹوں کا بار کروں۔

نیز مجندی نے لکھا ہے۔ ابن عباس گوید شبے با حضرت امیر المؤمنین علی علیہ السلام صحبت و شام تا راتہ شہج بسم اللہ فرمود و من خود را پیش او۔ چوں جو سے با ختم پیش ہر پاسے بزرگ ۱۰

نیز کتاب در علم من کا ال بدین محمد نے روایت کی ہے و قال ابیضا اخذ سیدی الامام علی علیہ السلام

لی الی البقیع و قال فرمایا ابن عباس فقررت بسم اللہ الرحمن الرحیم تکلم فی اسرار ابدالی بزوغ الخمر۔

نیز لکھتے ہیں۔ و اعلم ان جمیع اسرار اللہ فی کتاب معلومہ و جمیع مافی الکتاب معلومہ فی القرآن و جمیع

مافی الفاتحہ فی البسمۃ و جمیع مافی البسمۃ فی باء البسمۃ و جمیع مافی الباء البسمۃ فی النقطۃ الیٰی ہی تکلم



محمد بنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا طریقہ تو وہ جو جسکے منکٹ پیری کا عام مسلمانوں کو آدھا ہو  
 کیونکہ سب آنحضرت کو نبی مصل جانتی ہیں مگر طریقہ آل محمد یعنی ان کی ہدایات پر عمل کر نہیں سکتے  
 عمومًا اہل اسلام تو ان کی ہدایات سے فائدہ اٹھا نیکو بُرا سمجھتے ہیں بلکہ ان روایات اور ہدایات پر انکا  
 عمل ہے جو اہمیت رسالت کے بالکل برخلاف ہے صرف فرقہ اسلامیوں کا ایسا ہی جو اس طریقہ کا پابند  
 اور انھیں ارشادات پر کاربند ہی جو آل محمد کے بتائے ہوئے ہیں۔ حالانکہ یہ طریقہ ایسا محبوب  
 اور خدا تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہے کہ اسکی ہدایت پانے کے لیے دعا کرنا یہ ہیں حکم دیا گیا  
 بلکہ وہ دعا بھی ہیں تعلیم کر دی کہ روزانہ ہر نماز میں کہا کرو اھلنا الصراط المستقیم اے معبود  
 ہمیں صراط مستقیم (یعنی سیدھی راہ محمد و آل محمد کے طریقہ) کی ہدایات کر کہ کس قدر مسلمانوں سے  
 قوی ہے کہ روزانہ ہر نماز میں اس آیت کی تلاوت کرتے ہیں اے پھر اس پر عمل نہیں کرتے۔

اب یہی عیبات کہ صراط مستقیم سے مراد محمد و آل محمد کا طریقہ ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ جتنا  
 معاملہ التقریل اور امام مٹھس نے اپنی اپنی تفسیروں میں یہ روایت نقل کی ہے۔ عن مسلم ابن حبان  
 قال سمعت ابا بکر یقول صراط محمد و آلہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (یعنی انھیں جناب امیر المؤمنین  
 کتاب از جم المطالب مصنف مولوی عبید اللہ عبیدی امرتسری ص ۵۹ چاپ لاہور) اور شکوہ تشریح  
 چاہے ملی مطبع انصاری ص ۵۹ پر جناب مشرور کے ذیل میں یہ حدیث مروی ہے کہ آنحضرت  
 نے اپنی خلافت مابعد کے متعلق فرمایا ان امور واعلیٰ و اراکم فاعین بکعبہ ما دیا مہدی یاخذ  
 بکم الصراط المستقیم۔ یعنی اگر تلک علی کو خلیفہ بناؤ مالا کہ میں جانتا ہوں کہ تم ایسا نہ کرو گے تو انہیں  
 ہدایت کرنا اور ہدایت یافتہ پاؤ گے جو میں صراط مستقیم پر چلیگا۔ جس سے متنا معلوم ہو گیا  
 کہ صراط مستقیم وہی ہے جس پر عمل چل رہا ہے میں کوئی اور۔ اور جہاں علوم ہوا وہاں یہ بھی معلوم ہو گیا  
 کہ از بسکہ لوگوں کو انکو اپنا امیر و بادشاہ بعد ہول اللہ کے نہیں مانا۔ لہذا وہ راہ مستقیم سے ہٹے  
 رہے۔ خصوصاً تین خلافتوں کے زمانہ میں جن میں قطعاً امیر المؤمنین کو خلافت و امامت میں سے  
 حصہ نہیں دیا گیا۔ پس جو لوگ اس زمانہ میں اعمال کرتے ہیں امیر المؤمنین کی رائے سے الگ ہو کر

اور اسی حالت میں فوت ہوئے وہ مراد غیر مستقیم پر ہے۔ اور ظاہر ہے کہ مراد غیر مستقیم ناحق ہے۔  
لہذا لازم آتا کہ وہ لوگ غیر حق پر ہے۔ اور یہی مطلب اس حدیث کا جس میں آنحضرتؐ نے من مات  
ولم یعرف امام زمانہ مات میتہ جاہلیۃ۔

دوسرا دلیل اس پر کہ واقعی بن بیت میں مراد مستقیم مراد اہلبیت نبوی کا طریقہ ہے نہ کوئی اور طریقہ  
کہ جن لوگوں نے یہ راہ بتائی ان کی تین صفات خود ہی ظاہر فرمادی ہیں <sup>۱</sup>۔ یہ کہ مراد الدین نعمت علیہم  
یہ ان لوگوں کی راہ ہے جنہوں نے انعام کیا ہے۔ <sup>۲</sup> غیر المغضوب علیہم یہ ان لوگوں کی راہ ہے جنہیں غضب  
نہیں کیا گیا <sup>۳</sup>۔ والصالین یہ ان لوگوں کی راہ ہے جو گمراہ نہیں ہوئے وہ گمراہ ہیں۔

اگر تلاش کیا جائے کہ وہ کون لوگ ہیں جنہوں نے انعام پر اہل اہل وہ کون لوگ ہیں جنہیں کبھی مدح و ثناء  
نے عتاب نہیں کیا اور وہ کون لوگ ہیں جو کبھی گمراہ نہیں ہوئے جس کی راہ ہدایت پائیکل دعا کر نیکا پروردگار  
عالم کو حکم دیتا ہے۔ تو اس مسئلہ کے کوئی سی دنیا میں بعد بول شد کے نہ ملے گا۔

یہ مطلب اس قدر طوائف ہے کہ اگر اس کی تشریح کی جائے تو بہت بڑی کتاب صرف اسی کے بیان میں تیار ہو جائیگی  
لیکن چونکہ مجھ کو اور بھی بہت سی آئینیں ملنی ہیں اس وجہ سے مختصر طور پر ان تینوں صفاتوں کے تعلق کچھ  
عرض کرنا ہوں۔

مراد الدین نعمت علیہم مراد مستقیم ان لوگوں کی راہ کا نام ہے جنہوں نے انعام پر انہیں نعمت نازل فرمائی  
نعمت دو قسم کی ہے۔ ایک نعمت آخرت، دوسری نعمت دنیا۔ نعمت آخرت کے ان بزرگواروں کا آل محمد  
کو اس قدر حصہ خدا تعالیٰ نے مرحمت فرمایا کہ احصاء امکان بشری سے قیاس ہے۔ صرف اس قدر کیا  
کم انعام ہے کہ ان کو وہ عظمت دی کہ ساقی عرش پر ان کے ہم مکھڑ ہوا وہ جنت پر ان کے نام لکھے۔ ان کو  
جنت دوزخ کا قسیم ہوا۔ ان کے دوستوں و پیروں کے واسطے جنت واجب کی۔ اور انہیں دوزخ کو  
حرام کیا۔ اور جنت کو ان کا شوق بنایا۔ اور عالمین عرش کو سب سے پہلے ان کا محبوب بنایا۔ چنانچہ  
موفق بن احمد خوارزمی نے ابن مندے عیش سے اور ابی داؤد سے اس نے ابن مسعود روایت  
کی ہے کہ جب خداوند تعالیٰ نے آدم کو پیدا کیا اور انیس سو و اربع کی توہینیک کی پس کیا الحمد للہ

تو خدا تعالیٰ نے اود کو بھیجی کہ کراؤ آدم تو میری حمد کی قسم اپنی عزت و جلال کی کہ گروہ دونوں  
 نبی سے نہ ہوتے جسکے پیدا کر نیکیاں میں نے اود کو کیا ہے تو تم کو بھی پیدا نہ کرتا۔ آدم نے عرض کی خدا یا کیا اود  
 دونوں میں سے پیدا ہو گا۔ فرمایا ہاں۔ اور کہا کہ آدم نظر اٹھاؤ میں جیسا نظر اپنی کی تو دیکھا کہ عرش پر کھایا ہوا  
 لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ وہ نبی برحمتہ علی تعظیم اللہ۔ (صلاۃ جناح المودۃ ج ۱ ص ۱۷۷)

نیز ایک حدیث کی ذیل میں کتاب جناح المودۃ ص ۱۷۷ میں مذکور ہے کہ جناب سائنما نے فرمایا فقلت  
 یا رب من اوصیائی خودیت یا محمد اوصیائک المکتوبون علی سداق عرشی فظننت فرأیت اثنا عشر  
 نورا علی کل نور سطرۃ احقر علیہم وہی من اوصیائی من بعدی او ہم علی تاخر ہم قائم المہدی فقلت  
 یا رب ہوا را اوصیائی من بعدی ہ خودیت یا محمد صلاۃ را اوصیائی اجتنائی و جہنائی و بھی بعدک علی  
 برستی دہم اوصیائک۔ میں نے عرض کی کہ اے پروردگار میرے اوصیاء کون ہیں تو مجھ کو خدا ہی گئی کراؤ  
 محمد تیرے اوصیاء میں جسکے نام میرے عرش کے پہلوں پر لکھے ہوئے ہیں تو میں نے بارہ نور دیکھے اور  
 ہر نور میں ایک سطر بنزتی جہر میرے اوصیاء میں سے ایک وہی کا نام ہے میرے بعد ہونگا اعلیٰ انیس  
 سلی ہیں اور آخر انیس سے قائم رہے گی۔ تو میں نے عرض کی خدا یا کیا یہ میرے اوصیاء ہیں تو بھی  
 آواز آئی کہ اے محمد یہی لوگ میرے اوصیاء و دوست ہیں۔ اور میرے برگزیدہ ہیں اور تبارک بعد  
 میری حجت ہیں۔ میری خلق پر۔ اور وہی تبارک اوصیاء ہیں۔

ابن ماجہ دارقطنی ان علیا قال للستہ الذین جل عرابن الخطاب الثوری بنیہم کا ما طریقا من حجتہ انشدکم  
 بالستہ من فیکم احدہ قال لا رسول اللہ یا علی انت فیکم النار الخبتہ یوم القیامت فیری قالوا اقمہم لا وناہ  
 ما رواہ۔ عن علی بن حنظلہ قال یا علی انت فیکم الخبتہ النار فیکم الخبتہ تقول النار ذالی و ذاک  
 صواعق مرقۃ اور جناح المودۃ ص ۱۷۷۔ جنو دارقطنی نے روایت کی ہے علی بن ابیطالب علیہ السلام نے  
 ان چار میں سے جسکے متعلق عمر ابن الخطاب نے مش (کا حامل) ڈالا تھا (کہ یہ جیہ آدمی جیسے فیصلہ کریں  
 وہی میرے بعد خلیفہ ہو گا۔ چنانچہ اس مشورہ میں عثمان کو خلیفہ بنایا گیا) ایک طرف انی گفتگو فرمائی جس میں سے  
 یہ بھی بخاک میں تم لوگوں کو قسم دیتا ہوں کہ آج میرے سوا تم لوگوں میں کوئی ایسا ہے جسکو رسول خدا نے







اخرج موفق بن احمد الخوارزمی عن عمارش عن ابي دآل عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اول من اتخذ عليا اخا من اهل السماء اسير في ثمن مكيل ثم جبرائيل واول من استجاب له السلام الله الرحمن  
 ثم خولان خازن الجنان ثم حك الموت واذ يترجم على عبي على ابن ابي طالب كما يترجم على الانبياء عليهم السلام  
 (مناجی چاپ بیروت ۱۳۳۷)

تنبیہ ۱۸۔ جناب ساحتعالیہ جو اقدس اہلبیت کی محبت کی بابت اپنی اُمت کو تاکید کی ہے۔ یا یہ کہ  
 پروردگار عالم نے یہ فرمایا ہے قل اولکم علیا واولا الہودۃ فی القربی جیسا کہ اس کا ذکر آئندہ آجیگا صرف  
 اسی غرض سے ہے کہ جب تم کے دلوں میں انکی محبت پیدا ہوگی اور دل سے ان کے دوست بننے  
 تو لامحالہ ان کے طریقہ کی بھی پیروی کریں گے اور ان کے اشارات و ہدایات پر عمل کرنا اپنا وسیلہ  
 نجات اور باعث خوشنودی پروردگار بنیں گے ورنہ صرف محبت ہی محبت کیا فائدہ ہوگا اگر کسی سے  
 کسی کو محبت ہو اور وہ اس کے کہنے کو نہ ماننا ہو بلکہ اوکی مخالفت کرنا ہو تو وہ محبت نہیں بلکہ عداوت ہو  
 علم اہل اسلام جو اس بات کا دعویٰ کرتے ہیں کہ کچھ اہلبیت سے محبت ہے اور پھر ان کے فرمان و  
 احکام و ارشادات پر عمل نہیں کرتے تو اس محبت سے کیا فائدہ ہو سکتا ہے۔ اہلبیت تو فرماتے ہیں کہ مثلاً  
 تم نماز میں پانچ رکعت پڑھو مگر کھڑے ہو اور عام اہل اسلام پانچ رکعت پڑھ کر کھڑے ہوتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں  
 سیّد و منور و اولاد و منور کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں مغرب پاؤں کا مسح کرو اہل اسلام بجاؤ اس کے  
 پاؤں دھوئے ہیں۔ وہ کہتے ہیں شہر حلال ہے اور اسے ٹھیس یہ اوکو حرم بتلاتے ہیں وہ کہتے  
 ہیں کہ عادل کے بیٹے نماز پڑھو یہ ہر فاسق و فاجر کے بیٹے نماز پڑھتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ خدا قابل  
 رویت نہ سمجھو کہ وہ دکھائی نہیں دیکتا۔ بلکہ غیبی فرمانا ہے اللہ کہ البصائر اوکو آنکھیں  
 نہیں دیکھ سکتیں۔ اور یہ لوگ خدا کو قابل دیدار سمجھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں قیاس پر عمل نہ کرو۔ یہ  
 قیاس کو اپنا معمول بناتے ہیں۔ غرض یہ کہ اہلبیت اگر کہتے ہیں کہ یہ دن ہو تو یہ لوگ اُسکو  
 رات کہتے ہیں۔ اور اگر وہ کہتے ہیں کہ رات ہو تو یہ لوگ اوکو دن بتاتے ہیں۔ پس کسی قسم کی مخالفت  
 کا نام نہیں ہو سکتا بلکہ یہ تو کھلی ہوئی عداوت ہے نہ معلوم قیامت میں خدا تعالیٰ کو کیا جواب دیئے

یہاں یہ بتا کر اگر کوئی شخص یہ ہو کہ کیونکر معلوم ہوا کہ اولیبت محمد کا طریقہ اس حدیث سے ملے جس کے طرف  
 سادہ کو علماء ہدایت کہتے ہیں تو اسکا جواب یہ ہو کہ بھائی بنا دنیا میں کتابیں بکثرت موجود ہیں اور سب  
 انکھن ممکن ہو نہیں چاہیے کہ ان کتابوں کو بھی سنگار و کیمبر جنیں خاص اولیبت محمد کے تعلیمات میں  
 جیسے کافی۔ من و الخیر۔ استبصار۔ جلد۔ و مسائل المشیخہ سہذیب الاحکام۔ امانی۔ کتاب الیوم  
 و غیرہ۔ اور وہ کتابیں بھی لیکر دیکھو جنیں فلسفی اور ان کے تعلیمات نہیں ہیں۔ اور اگر کہیں ہیں تو ایک دم  
 جیسے صحیح بخاری۔ صحیح مسلم۔ سنن ابن داؤد۔ مشکوٰۃ۔ سنن ابن ماجہ و غیرہ جنیں اولیبت کے  
 تعلیمات کا شاہد ایک آدمی ہی عرف ملے۔ ان وہ قسم کی کتابوں کو دیکھو اور پھر فیصلہ کرو۔ کہ  
 اولیبت محمد کیا ہیں۔ اور ان کے غیروں کی کیا باتیں ہیں۔ پھر یہ سوچو آیا قابل عمل اولیبت  
 کی تعلیمیں ہیں۔ یا ان کے غیروں کی۔ اگر تمہیں معلوم ہو جا کہ سوا اعظم کی کتابوں میں جس قدر  
 احکام و تعلیمات منبج ہیں تقریباً ہی یا اکثر ان تعلیمات کے مخالف ہیں جو اولیبت محمد نے فرمائی ہیں  
 تو ضرور انکو چھوڑنا اور انکو اختیار کرنا چاہیے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے اھدنا الصراط المستقیم۔  
 اور یہی معلوم ہو چکا ہے کہ صراط مستقیم سے مراد اولیبت بنی کا طریقہ و تعلیم ہے۔ پس انہیں کی اقتدا  
 اور اسی طریقہ کی پیروی کرنی مفلاً لازم ہے۔ آئندہ اہل اسلام کو اختیار ہو۔ ہمارا فرض تو بتا دینا ہے  
 دلیس ڈالنا تو ہمارا کام نہیں۔

بالجملہ آخر۔ انی نموتوں کا تو آپ کو حال معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ نے کس قدر اولیبت پر انعام فرمایا  
 انہیں بیشمار نعمتوں کو بھی ملاحظہ فرمائیے جو دنیا میں اولیبت محمد کو خدا نے عنایت فرمائیں اگرچہ  
 یہ نعمتیں بیشمار و نامحسی ہیں۔ مگر میں صرف تین نعمتوں کا یہاں ذکر کرتا ہوں۔ جو خدا تعالیٰ نے  
 انکو دیں۔ جس سے معلوم ہو جائیگا کہ انکا رتبہ پروردگار عالم کے نزدیک کتنا ہوا اعلیٰ و اعلیٰ ہی  
 ہیں جو انذین نعمت علیہم کے مصداق ہیں یا کوئی اور۔

دیکھیے کہ اولیبت محمد کی خدا تعالیٰ کے نزدیک وہ قدر و منزلت تھی کہ متعدد مرتبہ دنیا میں ان کے  
 واسطے طعام جننتی بھیجے جو وہ مائے جننتی بھیجے ان کے دھوکیرا سے جننت فرشتوں کے ماتھے پانی





و فی الصواعق المحرقة ومن کذا ان الشمس ماتت الیه لما کان راس نبی فی حجره و اوحی نزل علیه علی اصل  
 العصر فزیر الشمس فلما کبر اوحی منه فقال اللهم ان علیا فی جماعتک طاعة بنیک فادع و علیہ الشمس  
 قطعت جدا مغربت صحیحہ البخاری و القاضی فی الشفا و مستخرج الاسلام بوزعمہ بطبعه غیر  
 یتابج المودة )

شہ و عن ابی سعید قال قال علی قلت و ماذا منہ بل عندک ہی اکلقات و ماذا یمن قتت یا علی  
 لم اظننی حتی اذ غلتک و لدی فی چیچ قالت انھی من اللہ تعالی ان اکلک لا تدری لانی فاستغفرت  
 ویناذا فاروت ان شتر ی ابعیج لیم اذ عرض لی المقداد و هو مضطرب فزیرت فقلت یا ابا نصر و ک  
 قال فقد کت ابی بیکون من جوع فیکت من غرہ و دعت الیه الدینار الی انتفضت فقلت  
 مع النبئی انظر و العصر المغرب فقال لی یا ابا الحسن بل عندک شیء اکل فزیرت حال الذی خرجت  
 علیه قال قد اوحی الی ان اشی فی شکم فدخل فاذا جفت تغور و قال یا علی ہذا من عند اللہ تعالی  
 یرزق من یشاء من عباده بخیر حساب و قال الحمد لله الذی یجیب فیناہ اجزی علی یریم ثم قرر کلمہ و خل  
 علیہا ذکر المحراب و جدہ عندنا رزقا قال یا یریم انی کلب ہذا ہذا ما اخرجہ بحافضہ و شقی ما یسیر ہذا  
 جلع صغیر یطی منقول از یتابج المودة چاپ پیرد ص ۱۵۰ )

شہ اخرج البزاز و الطبرانی فی الاوسط عن جابر بن عبد اللہ و ایضا طبرانی و احاکم در معقل و بن علی  
 عن ابن عمر و الترمذی و ایضا الحاکم عن علی قال قال رسول اللہ اما مدیرہ اعلم علی بابا۔ و فی رواۃ  
 فمن ہذا و اصلہ فیات ابی بلی خزی عن الترمذی عن علی اما در احاکم۔ و علی بابا۔ و فی خزی عن ابن  
 سکن تا صغیر باقی۔ و فی کما انما فخرت مستطیع برکتی تو فرمایا کہ یا علی تری کما اور تری کی طاعتیں تہا آفتاب کج  
 آفتاب اور آفتاب خلی یا جدایک کہ غروب چکھا۔ اس حدیث کو مولوی ابو نعیم نے اپنی کتاب میں جمع کیا ہے۔ اور  
 شیخ الاسلام بوزعمہ عن کہا ہے۔ (ص ۱۵۰ صواعق محرقة چاپ پیرد ص ۱۵۰ یتابج المودة چاپ پیرد )

شہ ابو سعید مدری کہ علی نے فرمایا ان کیا کہ میں نے فاطمہ سے کہ مذکب کہا تھا کہ اس از قسم طہر کہ ہے فرمایا  
 کہ وہ دن نہیں ہے۔ میں نے کہا کہ فاطمہ اتنے کیرن مجھے طہر کیا کہ اپنے شیش لہو کو کیش ہی تخت ہی فاطمہ نے





بعض موافقت قدیمی اسل سدرت و غارت خویش فابضاً علی بحیثہ میل میل سلیم و بی بکار غزن و قول  
 باد بناعی غیر لی ترخت ام ابی ثوقت میسا میسا قد بانیک ثلثا لاجتہ بنیامرک قصیر  
 نحر قلیل ن من قلة الزاد و قید السفر و حشہ نظریق - فکی معاویہ و قال حم الشہ باحسن کان  
 و الشہ کذک فکیف حزنک علیہ یا ضرار قل من رزق ولدنا و ہرنی حرم کتاب استیاب بن عبد البر  
 اندلی متوفی سنہ ۴۶۳ھ

فاظہین ان بیانات و احادیث و رواۃ سے اچی طرح معلوم ہو گیا کہ اہلبیت پر کس طرح پروردگار عالم  
 نے پیغمبر کو کامل کیا تھا۔ دنیا و آخرت و دوزہی میں انکو وہ درج و مراتب و منقش عطا فرمائی تھیں  
 کہ کسی اور کو ایسی منجس نہیں دیں۔ لہذا صلوات اللہ علیہم سے ان بندگان کا طریقہ مراد  
 ہو جو جسکی طرف ہدایت پائی دے گا کرنے کو خدا تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور کہا ہے کہ کہو اہلنا لہراط مستقیم  
 دوسرا فقرہ اس آیت کا یہ ہے غیر المغضوب علیہم یعنی ہر اک مستقیم سے مراد ان لوگوں کی راہ ہے  
 جنہر کبھی غیظ و غضب نہیں کیا گیا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ اگر دنیا میں کوئی ایسا ہے  
 جسپر بھی پروردگار ناراض نہیں ہوا و عتاب نہیں فرمایا و صرف آل محمد ہی ہیں۔ اس کے ثبوت  
 کے واسطے صرف ایک حدیث ہی کافی ہے۔ جو اس حدیث اہلبیت کے شعل سیلی اور ابن حجر  
 کی نے لکھا ہے۔ و اخرج الطبرانی و ابن ابی عن عباس قال انزل اللہ یا ایہا الذین الا و علی  
 امیرنا و شہنا و لعد عاقب اللہ اھلب محمدی غیر موضع و ما ذکر علیہ الا بخل صحت و موثق و مؤید  
 بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ ایک اور روایت میں ہے ابن ہدی سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا علی میرے  
 علم کا باپ ہے۔

نیز عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی ہے اور کہا کہ ہم سے محمد ابن مالک بن عابد نے حدیث  
 بیان کی اُسکو کہا ہم سے ابو الحسن محمد بن محمد بن سلمہ بغدادی نے بیان کیا اُسکو کہا ہم سے ابو بکر محمد بن الحسن ابن  
 ورنجہ بیان کیا اُس نے کہا ہم سے عقلی نے حرازی نے بیان کیا جو سہر ان کا سردار تھا اُسکو کہا کہ ایک مرتبہ معاویہ  
 فرار صدائی سے کہا کہ علی کے چچا و منشا بیان کر اُسکو کہا کہ او امیر محمدی تھا کہ ساویہ سے کہا ضرر بیان کر اُسکو کہا کہ اگر

اس سے بڑھ کے ثبوت کیا ہو سکتا ہو کہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ محمد کے اصحاب قرآن میں جا بجا تعجب یاد فرماتا ہو۔ مگر علی کو جہاں کہیں یاد فرمایا ہو بھلائی اور خیر کے ساتھ اور جو حالت ان اہلبیت میں سے ایک کی ہو رہی باقی اہلبیت کی یہی ہو۔ کہ جہاں خدا تعالیٰ نے قرآن میں انکو یاد فرمایا ہو نیک اور فضیلت کے لفظوں میں یاد فرمایا ہو۔

قیس انقرہ و لا انصالین بمنزرا کا ستیم اور ان لوگوں کی راہ ہو جو گمراہ نہیں۔ اب اگر ناظرین تمام اصحاب و انصار رسول میں بلکہ تمام امت رسول اللہ میں تلاش کریں تب بھی سوائے اہلبیت محمد کے سب کو علی و فاطمہ و حسن و حسین اور باقی زماموں کے جو صلب امام حسین علیہ السلام سے ہوتے ہیں علی بن ابی طالب و محمد بن علی و جعفر بن علی بن ابی طالب و علی بن ابی طالب و محمد بن علی و علی بن محمد و حسن بن علی الہدیٰ ابن حسین علیہم السلام کسی کو ایسا نہ پائیں گے جتنے صحیح طریقہ لفظ صادق آؤ کیونکہ قبل اسلام کے ضلالت و ظلم ہر سو کہ تمام اصحاب رسول خدا مسلمان ہونے سے پہلے بت پرست تھے شراب پیئے تھے جو اکیلے تھے قتل کر دیتے تھے وغیرہ وغیرہ اور حشاش میں مبتلا تھے۔ کوئی چالیس برس کی عمر میں مسلمان ہوا کوئی پچاس برس کی عمر میں مسلمان ہوا کوئی اس سے کم و بیش میں سوائے اہلبیت رسول خدا کہ ان میں سے کسی نے کبھی بت کو مجبور نہیں کیا۔

بیتہ علیہ السلام سبق بیان کرنا لازم ہو تو سو کہ وہ ہم کجا بلند ہمت اور نہایت قوی و فضیلت کی بات ہو تو وہ انصافاً فیصلہ کرنے پر علم ان کے پہلوئے ہمت تھا اور ان کے اطراف دن حکمت ہی ہو تو حقیرانہ اپنے اور انکا ہر حال و ہر حرکت جہ یہ مبنی بر حرکت تھی) دنیا اور لذت دنیا سے وحشت کرتے تھے شہرے نہیں اُسن تھا۔ کثر العزت (بزرگوں کے ہوتے) طویل الشکر تھے کو نامہ بکس بکس ہند تھا۔ اور شہر علم و عزت و ہمت ہم میں صلح دیتے جیسے ہم میں ہی کوئی شخص ہے۔ جب ہم بوجہ تو آپ جواب دیتے۔ اور جب ہم فریاد کرتے تو خبر دیتے اور ہولناک و دور قربان کی ہمت کی وجہ ہیں نہ کہتے تھے دینداروں کی عظمت کرتے تھے اور سب کس کو قریب بٹھاتے تھے کسی قوی کو محیط نہ ہوتی تھی کہ کسی مار کو گرز لگا اور کسی ضعیفہ کے بدل کو بوجہ تا اُمید نہ ہوتی تھی۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ ایک شخص جو میں نے آپ کو دیکھا وہ انکا لیکر شہرے اپنی چھڑ دیو تھی۔ اور شہرے جھلا رہے تھے۔ کہ آپ اپنی پیش پاؤں کپڑی ہونے والی طرح لوٹ رہے تھے جیسے کوئی مار گزیدہ اور فراموشی کا دنیا کسی اور کو فریب نہ لگایا تو میری شہادت ہے کہ کیا تو میری

اشترک نہیں بلکہ نہ محاذائے کسی اور جہل و جاہل کے ترکیب ہے۔ حتیٰ کہ پھر وہ گاہ عالم نے خود فرمایا۔ **یٰٰطی**  
**اللہ لیدہ** اہب عنکم لرجس اہل بیت و یطہرکم تطہیرا۔ جیسا کہ آئندہ اسکا بیان آئیگا۔ بلکہ انیس سے  
 جہاں تیس میں یحییٰ و مرثد و مرد و انکر بن علی ابن ابیطالب علیہ السلام ۱۰۰ تیس کے پہلے مقرر رسالت جناب  
 رسول اللہ ہوئے چنانچہ عبداللہ بن جیسوں روایتیں استیعاب میں ای محزون کی نقل کی ہیں جنہیں کہی  
 موقوف پر ہم ہی کتاب میں نقل کر چکے۔ یہاں صرف ایک روایت کہتے ہیں ۱۰۰ ص ۳۳ استیعاب عن  
 قتادہ عن حسن قال اسلم علی و ہوا دل من اسلم و ہوا بن حسن ۱۰۰ ص ۳۳۔ قال ابن و صلح  
 ما رایت احدا یخطو علم بالمحدث من محمد بن مسعود و لا اعلم بالرائے من یخون و قال ابن اسحاق و  
 ذرا من باشر رسول علی ابن ابیطالب و ہوا بن عبد بن عیسیٰ بن عبد العزیز۔ یحییٰ قتادہ و  
 مروی ہوا بن حسن سے روایت کی ہو کہ علی سے پہلے سلمان ہیں جبکہ وہ پندرہ سولہ برس کے  
 تھو نیز ابن ابی بنی کا قول ہو کہ درود میں سے پہلے جو خدا و رسول پر ایمان لایا وہ علی ابن ابیطالب  
 ہیں اس وقت ان کا سن دس سال کا تھا۔

پس۔ دس قسمی ثابت ہو گیا کہ مرکز تقیم انہیں نہ گوارا کی طریقت کا نام ہو جس پر جبرائیل انسان خدا تعالیٰ کے  
 ساتھ قرب تک پہنچ سکتا ہو اور اگر اس طریقت سے ہٹا تو نجات ناممکن ہو کیونکہ اسے علاوہ تمام طریقے  
 غیر مستقیم ہیں جو اپنی بین مخالفت کی وجہ سے یہی ادنیٰ کے درجہ میں ہیں اور اسکی تشریح کی چنداں  
 ضرورت نہیں ہر عقل مند آدمی ایک ادنیٰ تو جہد و جدت کہ ابیت محمد اور غیروں کی طریقت کو جانچ کر لے گا و معمولی اردو  
 سن میں ہی دیکھ لے گا تو اسکی معلوم ہو جائیگا کہ طبیعت کی روش کیا ہو اور غیروں کی کیا ہو

مستحق صفہ سابق۔ عاشق ہو؟ اور یہ بڑی دہریہ میں نے تجویز مطلق بن دیدی ہیں جس کے بعد ہر جنس  
 پرستی کی کج تیری فکر گناہ ہو اور تیری شان حقیر آہ ناکم ہو اور غرور و دوزخ راہ و حشت ناک ہو۔

سکر سادہ رونے لگا اور کہنے لگا خدا یا ابوالحسن پر رحم کر و اللہ وہ ایسے ہی تھے۔ اسے مزارہ  
 تبھکا اور لگا کٹنا غم ہے کہا اتنا جتنا کسی ماں کو ہوتا ہو جس کا بچہ اس کے منہ سے نکال دیا جائے۔

۱۰۰ ص ۳۳ کتاب استیعاب ابن عبد البر مغربی اندلیسی مثنوی ۱۰۰ ص ۳۳ فقط

## تیسری آیت

حَدَّثَنَا الْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ يَهْدِي آيَاتُ سُبْحَانَ  
بِقُرْآنٍ دَافِعٍ يَرْجُو عَذْرَاقَ الْغَيْبِ يَوْمَ يُنْفَخُ الْغُيُوبُ كَيْفَ يَكْفُلُ غَاثِلٌ يَوْمَ نُسْطَمُ كَيْفَ يَكْفُلُ  
اس کے ادا نام باطلہ اس لیے پھرتے ہیں حالانکہ یہ جگہ مراکما مستقیم سے باطل فریب ہے ہم ہی اور ہرگز  
کچھ دوا کچھ راہ پیمانی کر رہے ہیں۔

اگر ذرا بھی اس کے مفہوم پر غور کریں تو معلوم ہو چکا کہ اس سے کون و کھ مراد ہیں۔ اول متقی کی صفت  
دوسرا ایمان بالغیب خاص کی صفت تیسرے یقین الصلوٰۃ کی صفت چوتھی انفاق کی صفت  
یہ تمام باتیں اگر مجتہد پال جاتی ہیں تو صرف آل محمد میں جنہر قرآن و حدیث و رو متفق ہیں  
اور جنہیں صدر اول امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام ان کے بعد باقی المطاہرین ہیں۔  
فقو سے وہ کہ آنحضرت نے خود جب کسی نے آپ کے دریافت کیا من خیر الناس کون  
بہترین مردم ہے۔ تو فرمایا خیرنا و انعامنا و افضلنا و اقربنا الی الجنة اقربنا منی و لا اتقی و لا اقرب  
لا علی ابن ابیطالب۔

بہترین مردم وہی ہے جو متقی ترین مردم ہو اصل نکاح ہو اقرب بن الجنۃ ہو مجاہد سے زیادہ اقرب  
اور کوئی شخص بڑا متقی اور زیادہ قریب نہیں ہے سوائے علی ابن ابیطالب علیہ السلام کے نہیں ہے۔  
(معدۃ القربى صودۃ ثلاثۃ نیاج الودۃ ص ۱۱۱)

پھر ایک حدیث میں حضرت یونس کے درج و تلو سے مشابہت دیکر کہ علی بہترین متقین ہے۔ فرمایا  
من لاوان خیر اسرائیل فی حیثہ والی میکائیل فی ربیبہ والی جبرائیل فی عبادتہ والی آدم علی  
والی نوح فی حیثہ والی ابراہیم فی علقہ والی یحییٰ فی عزہ والی یوسف فی جمالہ والی موسیٰ فی النجا  
والی ایوب فی صبرہ والی عیسیٰ فی زحدہ والی عیسیٰ فی عبادتہ والی یونس فی ورجہ والی محمد فی  
حسبہ وعلقہ فلیست الا علی فان فیہ تسعین من خصال الانبیاء علیہم السلام فیہ لم یجھا فی احد غیرہ۔  
ص ۱۱۱ نیاج الودۃ

میں کوئی چاہے کہ آدمؑ کو علم نبی کی خشیت ابراہیمؑ کی غلتہ یعقوبؑ کی حزن و غم کا جمال موسیٰؑ کی مناجات  
 یوحناؑ کی کاہنہ صیہی کی عبادت یونسؑ کا توفیق محمدؑ کا حب خلق دیکھ کر علیؑ کو دیکھ کر انیس  
 خدا تعالیٰ نے انبیاء کی نوع خلیفین جمع کر دی ہیں جو اوروں میں جمع نہیں کیے۔

ایمان کے لیے فقط یہی کافی ہو کر آپ امیر المؤمنینؑ میں اور یہی تسبیہ آپ کو عالم الست میں ملا۔  
 اور کچھ یناچ ص ۱۲۱ ابوہریرہؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حببت لک النبوة قال میں ان خلق اللہ آدمؑ  
 و نوحؑ فیہ و قل اذا تکب من بنی آدم من ظہورہم ذریتہم و اشہدہم علی انہم الست برکم قال اور ارج  
 علی و قال اللہ تعالیٰ انما نرکم محمدؑ بنیکم علیؑ امیرکم۔ (یناچ ص ۱۲۱) نیز فرمایا و علم الناس علیائی بنی  
 امیر المؤمنینؑ ما انکروا عند سی امیر المؤمنینؑ و آدم بن الریح و الحمد۔ (یناچ ص ۱۲۱)  
 یہی نہیں بلکہ آپؑ کے زیر عرش لوح محفوظ پر امیرؑ کا ہے۔ ان شیء فی لوح محفوظ تحت العرش مکتوب علی ابن جابر  
 امیر المؤمنینؑ۔ (ص ۱۲۱ یناچ نقل از مودۃ القریٰ)

نیز مناقب موفقی بن احمد ص ۱۱ میں ہے کہ آنحضرتؐ نے خود آپؑ کے ایمان کی تصدیق کرتے ہوئے فرمایا  
 یا علیؑ انت اول المؤمنین ایمانا و اول مسلمین اسلاما۔ یا علیؑ قبیل ایمان والوں سے پہلے مومن  
 اور اسلام والوں سے پہلے مسلم ہو۔

جس سے صرف یہی نہیں ثابت ہوتا کہ آپؑ امت محمدیہ میں فقط سابق الایمان ہیں بلکہ اول المؤمنین ایمان  
 تبار کا ہو کہ عالم میں جتنے مومن گئے ہیں ان سب کے سابق تھا یا ایمان ہو۔ اور کیون نہ ہو کہ کچھ  
 نام دنیا آچکے اور عرش لوح محفوظ پر امیر المؤمنینؑ لکھا گیا ہو اور ہم جب نور حجت میں رسول خداؐ کے ساتھ  
 وحہ نورہ کے عالم میں عبادت خدا کرتے رہے ہوں۔ پھر ان سے سابق الایمان کون ہو سکتا ہو۔  
 بلکہ میرے نزدیک حضرت کے سابق الایمان ہونے کی بحث دنیا سے اسلام میں محنت آپؑ کی تو میں  
 ایسے کہ جو شخص نفس بولے ہو جو شخص ہزاروں برس قبل خلقت آدمؑ کے رسول اللہؐ کے ساتھ ساتھ  
 رہ کر عبادت خدا کر چکا ہو جسکی تہیج سے ملائکہ نے نبیؑ کی تہیج سے ملائکہ نے نبیؑ کی تہیج سے ملائکہ نے نبیؑ کی تہیج سے  
 جسکی تہیج سے ملائکہ نے تہیج کی ہو جو جنہم مجاہدین رہ کر رسول خداؐ کے ہمراہ تمام مراتب عرفان



آئیوالمو کیا مقابلہ کر سکتے ہیں۔ اور ان کے درمیان اولیت ایمان و اسلام کی بحث لاتی  
کہا شک و شبہ ہو سکتی ہو۔

اگر بعض محال مان بھی لیا جائے کہ ابو بکر صاحب تمام اسلام و انبیا اول ہیں تو ان کا مقابلہ علی ابن ابیطالب  
علیہ السلام سے کیا کر سکتا ہو۔ و ان کا ایک آپ غری ہوسن اولم معرفت ملا کر قرین کے ہیں۔

اس مقام پر امام احمد بن حنبل کا فیصلہ قابل قہ ہے جو کتاب بیاض المودۃ منسک پہ منقول ہے امام احمد بن محمد  
کرازی السند اوی راوی ہے کہ میں نے امام احمد بن حنبل کے بیٹے عبد اللہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے  
ابو بکر (امام احمد) سے تفصیل کی بابت سوال کیا تو جواب دیا کہ ابو بکر عمر عثمان اتنا کہ چسپد ہو  
تب میں نے کہا کہ علی ابن ابیطالب کہا گئے (ان کا نام آپ نے کیوں نہ لیا) تو فرمایا وہ اہلیت میں  
سے ہیں انہیں ان (غلامان) کا قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

حقیقت میں قیاس تو اوقت کیا جائے جبکہ ان کے درمیان کوئی نسبت قائم ہو سکے لیکن معلوم ہے کہ  
امیر المؤمنین اول مخلوق و اول انبیا میں باعث خلقت آسمان و زمین و ما فیہا جنس خلقا بھی داخل  
ہیں پھر ان کا قیاس کیا۔

ایمان بالغیب اس سے بڑھ کر کیا ثروت ہو سکتا ہے کہ آنحضرت پروردگار کے سب سے بڑے  
ابھی نہ کوئی مجروح نہ کیا تھا نہ جبرئیل ہی کو کسی نے آتے جانے دیکھا جس سے معلوم ہوتا کہ آنحضرت کو  
رسالت ملی مگر یا نہیں سب سے پہلے رسول اللہ کی تصدیق آپ کی اور میر مجروح وغیرہ کے دیکھے ہوئے  
حضرت کو رسول حق تسلیم کر لیا۔ اور اگلے دن آنحضرت کے ساتھ شریک نماز ہوئے۔

جس کا نام بن مالک مروی ہے کہ قال بعث رسول اللہ یوم الاثنين و علی علی یوم الثلاثاء  
نیز ابن عساکر سے مروی ہے کہ خود آنحضرت نے فرمایا اول النبیاء و اول المرسلین و اول المرسلین و اول المرسلین  
علی ابن ابیطالب (ص) بیاض المودۃ) سب سے پہلے حوض کوثر پر میری پاس آئیوالا وہ ہے۔ جو سب سے  
پہلے اسلام لایا اور وہ علی ابن ابیطالب ہے۔

صلوات کے ثروت کے واسطے ہی کافی ہے۔ جو میں نے روایت کی ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اللہ مکہ علی و علی علی سب سنین فانک یصلی لیس احد غیرنا یصلی بہ آنحضرت صلی اللہ علیہ آکر نے فرمایا  
 ستا برس تک بھیڑ اور علی پر ملا کر گئے درود پڑھا کر کہ ہم ہذا میں وقت تک ناز پر ہستے جبکہ ہمارے  
 سوا نماز نہ پڑھتا تھا۔ نیز موفی بن احمد اپنی کتاب کے (فصل چارم ص ۱۹) نسخہ نقلی میں لکھتے ہیں  
 عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی و علی علی ابن ابیطالب سب سنین  
 قبل ان یذکرا یا رسول اللہ قال لم یکن منی من الرجال غیرہ۔ ابن عباس راوی ہیں کہ آنحضرت نے  
 فرمایا ملا کر گئے ست برس تک بھیڑ اور علی پر درود پڑھا کسی نے پوچھا یا رسول اللہ یہ کیوں؟ فرمایا  
 اس لیے کہ میری ساتھ مردوں میں کوئی اور نہ کے سوا نماز کرتا نہ تھا۔

اتفاق فی سبیل اللہ کے ثبوت کیلئے کافی ہے کہ قرآن مجید میں کثیر آیتیں آپ کے صحابہ میں  
 مائل ہیں جیسے آیۃ التکوین اللہ آیت الذین یشہون امواہم بائیل و انہار۔ آیت یوشون علی  
 انفسہم و لو کان ہم خصاصہ اور پورا سورہ دھر جو دوستیوں پر آمیز ہے۔

لیکن بائینہم ہم بعض قیاس سے کام لیتا نہیں چاہتے بلکہ اس پر ہمارے پاس شاہد موجود ہو۔ کہ آیت  
 مذکورہ صدر خاص علی اور اولاد علی کی شان میں آیا ہو اور کہ بحد انہیں کیلئے میں شروع ہوئی ہو  
 جس سے ہذا منسل کی گئی ہو سمجھ میں نہیں آتا۔ اور اسی سے فیصلہ آپ کی خلافت بلا منسل کا بھی ہو جاتا ہو

لاحظہ ہر حدیث جو بیانیۃ المودۃ ص ۲ پر مروی ہو۔ عن واکب بن الاصم بن فرخ بن عن جابر  
 بن عبد اللہ الانصاری قال دخل جندل بن جنادہ بن خیر البہوی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال  
 محمد اخبرنی عما یشی اللہ و عما یشی اللہ و عما یشی اللہ فقال اما لیس لیسہ فلیس لیسہ لیسہ لیسہ و اما لیس  
 عند اللہ فلیس عند اللہ ظلم و اما ما لا یصل اللہ فذلک قولکم لا مشر الیہود ان غریب اللہ و لا یصل  
 اللہ ان لا یصل بل یصل و جبہ فقال شہدان قالہ اللہ و انک رسول اللہ حقاً و صدقاً  
 ثم قال انی رايت الباہقۃ فی النوم ہی ابن عمران فقال یا جندل سلم علی ید محمد خاتم الانبیاء  
 و استک اوصیاء من عبده فقلت سلم فقلت الحمد و مدانی بک ثم قال اخبرنی یا رسول اللہ  
 عن اوصیاءک من بعدک لاشک بہم قال اوصیائی اثنا عشر قال جندل لکذا و جندنا ہم فی التوراة



وقال يا رسول الله سمع لي فقال اولهم سيد الاولياء. ابو الامية على ثم ابناؤه الحسن والحسين فاشرك  
 بهم ووافيهم بملك جبل الجاهلين فاذا ولد علي بن الحسين زين العابدين بفضي الله عليك يكون آخر زاو  
 من الدنيا شرية لعن تشريه فقال جد نافي التوراة وفي كتب كتب الانبياء عليهم السلام - ايلي - وشبر وشبر  
 فبهذه اكرم علي والحسن والحسين فمن بعد الحسين وما اسماهم قال اذا انقضت هذه الحسين فالامام ابنه علي  
 ومعتب بن زين العابدين فبعده ابنه محمد طيب بابا قر فبعده ابنه جعفر يدعي با صادق فبعده ابنه موسى يدعي  
 بالكلام فبعده ابنه علي يدعي بالرضا فبعده ابنه محمد يدعي بالشتي والركي فبعده ابنه علي يدعي بالشتي ابنا  
 فبعده ابنه الحسن يدعي بالعسكري فبعده ابنه محمد يدعي بالمهدي والقائم والمجته فينب ثم يخرج فاذا  
 خرج يلا رماض فخطا واما كما مضت جورا وظلما طوبى الصارين في غيبة طوبى المتقين على محبتهم  
 اولئك الذين وصيهم الله في كتابه وقال صدق طيقين الذين يؤمنون بالغيب - ثم قال الله ثم  
 اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون فقال جندل الحمد لله فحقى لمعبر منهم ثم عاش  
 الى ان كانت ولادة علي بن الحسين فخرج الطائف ومرض وشرب لبنا وقال اخبرني رسول الله  
 ان يكون آخر زاوي من الدنيا شرية لعن ومات ودفن باطنت بالموضع المعروف بالكوزارة  
 اس حدیث سے تمام مراحل کا فیصلہ کر دیا گیا ہے یہی بتا دیا کہ آیہ پُر ہی للیقین الذين يؤمنون بالغيب  
 بارہ اماموں کے متعلق نازل ہوا ہے۔ یہی بتا دیا کہ وہ کسی جو غلطاء و لو خدا کہیں یہی ہیں  
 نہ وہ جبکہ عام مسلمان کہتے ہیں جنہیں یزید و معاویہ وغیرہ بھی کہتے ہیں۔ یہی بتا دیا کہ یہ حضرات  
 کوسرے سے اسلام میں محروم نہیں ہوئے بلکہ ان کا ذکر قرئت و انجیل وغیرہ میں بھی ہوا ہے۔  
 یہی بتا دیا کہ بارہواں امام نہیں کاغائب ہوگا اور پھر ظہور کرے گا اور وہ امام حسن عسکری کا فرزند ہوگا  
 نہ کوئی اور۔ یہی بتا دیا کہ حضرت موسیٰ بنی نے بھی انہیں بارہ تک کرنے کی ہدایت جندل  
 کو کی ہے جس سے انکی خلعت کا اعزاز ہوکتا ہے کہ کس پیمانہ پر ہے۔ اس حدیث نے  
 رسول اللہ کی نبوت کی بھی تصدیق کر دی کہ جو پیشین گوئی آپ نے فرمائی تھی وہ صحیح نکلی۔ اور جندل  
 اسی وقت اسی باتیں مراجعتی خبر آنحضرت نے دی تھی۔

فاجہ لیتے علی ذالک۔ اب مسلمانوں سے انصاف طلبیے کہ ایسے بزرگوار جو بانی ہوں اللہ مسموم ہوں  
جو روز الست سے امیر المؤمنین بنائے گئے ہوں وہ امیر المؤمنین ہر گز یاد وہ لوگ جو بقرہ و غلبہ  
مسلمانوں پر تسلط کر رہے ہوں (اس روایت کا ذکر روایع القرآن میں نہیں ہوا)

### چوتھی آیت (نہ اعا ۲)

واذا انزلنا من السماء ماء فاعطوا لشیاطینہم قالوا انما حکمناکم انما عن مشرکون۔ جب یہ کفار ایمان  
والوں سے ملاقات کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم بھی ایمان لائے ہیں۔ اور جب ان پر (ساتھی) شیطانوں  
سے ملے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم تمہاری ساتھ ہیں ہم تو ان سے (مسلمانوں یا مؤمنوں) مذاق  
کرتے تھے۔ (یا شہبائے کرتے تھے)

اس آیت کے تعلق میں مرفق بن احمد نے روایت کی ہے جو حدیث حسب ذیل ہے۔ روی ابو صالح عن ابن

عباس رضی اللہ عنہ عن عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم خبرنا عن عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم خبرنا عن عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم

فقال عبد اللہ صاحبہم انما عن مشرکون۔ عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم خبرنا عن عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم

یہ عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم خبرنا عن عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم خبرنا عن عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم

ثم تفرق فقال عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم خبرنا عن عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم خبرنا عن عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم

واذا انزلنا من السماء ماء فاعطوا لشیاطینہم قالوا انما حکمناکم انما عن مشرکون۔ عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم

نظارہ اور باطن و علی فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا والہا وعلیہم السلام وشیاطین رؤساء الکفار

یہ ابو صالح نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم خبرنا عن عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم

تھر سے نکلے تو مسخرچند اصحاب کہانی دیے اسے اپنی ساتھیوں کو کہا دیکھو میں کس طرح رسول خدا کو

ابن عمر (علی) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسلک کی روایت ہے علی نے فرمایا اے عبد اللہ

خدا سے ڈر اور منافقت نہ کر کیونکہ منافق بدترین خدا ہے۔ اور تو کہا اسے ابو الحسن مجاہد اہل ایمان

آپ ہی جیسا ایمان ہے۔ یہ لکھ کر سب متفرق ہو گئے پھر عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم خبرنا عن عبد اللہ بن ابی داؤد صاحبہم

کہ تم دیکھا کہ میں نے کیا کام کیا۔ سچے ایک طرف کی۔ پس ہر دو گار عالم نے اپنی رسول پر یہ آیت

تامل کی واذا قالوا الذين آمنوا انما ناس کے بعد خود مومن بن احمد کہتے ہیں کہ یہ آیت علی کرم اللہ وجہہ کے ایمان ظاہری اور باطنی پر دلالت کرتی ہے اور یہ کہ آپنا نقیض سے باطل جدا رہنے تھے اور ان سے انظار صداقت فرماتے تھے۔ (اور شیاطین سے مراد روسا کفار ہیں)

[illegible]

ملاحظہ فرمائیے کہ یہ روایتیں کا بیان اس پہلو پر تھا کہ حضرت کی حمایت میں خدا نے آیت نازل کی۔  
 اُن دشمنانِ دین کا یہی غورہ اس آیت دروایت کے منہ ہوتا ہے جو حضرت کے ایمان میں تامل کرتے  
 اور اُس جرات کے مرعوبیت سے جو تکذیبِ خدا تعالیٰ پر مبنی ہے۔

میں یہ بھی معلوم ہوا کہ امیر المومنین کا مخالف منافق ہو۔ جسکی تائید میں اور یہی بہت سی حدیثیں ہیں۔  
مبتداؤن کے ایک روایت یہاں موافق فرقہ ابن حجر کی سے حاضر خدمت کی جاتی ہے۔

ابن سید خدی قال: کثرت المناقین بنفهم علیا صلی علیہ وسلم۔  
 میختر می نے روایت کی ہے ابو سید خدی سے ہم لوگ منافقین کو علی کے بغض سے پہچان لیتے ہیں  
 جیسے جسکو دیکھا کہ علی سے دشمنی رکھتا ہے سمجھ لیا کہ یہ منافق ہے۔

راشع ہو کہ یہ روایت کسی قدر زیادہ تفصیل سے فقیر امام حسن مکیؒ میں بھی مروی ہے مگر مطلب فقیر  
اس کے کہنا زیادہ ضرورت اس کی یہاں نہیں ہے۔ (اس آیت کو روایحِ اقرآن میں ذکر نہیں فرمایا گیا)

پایخوار است

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ (مُؤْمِنُونَ ٣٤)

اور بشارت دو اسے رسول اُن لوگوں کو جو ایمان لائے اور وہ جنہوں نے عمل نیک کیے کہ بالآخر اُن کے پٹے  
جنتیں ہیں جن کے پتے نہیں جاری ہیں۔

اس آیت کے معلق جبری نے جو علمائے اہل سنت سے ہیں ابن عباس سے روایت کی ہو قال ما  
نزل فی القرآن من خاصۃ رسول اللہ علیٰ اہل بیتہ دون الناس من سورۃ البقرۃ وبشر الذین آمنوا و

عملوا الصالحات آیت نزلت فی علی وجعفر وحمزہ وعبیدہ بن حارث بن عبد المطلب وقرآن خاصہ رسول  
اللہ علی حمزہ وجعفر وعبیدہ بن حارث بن عبد المطلب کی شان گرامی میں جو آیت ۱۱۱: الہی ہے  
وہ سورہ بقرہ کی یہ آیت ہے۔ وبشر الذین آمنوا الخ ص ۳۳ غایت المرام

ظاہر الفاظ آیت جس اہتمام شان کو ان حضرات کے بتاتے ہیں محتاج بیان نہیں کیونکہ پھر وہ دگر عالم نے  
اس آیت کو حفظ پیش سے اجتہاد کی ہو چکے سمجھیں کہ انکو نو تجہری سنادو۔ جو انتہائے وضائے  
فہم وندی کی دلیل ہے۔

دوسرے معلقوں میں یوں کہا جاسکتا ہو کہ اس آیت کے تین باتیں معلوم ہوئیں۔

۱۔ ایک یہ کہ علی وحمزہ وجعفر وعبیدہ اہل ایمان ہیں جنکی تصدیق خود خدا فرماتا ہو اور اپنی کتاب  
مقدس کے اوراق پر اسکو قیامت تک باقی رہنورث الفاظ سے ثبت فرما کر ان کے شرف کو زندہ کرتا ہو۔  
۲۔ دوسرے یہ کہ ان کے اعمال عموماً مقبول خالقہ میں آئیں جنکی تصدیق آپ پروردگار عالم فرماتا ہو۔

۳۔ تیسرے اشارہ یہ بھی سمجھ میں آیا ہو کہ وہ ہر گز میں جن کے اعمال احوال ہمیشہ نیک ہی ہوتے ہیں  
کیونکہ کوئی ہتھنار کسی وقت کی عمل انکو صالح کے لیے نہیں فرماتی اور ہر ہی ایسا ہی کیونکہ جو لوگ عالم  
کیلئے عمل صالح کے بجا آویں بھائی نیکانہ بننے کے پڑ آئے تھے کیونکہ ممکن تھا کہ کسی وقت وہ خود اس سے  
غافل رہتے۔

۴۔ چوتھے عموماً وضائے الہی کا ثبوت اس آیت سے ہو گیا اور یہ کہ انکی ہی قیامت میں حسابے کیا گیا  
ضرورت نہیں ہو۔ ان کے معاملہ معنا ہیں۔ نامترادقات ان کو ایمان اہل صالح میں بسر نہیں  
لہذا انکو بشارت دیدہ و دیدہ کا بیغ فائے عنوان تمہارے لیے یقیناً ایسا ہیں جس میں داخل ہونے کے لیے

شرط و سبب کی ضرورت نہیں ہو اور نہ وہ حساب کتاب پر موقوف ہے۔

چنانچہ کمال محبت و شفقت ربانید کا بھی پیاس کے ظاہر الفاظ نے بتا دیا جس پر کسی حدید ہستہ مال کی ضرورت نہیں رہی وہ یوں کہ پروردگار عالم نے یہ نہ چاہا کہ جو ثواب و جزا ان کے بڑوں ان کے اعمال حسنہ اور ایمان پر مرتب ہوئے ہیں جاننا اور ان کی قیامت پر موقوف رکھا جائے۔ جس سے ممکن ہو کہ تردد و مضطرب پیدا ہو اور دنیا ہی میں کہ نرم لوگ مطمئن رہیں ہم تم سے استغناء نہیں کرتے اور تم سے اتنی محبت رکھتے ہیں کہ آج ہی سے تمہارے لئے باغ ڈالنے جنت کو بکھلا دیا ہو۔ اور تم کو ابھی سے خوشخبری دیتے ہیں کہ نرم لوگ اہل بہشت سے ہو اگر یہ انہیں سے محبت کے سبب نہیں تو کیا ہو۔

خدا پس جانیں اہل ہلاک کی ان بندہ گواروں پر جنکی محبت کو خود پروردگار عالم اور خالق آدم و بنی آدم ظاہر فرماتا ہو اور جن کے ایمان و توبہ سے اعمال صالح کا تمہ جلی عرفوں میں قیامت تک کے لئے لکھ کر اپنی حکمت کتاب لایا تیرا لبالب من بین یدہ و لا من خلفہ میں جھوٹا ہو۔

اس آیت کی تفسیر میں جناب امام حسن عسکری علیہ السلام نے گوہر افشانی و طلیف ایسیانی فرمائی ہے جو بایں الفاظ ہے۔ و بشر الذین آمنوا صدقوا فی نوبکم فانخذوک امانا و صدقوا فی اقوالکم و صدقوا فی افعلکم و انخذوا خک علیا مہرک امانا و لکن حینا و متینا و انفاذہا یا مہرکم بہ و صار دا ال ما اصارہم الیہ و راو لہ ما یرون لک لا النبوة الفی افروت بہا و ان الجنان لا تفسیرہم لا بموالاة و بموالاة من یحییٰ علیہ من درتہ و بموالاة سائر اہل بیت و عبادات اہل بیت و عبادتہ و ان النیران لا تہد اعینہم و لا تعدل بہم عن عذابہا الا تنکیہم عن موالاة مخالفہم و موازاة شائہم و عملوا الصلوات من اداء الغزایض و اجتناب الحرام و لم یکنوا لہولاء الکافرین یکب بشہم ان بہم خات با تین۔ الخ۔

اس تفسیر میں دیکھا دیا ہو کہ آیت مذکورہ کا درود ایمان و الٰہ کی شائیں جو بول اللہ کی نبوت۔ اور امیر المؤمنین علیہ السلام کی امامت کے اقارب اور سوائے نبوت کے جب کے جو خصوصیات اہل نبوی کل مراتب کو امیر المؤمنین کے ثابت کرتے ہیں کیونکہ جنت و نار میں داخل کا دار و مدار غلط و گشت

علی دآل علی اور دشمنان علی دآل علی پر جو ایسے لوگ بنجانب اللہ مشر میں جنت میں داخل ہو گئے۔  
 بہر مشہر جمع آیت جناب امیر المؤمنین علیہم السلام کی طرف ہوتی ہو ظاہر میں تفسیر کیا جائے کہ خاص  
 حضرت اور حمزہ و جعفر و عبیدہ کی شان میں نازل ہوئی یا یہ کہ ان کے دوستوں اور غلاموں کی  
 شان میں ہمارا مقصود دونوں صورتوں میں حاصل ہے کہ علی وہ جامع کمالات ہو جسکی محبت  
 و اطاعت پر جنت اور نجات آخرت کا مدار ہے۔ اور بعض مخالفت کا اون کے ثمر خیران آخرت  
 (اس روایت کا ذکر روح القرآن میں نہیں ہے۔)

### چھٹی آیت

وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَأُنْهَاهُم مِّنَ الْفِتَنِ الْفَاحِشِينَ الَّذِينَ يُطِيعُونَ أَوْيَهُمْ طَاقِرِهِمْ وَأَنْهَاهُمْ  
 راجحون (ج ۱ ع ۵)

تم لوگ روزہ اور نماز سے مدد لو اور جبکہ نماز بہت گران مگر ان لوگوں پر نہیں جو شمع کر خوالے میں  
 جو یقین کرتے ہیں کہ ہم خدا سے طے لگے اور اسکی طرف واپس ہونگے۔ تفسیر ابن عباس سے  
 جو تفسیر مزید اہل سنت سے ہے استعیذ بالصبر والصلوة کی تفسیر میں مذکور ہے کہ الفاحش الدلیل  
 فی الصلوة المقبل علیہا۔ یعنی رسول اللہ امیر المؤمنین۔ و قوله تعالى الذين يطيعون انهم طاق  
 ربہم فائتہم الیہ راجحون۔ نزول فی علی دشمن بن مطعون و عمار بن یاسر و اصحاب کہم۔ یعنی  
 فاحش اسے کہتے ہیں جو اپنی نماز میں متواسخ ہو اور اسکی طرف ہر اتوجہ ہو اس سے مراد  
 رسول اللہ امیر المؤمنین ہیں۔ یطعون انہم طاق ربہم الخ صرف علی دشمن بن مطعون  
 عمار بن یاسر اور اون کے ساتھیوں کی شان میں نازل ہوا ہو۔ (صفحہ ۳۹۶ غایت المرام)

اس آیت و تفسیر میں چند باتیں قابل لحاظ ہیں۔ اولیٰ یہ کہ صبر سے مراد صوم ہے۔ جیسا کہ  
 اکثر تفاسیر میں مروی ہے۔ کثافت جلد اول ص ۱۱۱ میں ہے قیل الصبر الصوم لانه جس  
 عن الغلطات و من قبل شہر الرضوان شہر الصبر علی ہر القیاس تفسیر غیاث پوری میں مذکور ہے۔  
 صلا سنی کے لیے ہیں کہ صبر صوم کو بھی کہتے ہیں کیونکہ اس میں غلطات کو نفس کو روکنا ہوتا ہو

ماہ رمضان کو مہمبر کہتے ہیں۔

ہر صلوٰۃ وہ چیز ہے جسے شریعت میں سراجِ مؤمنین کا لقب ملے ہو۔ اور کہا گیا ہے الصلوٰۃ سراج المؤمن۔ جیسا کہ حدیث نبوی میں وارد ہے۔ اور چونکہ یہ عبادت انواع و اقسام کا ہے اور عبادت پر مشتمل ہے اس وجہ سے خدا تعالیٰ کو یہی بہت محبوب ہے اور اس کے خواص سے رفع بلا و ازالہ غم و غم ہے چنانچہ نظامِ مینا پوری تفسیر غرائب القرآن میں کہتے ہیں ومن خواص الصلوٰۃ ازالة الهم والغم والافساد والزلزال کان رسول اللہ اذا خرج من ارضه ارفق بالصلوٰۃ۔ یعنی نماز کی خاصیت یہ ہے کہ ہر بلا کو رفع کرتی ہے اور غم و مصیبت کو دور کرتی ہے چنانچہ جب رسول اللہ کو کسی امر سے غم و غم ہوتا نماز پڑھنے لگتے تھے۔

تجہ چونکہ نماز بلا کا کسی اور کے خلافے تعالیٰ سے شرفِ تکریم و کمال کا موقع دیتی ہے اور انسان کو راحت و قربانیدی سے قریب کرتی ہے اور جنت میں جا نیکا رستہ ہمارا کرتی ہے اس لیے بیشتر شیطان ملعون اس میں خلل انداز ہونے کی کوشش کرتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ ہزاروں سالانہ ایسے مہنگے کہ جو ماہِ میام کے روزہ تو ضرور رکھ لیتے ہیں مگر نماز کو سال میں بلکہ عرصہ میں ایک مرتبہ بھی نہیں پڑھتے کیونکہ شیطان ان کا سہارا ہے۔

۴۔ علی ابن ابیطالبؑ بھی اس گروہِ عاشقین میں ہیں جنکی بیعت و تہذیبِ تعالیٰ نے فرمائی، اور سبکو متاخر و پروردگار کا پروردگار و مقیم ہے اور کیونکر نہ ہو دریا کا ایک یہ وہ بزرگ ہے کہ جو لوگ انکو نہافت اور ایسے کے لیے مستقیم نہیں کرتے وہ بھی قاتل ہیں کہ سب کے اول گزسی نے اسلام میں رسول کے ساتھ نماز پڑھی اور فضائلِ عبادت کی تودہ صرف علی ابن ابیطالبؑ ہیں چنانچہ ترمذی اپنی سند اس بن ملک سے روایت کی ہے۔

حدث البیہقیوم الثانیین صل علی یوم النشا۔ رسول اللہ دو شنبہ کو دنِ سعادت پر تہا ہوا علیؑ نے منگل کے دن آپ کے ساتھ نماز پڑھی۔ (۳) ینابیع اللوقا پانچویں سلطانِ خلفی قندری

نیز ابن ماجہ قزوینی۔ احمد بن منیل۔ ابونعیم۔ شعبی اور حموی وغیرہ نے اپنا اپنا دستاویز روایت کی ہے کہ علیؑ نے فرمایا۔ انا عبد اللہ و خیر رسول اللہ و اصدق کلمہ ابوبکر بعدی الا کہ اب و لہ بعد صلیت

قبل انکس سچ سنیں " میں بندہ خدا - برادرِ رسول خدا - ابو صدیق اکبر ہوں میری سوا کوئی یہ کلمہ نہیں  
 گروہی جو بڑا چھوٹا ہو - اور بینک میں نے سب لوگوں سے قبل ستائیس سال پہلے ہی یہ کلمہ خود فوٹو کئی  
 میری سوا گنا گنا تھا اسے بیابج المودہ چاہیے (

نیز بن خازلی شافعی نے اپنی کتاب قبہ میں ہدایت کی ہو کر ہوں اس نے فرمایا صلت اہل کتب علی  
 و علی علی سچ سنیں و ذالک ان لم یصل علی احد فیروز یا سات برس تک فرشتوں نے بھیرا و علی پر  
 صلوٰۃ پہنچی ہو کیونکہ ان دونوں میری ساتھ اوکو سوا کوئی گنا گنا تھا -

اس کے علاوہ اور چند طریقوں سے یہ عزائم مروی ہو کر اول الاسلام اور اول الصلین جناب میر مومن  
 علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں اور یہ وہ شرافت ہو جس میں کوئی دوسرا شخص مرد نہیں حضرت کا شریک نہیں ہے  
 اس بنا پر خیال گناہی کہ تغیر ابن عباس میں جو علی بن ابیطالب کے نام اور ان کا نام ہی لے دیا ہے  
 وہ اوپر جوڑا ہو کہ وہ حقیقتہً ان کے نام کے بعد کوئی دوسرا شخص اس معاملہ میں اسکا حق نہیں کہ اسکا نام  
 یا جاوے - صاحب ینابج اس مقام پر شیخ بیج ابناختہ نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں - واما العبادۃ

فکان عبدناکس و اکثرہ صلوٰۃ و صوما و کلم انکس صلوٰۃ الیل و ملازمۃ الاولاد و ملت الہر ترغ  
 ابہام من بدت و علی اصحابہ یسنا و ثناء فلان رباع و کانت جہتہ کشفہ البصر بطل عودۃ و اذنا ملت

و عودۃ مناجاتہ و وقت علی ملازمہ من تعلیم اللہ سبحانہ و اعبارہ و الخضع الیہ و الخضع لغزۃ سبحانہ و تعالیٰ

وقت اخلاک عبدیتہ و فی علی ابن الحسین علیہما السلام و کائن فی غایتہ العبادۃ ان عبدناک من عبادۃ

عبدناک عبادۃ عبدی عبادۃ عبدی عبادۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینابج المودۃ

میں اگر عبادت کو کہتے ہو تو علی ابن ابیطالب علیہ السلام انسان تم کو سب سے زیادہ نماز گزار اور روزہ دار

انہیں سے لوگوں نماز شب تعقیب نماز اوراد و سبکی ہیں ایستہ الہر میں حضرت کے سامنے بیڑ میل ہو رہے

اور دونوں کا نوکی طرف سے ہو کر دائیں بائیں نکل جاتے تھے - تب ہی آپ ذری (اور عبادت کرتے رہے)

حضرت کی پیشانی کثرتِ عبادت سے اونکے گھسنے کی طرح ہو گئی تھی - اور اگر تم اونکی دعاؤں اور مناجاتوں کو

دیکھو اور جو کچھ اُس کے اندر خدا تعالیٰ کی تعلیم و اصول کا بیان اور اسکی مہبت و عزت کے ساتھ خضع و خضوع





کلمات اول کی توبہ قبول ہونے کے ذریعہ ہوئے۔ جسکو پروردگار عالم نے آیہ مذکورہ الصبر میں بیان فرمایا ہے اگرچہ اس آیت میں توضیح کلمات کی نہیں فرمائی کہ وہ کیا کلمات ہیں مگر مفسرین اہل اسلام نے اسکی توضیح کر دی ہے۔ کہ وہ کلمات کیا تھے جنکے ذریعہ سے آدم نے توبہ کی تھی۔

علامہ سیوطی تفسیر دستور میں لکھا ہے: خرج ابن البخاری عن ابن عباس قال سئل رسول اللہ عن  
رسول اللہ عن الکلمات الّتی نطقا آدم من رب قتاب علیہ فقال علی اللہ علیہ وآلہ وسلم شاہ بن  
محمد وعلی وفاطمة والحسن والحسين الا ثبت علی قتاب علیہ۔

یعنی ابن عباس نے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ وہ کلمات کیا ہیں جو آدم نے اپنے پروردگار سے سیکھے تھے اور پروردگار نے اسکی توبہ قبول کی تھی۔ تو حضرت نے فرمایا کہ محمد علی وفاطمة حسن و حسین کے واسطے سے سوال کیا تھا کہ میری توبہ قبول کر لے پروردگار نے اسکی توبہ قبول کر لی۔

اور ابن عساکر نے شافعی نے اپنی کتاب تہذیب میں اپنی سند سے روایت کی ہے۔ کہ عن عبد ابن جبر عن ابن عباس قال سئل النبی عن الکلمات الّتی نطقا آدم من رب قتاب علیہ فان سئل بن محمد وعلی وفاطمة والحسن والحسين قتاب علیہ وعمر بن الخطاب وینابج المودة مشافط مطبوع بیروت)  
یعنی عبد بن جبر سے مروی ہے کہ ابن عباس نے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرمایا کہ وہ کلمات کیا تھے جنکو آدم نے اپنے پروردگار سے سیکھا کہ توبہ کی تھی۔ جس سے اسکی توبہ قبول ہوئی تو فرمایا۔ کہ محمد علی وفاطمة حسن و حسین کا واسطہ دیکر سوال کیا تھا تو پروردگار عالم نے اسکی توبہ قبول کی اور اسکی حضرت کی۔

بطریق شیعہ تفسیر امام حسن عسکری علیہ السلام میں مروی ہے کہ جس کا ترجمہ یہ ہے کہ علی ابن حسین نے فرمایا کہ میری پروردگار نے فرمایا اپنے چہرہ بزرگوار کی زبان انہوں نے رسول اللہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا ایسا انکاس آدم علیہ السلام نے جب ایک نورانی صلیب سے ساطع دیکھا کہ چونکہ خدا تعالیٰ نے ہمارے اشباح (صورت کا نور) کو درود عرش سے اسکی صلیب کی طرف منتقل کیا تھا تو صرف نور ہی

کو آدم نے دیکھا اور ان نوری صورتوں کو نہ دیکھا تو عرض کی کہ خدا یا یہ نور کیسے ہیں فرمایا یہ نور ان  
صورتوں کے ہیں جنکو میں نے عرش کے تشریف ترین مقامات سے ہماری پشت کی طرف منتقل کیا ہے  
اسیے میں نے فرشتوں کو نہیں مجھ کر کیا حکم دیا ہو کیونکہ تمہیں ان صورتوں کے خلاف ہو تو آدم نے عرض کی  
خدا یا کاش وہ صورتیں میری نظر سے ظاہر کرنا۔ حکم ہوا اور آدم عرش کی چوٹی کی طرف دیکھو (حضرت  
فرماتے ہیں) پس ہماری صورتیں زندہ عرش میں مستقر ہو گئیں۔ پس عرض کی آدم نے، و میری پروردگار  
یہ صورتیں کیسی ہیں؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ صورتیں میری بعض مخلوقات کی ہیں۔ یہ تو محمد ہیں اور ہیں  
اپنا فضل میں محمد ہوں میں نے اپنا نام کو اُس کے نام کے لئے مشتق کیا ہے۔ اور یہ فاطمہ ہے  
اور میں فاطمہ السوا والا جن ہوں اپنا دشمنوں کو اجر رحمت سے اور اپنا دوستوں کو اور مہلک اور عیب ناک سے  
بعد کر نیا ہوں میں نے اپنا نام سے اُس کے لئے نام مشتق کیا ہے۔ اور یہ علی ہے میں علی العظیم ہوں  
میں نے اپنے نام سے ایک نام اسکے لئے مشتق کیا ہے۔ اور وہ حسن حسین ہیں اور میں حسن ہوں  
اور میری طرف سے احسان ہے جسے اُن کے لئے اپنی نام سے نام مشتق کیا ہے یہ لوگ مخلوقات  
سب سے بہتر ہیں انہیں کی وجہ میں لوگوں سے مواخذہ کرو گئے اور انہیں کی وجہ سے ثواب دو گنا  
دینے والے نیک نواخت کر گئے۔ دیکھو عذاب اور جو انکی موافقت کر گئے اسکو ثواب دو گنا (اور آدم ان ہی کے  
ذریعہ سے میری طرف توسل کرو اور جب پھر کوئی مصیبت آئی انہیں کو میری پاس سفارش بناؤ کیونکہ  
میں نے بھی قسم کھائی ہے کہ میں ان کے امیدوار کو محروم نہ کروں گا اور ان کے ذریعہ سے سوال کرنا، ایک  
والہیں نہ کروں گا۔ یہی وجہ ہے کہ جب آدم سے ترک اولیٰ ہوا تو خدا انہیں سے انہیں کے ذریعہ  
دعائی تو پروردگار عالم نے انکی توجہ قبول کی۔ اور انہیں بخشا۔

اس بیان سے معلوم ہوا کہ اگر طبیعت ظاہرین عظیمہ امام کا وہ مرتبہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے جناب آدم  
ابو البشر کو بھی حکم دیا کہ ان ہی کو واسطہ قرار دیں اور ان کے توسل سے دعا کریں تاکہ انکی توجہ قبول ہو  
جس سے ثابت ہوا کہ حضرت آدم کے مرتبہ اور ان مرتبہ کہیں زیادہ ہے۔ باوجودیکہ حضرت آدم علی  
خلیفہ ہیں اور نبی اللہ۔ پس کس قدر عجیب ہے مسلمانوں سے کہ اس قسم کی روایتیں رسول اللہ سے

بھی کرتے ہیں اور اس کے رتبہ کو سمجھا رہی ہیں پھر مئی اور نو خلیفہ رسول شیعہ نہیں کرتے حالانکہ یہ بزرگوار خلیفہ اللہ سے بھی افضل ہیں و خلیفہ الرسول نہیں ان کے کیسا مرد ہو چکا ہے۔

افسوس ہے کہ مسلمانوں نے خلافت کا بخدا ظاہری سلطنت اور شان و شوکت میں سمجھا ہی جس کے ماتھے میں دولت و سلطنت دیکھی اُسی کو خلیفہ کہہ دیا۔ خواہ اس کے اخل کیسے ہی ہوں۔ اور خدا تعالیٰ کے نزدیک سکاڑھ کنٹا ہی کم ہو حالانکہ خلافت کے منصب کے لیے سلطنت کی ضرورت نہیں۔ بلکہ علم و حکمت و جمعیت وغیرہ و کمال نفس و تقدس و شرافت کی ضرورت ہے جیسا کہ ہم سابق میں بتایا ہے۔ اور یہ سب باتیں ان ہی میں موجود تھیں اور اب میں۔

### آٹھویں آیت

وَإِذْ أَقْبَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ بِغُرُوبٍ فَثَمَّ رَفَعْنَا رُوحَهُ أَلَّا وَخَلَّابَابِ بَعْدَ ذَلِكَ حَلَّتْ غَفْرًا كَمَا خَلَّابُ كَم  
سنہ ۱۰۰ (پہلا پارہ سورہ بقرہ ص ۶۱) اور جبکہ ہم نے (بنی اسرائیل) سے کہا۔ کہ اس قریہ میں  
داخل ہو اور حطج چاہو عیش کے ساتھ آئیں سے کھاؤ اور دروازہ میں سجدہ کرتے ہوئے داخل ہو اور  
کہو حطہ تم ہم تمہاری خطاؤں کو بخش دیں گے اور بہت جلد سکو کا رو کو زیادہ کر دیں گے۔

حطہ کے متعلق قصہ ہے اور وہ یہ کہ بنی اسرائیل کو جبکہ حکم ہوا تھا کہ قوم عاتقہ فاروقی لڑنے  
کے جاؤ تو بنی اسرائیل نے موسیٰ کو جوابے یہ دیا تھا کہ صلیب نہ دیکھنا تھا انا صلیبنا قاعدہ  
اور موسیٰ تم اور تمہارا پروردگار دونوں جاکران سے لڑو ہم تو ہمیں شیخہ رہیں گے، اس پر وہ دغا دغا عالم نے  
انکو وادی تہ میں معذب کیا اور چالیس برس تک اسی میدان میں بڑا رہتے رہے۔

جبکہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ قال فانہا عمرہ علیہم اربع سنۃ فیسون فی الارض فلاناس  
علی القوم العتقین فرمایا خدا نے کہ زمین انہیں چالیس برس تک تلام زدی گئی اب وہ اسی زمین  
میں سرگردان پھر شیخہ میں فاسق لوگوں کے حال پر کہ پھر انہیں شکر۔

اس کے بعد ان لوگوں کو غزوہ کی تو توبہ اس شرط پر قبول ہوئی کہ اچھا بیت المقدس میں داخل ہو۔ یا  
قریہ ارحام میں داخل ہو اور شہر کے دروازہ پر یا یہ سجدہ کر کے ہوتے اور حطہ کہتے ہوئے۔ یعنی

اسے پروردگار چنگا ہونکو خط فرمایو بخشیدی ہم اب یہ کرتے ہیں) اذہ جادو اور اس شہر کے  
 اچھے چمپے غصتوں اور فوکلہ آرام سے کھاو جس طرح تہاراجی جا ہو۔ جب تم ایسا کرو گے تو تمہارے  
 گناہ بخش دیو جائینگے۔ لیکن بنی اسرائیل ایسے سرکش تھے کہ ضایعہ کمال کے اس ارشاد کی سخت مخالفت  
 کی اور خط کہنے کے عوض خطا سقا کیا گیا اور اپنی مغز کے الفاظ اور توبہ کے کلمہ زبان سے نہ کہے  
 جس کا نتیجہ ہوا کہ انہیں عذاب نازل ہوا اور یہ سب اس مخالفت کے بنی اسرائیل مقاب میں مبتلا ہوئے جسکو  
 پروردگار عالم نے اس آیت کے ذیل میں ارشاد فرمایا ہو۔ مَنْ لِّدِّينَ لَمْ يُوَفِّ قَوْلُهُ لَمْ يَفْزَنْ  
عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا جزا من اسلمہ با کا نو فیستون۔ مینو ظالموں نے اس قول کو بدل دیا جو میں نے کہا گیا  
 تھا کہ اسے کہتے ہوئے دوزخ میں داخل ہو تو ہم نے ظالموں پر ان کے فسق کی سزا میں آسمان سے  
 عذاب نازل کیا۔ یعنی وہ عذاب نازل کرنے کی یہی ہوتی کہ بجائے خطہ کہنے کے انہوں نے خطا سقا  
 کیا تھا۔

خلاصہ یہ کہ خط وہ چیز ہے جسکی مخالفت کی جو یہ بنی اسرائیل عذاب میں مبتلا ہوئے۔  
 یہ خط تو بنی اسرائیل کا کتاب جلد آل محمد کو غور سے ملاحظہ کیجئے۔ جناب صاحب نے ارشاد فرمایا  
 انما مثل البیت فیکم مثل بابہ لخطہ فی بنی اسرائیل من وفد غفرلہ۔ اور مسلمان میری بیعت کی مثل  
 تم لوگو میں ایسی ہے جیسی باب خط بنی اسرائیل میں تھا وہی بخش گیا اور جس نے اسکی مخالفت کی  
 وہ عذاب میں مبتلا ہوا۔ کتابہ اوسط طبرانی۔ سنہ بن منیل۔ حموی۔ بزار۔ ابویعلی۔ کتاب بیابج  
 المودۃ ص ۲ طبع بیروت۔ کتاب جس میں علی ہمدانی شافعی۔ صواعق موعظہ ابن حجر کی ص ۱۰ طبع بیروت  
 تحت الاثر طبع مصر۔ نور الابصار طبع مصر۔ نیز صواعق ص ۱۰ طبع مصر میں اس طرح بھی روایت ہے۔

اجز دار قطنی فی الافراد عن ابن عباس ان النبی قال علی باب خطہ من دخل کان مؤمنا  
 ومن خرج منہ کان کافرا۔ یعنی دار قطنی نے کتاب افراد میں ابن عباس سے روایت کی  
 کہ رسول خدا نے فرمایا علی باب خطہ ہے جو اس دوزخ میں داخل ہوا وہ مؤمن ہو اور جو  
 اس سے خارج ہوا وہ کافر ہے۔

نیز بیابج میں اوسط سے نقل کیا ہے کہ روئے خدا نے فرمایا: انا مثل طہی مثل باب لعلہ فی سرائیل  
من دقلہ غفرلہ ص ۲۲۴ چاپ بی۔ نیز کہا ہو کہ اس روایت کو ابو طلحہ بن یزید۔ ابن حنفیہ۔ حموی  
ابو سیل طبرانی وغیرہ نے بھی اپنی کتاب میں وارد کیا ہے۔

وہابی نے کتاب فردوس الاخبار میں ہون نقل کیا ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال بول اللہ مثل  
الطہی فیکم مثل باب لعلہ من دقلہ غفرلہ۔ اسکا ترجمہ ہے گنہ چکا۔ ان روایات سے معلوم ہوا کہ ابیہ  
محمد بن علی و فاطمہ حسن و حسن کی مثل اُمت محمد یہ میں وہی ہے جو باب حطہ  
کی مثل بنی اسرائیل میں مٹی جنوداں مخالفت کی عذاب کے سزاوارچہ اس طرح جو اس اُمت کی  
حطہ کی مخالفت ہو وہ بھی کا فرد متحق عذاب ہوا کیونکہ بول خدا نے حدیث سابق میں یہی فرمایا  
کہ علی کی مثل باب حطہ کی ہو جس نے اس سے مخالفت کی وہ کا فر ہے۔

میں تو یہ کہنا چاہتا نہیں کہ کس کس نے ابیہ محمد اور یا خصوص علی ابن ابیطالب کی مخالفت کی  
اور اس دروازہ حطہ محمدی سے فلاح ہو کر کا فر ہو گیا لیکن بعض اسلامی ہمدردی کے خیال سے  
اس قدر ضرور کہہ رہا کہ جب علی ابن ابیطالب کی مخالفت حسب ارشاد آنحضرت کفر ہے اور اُن کی  
مخالفت ایمان ہو تو کیا وجہ ہو کہ اہل اسلام اب تک اس دروازہ درگزران ہیں اور کیوں اس دروازہ  
میں جو اس اُمت کا باب حطہ ہے داخل ہو چکی کہ شش نہیں کرتے۔

میں یہ کہتا ہوں کہ عثمان اہل اسلام ہونے ایک فرقہ امامیہ کے اس باب حطہ سے فلاح ہیں اُس  
بزرگ کے ہدایت پر عمل کرتے ہیں۔ کنا باب حطہ ہے اور نہ اسکی اطاعت کو لازم سمجھتے ہیں بلکہ بجا تو  
اطاعت کے اسکی مخالفت کر رہے ہیں اور اُس کے دشمنوں کو اپنا دوست سمجھتے ہیں اور اس کے  
ارشاد اور اُس کے ساتھ باقی امیر کے ارشاد کو یکطرفہ چھوڑ کر غیروں کی تعلیموں کو اپنا دستور العمل  
بنالیا ہے کیا یہ امر حرج کفر نہ ہو گا۔

## نویں آیت

وما جنت العقبۃ الا لمنیٰ کنت علیہا الا من سلم من اللہ من یطلب علی عقبیہ والکفایت لکبریۃ الاعلیٰ للذین

حدیث اللہ واما کان اللہ یضیع ایاکم (ج ۱ رکوع ۱)

اور ہوا اس قبلہ کو جس پر تم تھے (جو جنت خرد کے غار پر چہکتے تھے) دوبارہ قبلہ مقرر نہیں کیا مگر صرف ایسے کہ جس علوم پر جا کہ پہل کی پیروی کرنے والے کون ہیں اور ان سے غرض ہونے والے کون۔

اس آیت کی تفسیر میں علامہ زحشری نے کثاف میں لکھا ہے کہ قال المجلد الحسن مارا ایک ابو تراب

مقرر قول اللہ بن حدیث اللہ تم قال علی بنہم و ہوا بن محمد رسول اللہ و ختمہ و اقرب الناس الیہ

واجہم یعنی سلمان بن ربیع یعنی عبد الملک بن رواحہ کو مقرر کیا ہوئے مالک نے حسن بھری

دیکھا کہ اگر حسن ابو تراب اصل ابن ابی اسد علیہ السلام کی نسبت تیری کیا رائے ہے۔

تو حسن نے مذاحتال کا یہ قول پڑھا الا الذین ہدی اللہ۔ پھر کہا علی بنہم یعنی علی بن ابی طالب

میں ہیں جنکو خدا نے تقالیٰ نے ہدایت یافتہ بنایا ہے۔ وہی رسول خدا کے ابن عم (چچا زاد بھائی)

اور داماد ہیں اور تمام آدمیوں میں سب کی بہ نسبت آخرت کے نزدیک محبوب ہیں۔

اس آیت سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ صحابہ سو گھڑا میں بہت ایسے لوگ بھی موجود تھے کہ دوبارہ قبلہ

مقرر ہونا سخت ناگوار تھا جنکو محمد و نکات بکیرہ ظاہر کر رہا ہو اور ظاہر ہے کہ جو کوئی خدا تعالیٰ

کے کسی امر کو ناگوار سمجھے وہ نومن نہیں۔ پس ہوا و اعظم کا یہ کہنا کہ تمام صحابہ میں سے ستر تھقوت سے

دور ہوا و جمع نومن نہ ہوئے تو حدیث صحابی کا نجوم باہم اقتدیم احمد ہم بھی ضمنی ثابت

ہوئی کیونکہ جو نومن ہی نہیں اسکی اقتداسال دین میں کیونکر جایز ہو سکتی ہے۔

## دسویں آیت

و بشر الصالحین الذین اذا اصابتهم مصیبتہ قالوا اللہ وانا الیہ راجعون اور تک علیہم صلوات من ربہم

درجہ و اور تک ہم اللہ و ان۔ اور رسول خوشخبری دی و ان صبر کرے اور کہ کہ جب انہیں کوئی مصیبت

نازل ہوتی ہے تو انا اللہ وانا الیہ راجعون کہتے ہیں۔ (ج ۲ ص ۳)

شیخ زینی دونوں نے بالاتفاق لکھا ہے کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جبکہ حضرت حمزہ کی وفات

کی خبر جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کو پہنچی تو آپ نے بجائے خروج فرج کرنے کے صبر کیا۔ اور کہا

انا لله وانا اليه راجعون اس وقت یہ آیت نازل ہوئی جس کا اصل یہ ہے کہ جو ایمان دار ہیں مبرا کرتے ہیں اور مصیبت میں پتلا نہیں ہوتے بلکہ کلمہ استغفار زبان پر جاری کرتے ہیں۔ اور انکو ہماری طرف سے بشارت دو۔ چنانچہ صلیبی اور نقاش نے اپنی اپنی غیر دہن لکھا ہو فی علیٰ ما وصل علیہ قتل حمزہ فقال انا لله وانا اليه راجعون فنزلت هذه الآية يمزج بشر الصابرين۔

مگر فرق یہ ہو کہ شیعوں کی "ایتوفیٰ حضرت جعفر طیار کی وفات کی خبر اس آیت کی درود مذکور ہو اور اہل سنت کی "ایتوں میں جناب حمزہ کی خبر شہادت پر بہرہ مستشان نزل اس آیت کے جناب امیر اہل بیسنہ ہیں۔

اس آیت حضرت کی بنیاد منزلت و کرامت ثابت ہوتی ہو۔ اول تو حضرت کا کماں مبرا کے درجہ پر فائز ہونا۔ دوسرے خدا تعالیٰ کے نزدیک بھی اس مبرا کا مقبول ہونا۔ تیسری حضرت کو خدا تعالیٰ کی طرف سے مبرا کی جزا میں بشارت ملنی جو انتہائے شرف کو حضرت کے بتاتی ہے۔ چوتھی اور کلمہ مبارک داخل آیت ہونا جو حضرت کی زبان مبارک سے جاری ہوا اور یہ شرف تمام مشرفوں سے بڑا ہونا جو اور کچھ نکر نہ ہو کہ حضرت کو سان اللہ کہتے ہیں جو کچھ آپ کے زبان مبارک سے جاری ہوتا ہو وہ عین فرمودہ خدا تعالیٰ ہے۔ پانچویں صفت مبرا میں کامل ہونے کی وجہ سے خدا تعالیٰ کی محبت کا مستحق حضرت کو حاصل ہونا کیونکہ خدا تعالیٰ قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہو اِنَّ الشَّاهِدَ الصَّابِرَ يَشْكُ خدا تعالیٰ مبرا کرنے والوں کے ساتھ ہو گا۔ اور جس کے ساتھ خدا تعالیٰ ہو اور اس کی عظمت و شرف کا کیا کہنا۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ جبکہ ساتھ خدا ہو وہی حق پر ہو اور اُس کے مخالف باطل پر ہے

### گیا رہی آیت

ومن اناس من يثرى فشا ابتغاء مرضات الله والله روف بالعباد بعض آدمی وہ بھی ہیں جو خدا تعالیٰ کی محال کرنے کے لئے اپنی جان کو بیچ ڈالتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ بندوں پر بہت مہربان ہو رہا ہے وہ ایسے لوگوں کو بہت اچھا بھلا دے گا (نہج ۱۹)

جبکہ صاحب مریضہ مورہ کی طرف کو صلیبی سے ہجرت کر کے تشریف لے چلے تو حضرت ہوئی کہ اپنا نام نہون



اور اکرنے کے یز جو آپ کے پاس لوگوں کے موجودہ کسی شخص کو حکم میں جہز جایش۔ اسی غرض کو پورا کرنے  
 کے لئے آپ نے جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام کو منتخب کیا اور اس خدمت کو آپ کے متعلق  
 کرنا چاہا امیر المؤمنین نے نہایت کشادہ پیشانی سے اس خدمت کو اپنی ذمہ لیا۔ باوجودیکہ آپ  
 جانتے تھے کہ قریش کے اوسیلے دشمن ہیں جس طرح رسول خدا کو دشمن ہیں۔ اگر قابو پا جائیگے تو فوراً  
 قتل کر دیں گے اور یہ بھی خفا معلوم ہو کہ آج صبح کے قریب قریش حملہ کر رہے ہیں۔ اور چاہتے ہیں جناب  
 رسول خدا کو مکان کا محاصرہ کر کے حضرت کو قتل کر دیں اور جو ان کے تابین ہیں سے ہیں ان کو  
 ذائقہ موت چکھا دیں۔ لیکن علی نے ہرگز اسکی پرواہ نہ کی اور نہایت جرات و شجاعت و استقلال و  
 پرہیزی سے منظر کر دیا کہ خاص آنحضرت کے بستر خواب پر آرام فرمائیں چاہئے آپ نے ایسا ہی کیا اور آنحضرت  
 کے بستر خواب پر سو رہے۔ صبح کے وقت قریش نے حسب عہد حملہ کیا اور آنحضرت کے گھر پر چڑھ آئے  
 مگر چونکہ جناب ساقیاب کو حکم تھا کہ تم اسوقت اپنی گھر سے باہر چلے جاؤ ایسے رسول خدا نے یہی حکم  
 علی بن ابیطالب کو سونپ کر باہر نکل گئے اور آپ نے نہایت اطمینان کے ساتھ بستر رسول خدا پر آرام  
 فرمایا اور بالکل اپنی جان کی پرواہ نہ کی کہ قریش مجھے قتل کر ڈالیں گے۔ یہ امر کہ یہاں پروردگار کو  
 پسند آیا کہ فرزند جناب ساقیاب کے پاس اپنی خوشنودی کے اظہار کا پیغام بھیجا اور آیت مذکورہ اللہ  
 نازل کی جس کا مہل یہ ہو کر علی وہ بزرگ ہو جس نے اپنی جان اسوقت راہ خدا میں سچ ڈالی ہو اور ہم  
 اس کیساتھ اس کا رفیق کے عوض میں نیک بدلہ دیں گے کیونکہ ہم جو بندوں پر بہت مہربان ہیں  
 اور اوصاف پر دشمنان مقرر ہیں کے سامنے امیر المؤمنین کی اس جان فروشی پر سیادت کی اور فرمایا  
 کہ اے جبرائیل میکائیل میں نے تم دونوں کے درمیان میں اخوت و برادری قائم کی اور ایک کی عمر  
 دوسرے سے زیادہ قرار دی پس تم میں سے کون ہو جو ایک دوسرے پر جان نثار کرے یا مگر اس بات کو  
 دونوں میں سے کسی نے پسند نہ کیا کیونکہ اپنی جان دوسرے پر قربان کرنی کوئی آسان کام نہیں ہے  
 اسوقت پروردگار عالم نے اُن سے کہا کہ دیکھو ہم نے اپنے حبیب محمد اور اپنی ولی علی بن ابیطالب  
 کے درمیان اخوت قرار دی تو علی اپنی جان رسول پر نثار کرنے کے لئے تیار ہو گیا اور سہرے کے بستر

خواب پر رہا ہے۔ اب تمہارا فرض ہو تم دو نو زمین پر جاؤ اور اسکی حفاظت کرو۔ چنانچہ دو فرشتے زمین پر اترے اور ایک فرشتہ حضرت کے سر پر لے گیا اور ایک بائیسکی حفاظت کرنے کے لیے استاد ہوا جبریل نے کہنا شروع کیا کہ بیچ بیچ آؤ علی کون تمہارا مل سکتا ہے کہ اسوقت خدا تعالیٰ تمہاری اس فعل میں کی ہرچہ فرشتہ نیر بہا مات کر رہا ہے۔

اس بیان کے ثبوت کیلئے امام فخر الدین رازی کی یہ عبارت جو تفسیر کبیر میں ہے ملاحظہ ہو۔ انہ لما نزل علی فراشہ نزل جبرائیل عند راسہ ومیکائیل عند رجليه وجبرائیل ینادی بیچ بیچ من مشک یا بن ابیطالب یباہسی اللہ یکب الملائکۃ فترت الابیہ ومن یشری نفسه ابتعاد مرضات اللہ ص ۲۸۳ جلد دوم مطبوعہ اور امام محبت الاسلام ابو حامد محمد بن محمد غزالی نے اپنی کتاب احیاء العلوم میں لکھا ہے ان لیلۃ بات علی ابن ابیطالب صورات اللہ علیہ علی فراش رسول اللہ اوحی اللہ الی جبرئیل ومیکائیل الی اخیست سیکب اللہ کما طوں من عمر آخر فایما یثر صاحبہ کجوابہ فاختار کلا ہما الحیرۃ واجتہا فادعی اللہ قال ایما فلا کنتا مثل علی ابن ابیطالب اخیست مینہ و بین محمد فبات علی فراشہ بعد ینفسہ و یثرہ لہجوم صبطا الی الارض فاحفظہ من عل وہ فکان عند راسہ ومیکائیل عند رجليه ینادی ویقول بیچ بیچ من مشک یا بن ابیطالب یباہسی اللہ یکب الملائکۃ فانزل اللہ من النکس من یشری نفسه ابتعاد مرضات اللہ۔

اور موفق بن احمد نے اپنی سند سے روایت کی ہے کہ اول من شرے نفسه ابتعاد مرضات اللہ علی ابن ابیطالب کرم اللہ وجہہ و قال عند صیبتہ علی فراش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرا وقت نفسی خبر من وحی الصنی ومن طاف بالبیست العقیق وبالجمہ رسول اللہ خاف ان یکروا بہ ففہم ذوالطول الالہ من المکر دیات رسول فی الغار آتانا موتی وفی حفظ الالہ وفی الستر وبت اراعیہم و ما یتنوننی وقہ طئت نفسی علی قتلہ الاسر قتل ازینا بیح المودہ چاہ پیرہ صلا ) اس کے بعد صاحب ینا بیچ لکھتے ہیں ایضا المحموی افروجا

بیتہ ایضا الشعلی عن ابن عباس وابو نعیم الحافظ سند عن ابن عباس قال مات علی فراشه  
بیلہ خروجن کتہ و نزلت من النکس من بشری الخ (ص ۹۱) (بیاض)

اس معنوں کو تغیر نہیں اور احیاء العلوم امام غزالی سے جینے اس مبارکے موافق نقل کیا ہے جس کے  
احیاء العلوم سابقاً نقل کیا ہے۔

حال یہ کہ بلا اختلاف یہ آیت شریفہ جناب علی ابن ابیطالب کی شان میں نازل ہوئی ہے۔ جس سے  
چند باتیں معلوم ہوتی ہیں۔

۱۔ یہ کہ حضرت کا فرض خواب مول پروردگار ایسا خدا کر پسند آیا کہ فرما دے کہ اس کی حج میں آیت نازل فرما  
بغائے قرآن تک اس واقعہ کو مسلمانوں کے لئے یادگار بنادیا۔

۲۔ حضرت کی انتہائے شجاعت کا اقرار پروردگار عالم کی زبان قدرت سے ہوا جو کسی اور دلیل  
خارجی سے ثابت کرنا محتاج نہ رہا۔

۳۔ جناب کی سرگرمی حمایت رسول خدا میں اس درجہ ثابت ہوئی جس سے فوق تصور بشری میں  
نہیں ہو سکتی یہاں تک پروردگار عالم نے اس کو جان پہنچنے سے تیسرے فرشتے کی کوئی اور شکل نہیں فرمائی  
۴۔ جناب کے ساتھ ایک سو اربعہ فرشتوں کے کوئی ایسا مددگار نہ تھا جو آپ  
اپنے قرضوں اور ماموروں کی ادا کرنے کے لئے اپنی جگہ پر جبرمعدنے۔

۵۔ بالخصوص بات بھی ثابت ہوئی کہ علی ابن ابیطالب ہی وہ برگزیدہ ہیں کہ جو ہمیشہ آنحضرت کی  
ماتحتی اور خلافت میں کام کرنے کے حق ہو کر جس طرح زندگی میں حضرت کے خلیفہ ہوں۔

۶۔ حضرت کے اس فضل پر خدا تعالیٰ کا فرشتوں پر بات کرنا یہ ایسا شرف حضرت کو حاصل ہے  
جس کے بار عالم میں کوئی شرف حاصل نہیں کر سکتا۔ کیا ایسے بزرگ کے مقابلہ میں جبر خدا تعالیٰ غرور مانتا  
کر کوئی دوسرا شخص ترجیح دے سکتا ہو؟ عا شام عا شام۔

۷۔ مقرب فرشتوں سے بھی آپ کا علی و اشرف ہونا۔ کیونکہ جو کام فرشتوں کے پہنچا ہوا ہو سکتا تھا  
وہ کام آپ کے دیکھا۔

۸۔ مقرب فرشتوں کا آپ کی خدمت حفاظت پر مقرر ہونا جو انسان کے لئے انتہا شرف ہے۔

۹۔ فرشتوں کی زبانی اس بات کا ثبوت کہ علی مرتضیٰ کے مانند کوئی نہیں کیونکہ جبرائیل کی زبانی روایت مذکورہ سابقہ میں من ملاحظہ ہے کہ جانا معلوم ہوا۔ ہیں جبکہ فرشتگان خدا کہتے ہوں کہ علی بن ابیطالب ضرور بے نظیر و بے مثل ہیں تو یقیناً سمجھا جائیگا کہ وہ بعد رسول خدا کے سب سے افضل اکمل ہیں اور جو درجہ اتنی اور ان کی فضیلت میں نقل کی گئی ہیں یا چند علماء اسلام نے۔  
خلفائے ثلاثہ کو علی بن ابیطالب سے افضل بتایا ہے غلط ہے اور ان علماء کی غلطی ہے کیونکہ فرشتوں کے قرار سے بہتر کوئی اقرار نہیں ہو سکتا ہے۔ اور خدا کی جانج سے بہتر کوئی جانج ہو سکتی ہے جبکہ وہ بعد امتحان کے بے مثل تباہیں وہی پیش اور تمام عالم سے افضل ہے۔ اور جو کوئی اس کے علاوہ رائے قائم کرے وہ اس کی غلط فہمی ہے۔

یہ جان نیچے کا ساد جس کا ذکر اس آیت میں آیا ہے اگرچہ ایک ہی مرتبہ کا واقعہ ہے لیکن اگر واقعی طور پر دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ کتنی ہی بار حضرت کے اور سکا ظہور ہوا ہے جہاں اور ہندو گوار جان بجا بجا کر نقل گئے ہیں۔

جنگ خندق میں عمر بن عبد الوہاب پہلوان کے مقابلہ میں جانا باوجودیکہ اصحاب بول مٹا اُس کے مقابلہ جان بچا گئے اور یہ کہہ دیا کہ یا حضرت ہم میں اس کے مقابلہ کی طاقت نہیں کیا جانے چاہئے نہ میں ایک تو عمر ایسے آدمیوں کے مقابلہ کرنے جاتے اور اپنی جان کی کھیر پرواہ نہ کرے اور پھر اُس سے لڑ کر اس کو قتل کرنا ایسا ہے کہ سچا حضرت علیؑ کے کسی سے نہ ہو سکا اور نہ ہو سکتا تھا۔ تب تو یہ قتل کرنے فرمایا ضربہ علیؑ یوم الخندق افضل من عبادة اربعین الی یوم القیامت۔ ایک حرب علیؑ کی جو جنگ خندق کے دن واقع ہوئی تھی وہ قیامت تک عبادت جن دامن سے افضل ہے۔

جنگ امد میں تمام اصحاب نے گریز کیا جیسا کہ تمام اسلامی تاریخوں میں مذکور ہے۔ یہ کیسا شرمناک امر ہے کہ رسول کو تنہا چھوڑ کر اپنی اپنی جانیں بچا گئے۔ حضرت عمرؓ تو امد کی پہاڑیوں پر چلے گئے جیسا کہ خود ہی فرماتے ہیں۔ پس صلح پڑائی کیلئے میں امد کی پہاڑیوں پر چلتا تھا جلعط پہاڑی بکری

ہکتی ہے۔ جیسا کہ صحیح مسلم شیخ ابن عبد اللہ بن قیس فرشتہ سزا احمد بن منیل راجع الابرار زنجیری  
 میں مذکور ہے۔ ۱۔ حضرت عثمان ایسے جان بچا کر نکلے کہ تیسروں روز وہاں آئے۔ جیسا کہ جامع ترمذی  
 شریف کے مس میں مذکور ہے اور باقی اصحاب بھی اس طرح فرار کر گئے لیکن اس موقع پر علی ابن ابیطالب  
 ہی ایسے نہ گورہتے کہ اپنی جان راہ خدا میں بیچے ہوئے اُسی میدان میں ثابت قدم رہے۔  
 اگرچہ پیچیدہ غمی سچے اور چوہ در نہ گھوڑے سے گرسے۔ مگر ہر بھی زانی سے سوز نہ موڑا۔ یہاں تک  
 تنہا آدمی نے زانی کو سہارا دیا۔ تب تو ان کی مدد کے واسطے خدا تعالیٰ نے اپنی مقرب فرشتوں کو  
 بھیجا جیسا کہ استیعاب عبد البر ص ۱۱۱ میں مذکور ہے۔

جنگ خیبر میں مرحمت ہوا کہ مقابلہ کرنا کئی آسان امر تھا یہ نہیں بلکہ اب امر تھا کہ  
 ہوا اور صحابی اس کے جہاں کے مقابلہ سے منہ پڑ کر جاگائے تھے باوجودیکہ وہ مثل مرحمت  
 ہوا اور قوی نہ تھا یہ جانی کہ مرحمت ہونا۔ لیکن علی ہی وہ نہ گورہتے کہ جس نے ان کو قتل کیا  
 اور یہ جنگ بھی صرف حضرت ہی کے ہاتھ پر فتح ہوئی۔ اور فاتح خیبر اور فتوح کی کا خطاب قیامت تک  
 کے لیے حضرت کو حاصل ہوا۔ اور رسول نے محبوب الہی کا خطاب دیکھ دیا اور فرمایا لا عظیم الہیۃ غدا  
 الا ارا غیر ذلک ایجابہ اللہ و رسولہ و حبیب اللہ و رسولہ و حبیب اللہ و رسولہ۔ جیسے بعض صحابہ ہمیشہ رشک کھاتے  
 رہے۔ جیسا کہ صواعق محرقت ص ۱۱۱ میں مذکور ہے۔ و اخرج بوعلی عن ابی حمزہ قال قال عمر ابن الخطاب  
 لقد املی علی ثلاث خصال لان کون لی فضلہ منہا احب الی من علی حر اشم فذلک ما ہی قال تزین لک  
 اجمہ و سکنہ مسجد اکمل و لک فیہ کل علی۔ واللہ لا یوم الخیر علی ہذا القیاس تمام محاربا و جہات  
 میں حضرت اپنی جان بچے ہوئے ثابت قدم رہے۔ اور کفار کو قتل کیا تب تو اس امر کے سچے ہوئے  
 کہ ہر وہ کفار عالم خود فرمائے و من بشری نفسا ابتداء مرقات اللہ و اللہ رؤف یا عباد اللہ  
 علی محمد و آل محمد۔

اس واقعہ کے متعلق واقعہ غار بھی ہے۔ کیونکہ جناب سالتا جبکہ مدینہ کی طرف کرتے تشریف  
 لے چکے تو راہ میں کئی روز نگار میں پوشیدہ رہا اس موقع پر حضرت ابو بکر بھی آپ کے ہمراہ تھے اور رسول اللہ

کے ساتھ غار میں کئی روز تک پوشیدہ رہی جس کے متعلق پروردگار عالم ارشاد فرماتا ہے۔ **الاستغوره**  
**فقد نصره الله** اذ اخذ ابنه من كفر واثني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله  
 معنا۔ یعنی اگر کو اگر نئے اُس اہلکار ہوں تمہا کی مدد کی تو بیشک اللہ نے اس کی مدد کی جبکہ کافر نے  
 اس کو نکال دیا اس حالت میں کہ وہ دو آدمیوں میں دو سر اٹھا جبکہ وہ دو غار میں تھے جبکہ وہ اپنے  
 ساتھ والوں کے کہتے تھے کہ تیرے خدا کی تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔

بیان کیا جاتا ہے کہ اس آیت سے حضرت ابوبکر کی فضیلت ثابت ہوتی ہے مگر کسی طرح سمجھ نہیں  
 آتا کہ اس آیت میں وہ کونسا لفظ ہے جو اس کی فضیلت پر دلالت کرتا ہے۔  
 اے اگر کوئی کہو کہ حضرت جو کہنے رسول خدا کی نصرت کی تو یہ لفظ ہے ایسے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے  
**فقد نصره الله**۔ اللہ نے اس کی مدد کی۔

اے اگر کہتا ہے کہ وہ حضرت کے ساتھ تھے تو ساتھ رہنے سے کوئی فضیلت ان کی ثابت نہیں ہوتی ایسے  
 کہ اکثر موقعوں پر کفار بھی آپ کے ساتھ بیٹھے تھے مگر بسبب کفر کے ان کے لیے کوئی فضیلت ثابت نہیں ہوتی  
 اگر کہتا ہے کہ ان کے واسطے خدا نے لفظ صحابہ کا ہی تو صوم کرنا چاہیے کہ لفظ صحابہ کوئی فضیلت ثابت  
 نہیں ہوتی۔ کیونکہ یہ لفظ ہر اُس شخص کے لیے بولا جاتا ہے جو کسی کے ساتھ ہو۔ خواہ برا ہو یا اچھا اور خواہ  
 مؤمن ہو یا کافر انسان ہو یا حیوان۔ دیکھئے خدا تعالیٰ حضرت یونس کے قصہ میں اس کا قول نقل  
 کرتے وقت جو کہ حضرت نے اپنے ساتھ کے قیدی کافروں سے فرمایا تھا ارشاد کرتا ہے یا صاحبی بن  
 ارباب متفرقون خیر ارحم الله الواحد اعتبار۔ اے قید خانے کے میرے دو دوست ساتھ والو! کیا تم متفرق  
 ہو دو گا رہے ہو یا ایک اللہ عز و جل غالب ہے؟ یہاں حضرت یونس کے ساتھ دو قیدیوں کو  
 صاحب کہا گیا ہے کیونکہ وہ ان کے ساتھ تھے۔ مگر اس ساتھ رہنے سے کوئی فضیلت اس کی ثابت  
 نہیں ہوتی کیونکہ وہ کافر تھے۔ دوسری آیت میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے قال لا صاحبہ ہو کا وہ  
 اکفر بلذی خلقک من تراب ثم من نطفۃ ثم من سوک وعلیٰ یہاں بھی ایک شخص یونس کو کہتا ہے  
 کافر ہے جبکہ لفظ اکفر ظاہر کر رہی ہے یا اپنے ایک دوست کا صاحب کہا گیا ہے۔

ایک اور مقام پر شاعر عرب کہتا ہے۔

وإذا خلوت به فبسن صاحب

ان الملحاح الخیر مطیئہ

یعنی گد جا جب اور گد سو کے ہمراہ ہو تو خامی سوائی ہو اور جب الگ ہو تو برا صاحب ہے۔

اس شعر میں گد کو جیسا کہا گیا پھر گرانان کو بھی جیسا کہہ لیا جاتا تو کیا باعث فخر ہو سکتا ہے؟

نیز ایک عرب کہتا ہے

وسمی صاحب کلیم اللسان

زرت ہند از دال بعد اجتناب

میں نے ہند (اپنی مشرق) سے طائفات کی بعد اس کے کہ وہ مجھ سے پرہیز کرنے لگی تھی۔ ایسی حالتیں

میرے ساتھ ایک جیسا تیز زبان ہو۔ اس شعر میں تلوار کو صاحب کہا گیا ہے۔ معلوم ہوا کہ عبادات

کو بھی جیسا کہہ لیتے ہیں۔ پھر اگر کسی انسان کو بھی جیسا کہا گیا تو کیا شرافت کی بات ہوئی۔

مگر یہ کہا جائے کہ رسول اللہ کا صاحب (ساتھی) کہا گیا ہے۔ اس وجہ باعث فخر ہے تو اس کا یہ

جواب ہو کہ نفس ساتھی ہر نیکی کیا شرافت ہو سکتی ہے۔ دنیا کا ایک کشتی فرج میں شیطان بھی ادن کے

ہمراہ تھا کہ میرے وغیرہ اس کشتی میں موجود تھو جاتی ہو رہی تھیں، میں موجود تھو تو کیا اس ساتھ ہوئے سے

کوئی شرافت انہیں آگئی؟

نیز مجدد رسول اللہ غار سے یقیناً نکل مگر وہاں شرک و من و منافق جناب سرور کائنات اور

اشرا و عرب سب جمع ہوا کرتے تھے۔ یہودی وغیرہ بھی اکثر مسائل پوچھنے کے لئے آتے اور آپ کے

ساتھ مسجد میں بیٹھے اور گھنٹوں بیٹھے تو کسی عامل کے دماغ میں یہ تجویز پاس ہو سکتی ہو کہ وہ یہودی

ہو یا کافر یا منافق؟ سب تہذیبی درجہ کے محبت رسول کے معزز یا مختصر ہو گئے؟ ہرگز نہیں۔ لہذا

ماننا پڑیگا کہ یہ استدلال بہت بدراہر جسکی کہہ بھی وقت لگا ہو نہیں سکتی۔ مان اس وقت

اس کے کچھ فضیلت پیدا ہو سکتی ہو جبکہ اس صاحب کی کوئی بات بھی بیان کر دی جو وہ فضیلت ہو سکے

لیکن وہ بات یہاں بالکل مفقود ہو۔

اگر کہا جاتا کہ تنہا سے انکی فضیلت ثابت ہوتی ہو تو پہلے اس بات کو ثابت کرنا چاہیے کہ غیر فنا

میں حضرت ابو بکر بھی شریک ہیں کیونکہ اس ضمیر کا اطلاق واحد پر بھی ہوتا ہے چنانچہ پروردگار عالم جیسوں  
 مقام پر ایسا اطلاق فرماتا ہے ان آیات ذیل کو خطا کیجئے انا نحن و زننا علیک القرآن سنزلہ سورۃ  
 (ال ان) اس آیت میں ضمیر جمع انا اور نحن دو لفظ خدا تعالیٰ نے اپنی نسبت ارشاد فرمایا ہے اور  
 وہ واحد واحد فرد ہے جس کا کوئی شریک نہیں۔ نحن و زننا کا قسم لانا ہون (ج ۲ ص ۲۷) اس آیت  
 میں بھی نحن اور انا جمع کی ضمیر ہیں۔ خاص اپنی لیا ارشاد ہوئے ہیں۔ پھر فرمایا ہے نحن  
 زننا الذکر و انما لھا فطون ہنّے قرآن کو نازل کیا اور ہم اس کے محافظ ہیں۔ ظاہر ملاحظہ جمع سے صرف  
 نفرت خدا مراد ہے جو حقیقی ہے۔ پھر ایک مقام پر فرمایا ہے انا علیک المکثر اور رسول ہونے کو  
 کو ثریا۔ یہاں بھی واحد پر جمع کی ضمیر کا اطلاق ہوا ہے۔

پس جبکہ واحد کے بخود بھی اس لفظ کا اطلاق آیا ہے تو بہت اچھی طرح ملاحظہ ہو کہ حضرت کی مراد یہ ہو کر تو نہ  
 رہے کیونکہ اللہ میرے ساتھ ہے مجھے کوئی شخص نقصان نہیں پہنچا سکتا اور جتنا یہ ثابت نہ کیا جاتا  
 کہ حضرت نے خدا تعالیٰ کی سمیت ان کے ساتھ بھی فرمائی ہے تب تک کسی کوئی فضیلت ثابت نہیں ہو سکتی  
 اگر یہ کہا جاتا کہ یہ بزرگوار حضرت کے ساتھ ایسے گنہگار تھے کہ آپ کو تکلیف و شدائد کے موقع پر وہ پہنچا  
 سکیں تو اسکا ثبوت بھی دشوار ہے بلکہ جہانگیر تحقیق سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکر بھی بہ سبب  
 خوف کے آنحضرت کے ساتھ ہوئے تھے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ کفار قریش مجھ کو بزدلیں اور مار ڈالیں کہ ساری  
 آرزوئیں خلافت و سلطنت کی خاک میں مل جائیں گی۔

اور اگر بالقرین اس فرض سے حضرت کے ساتھ ہوتے ہوں تب بھی کوئی فضیلت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ  
 خدا تعالیٰ نے انکی کسی خدمت کا ذکر کر کے انکی تعریف نہیں فرمائی اور نہ کوئی ایسا لفظ اس آیت  
 میں ہے جس سے ان کی حق نفی ہو۔

تخلیف علی بن ابیطالب علیہ السلام کے کہ حضرت کی حق بنیادیت، جہنم کے ساتھ فرمائی اور اس  
 خدمت جلیلہ کا ذکر کیا کہ حضرت نے اس موقع پر ادا کی۔ یزید اپنی جان کو راہ خدا میں ہیچ نہ کیا اور فرشتے  
 خواب بول پر بخوف سو رہا پھر اس کے بعد یہ بھی فرمادیا کہ ہم اس خدمت کے عوض میں ان کے ساتھ



اپنی خاص رافت و رحمت کا برتاؤ کر گئے کیونکہ انہوں نے ہماری بول کی ایک بڑی خدمت اپنے  
سلی اور اپنی جان کا کچھ ڈرنہ کیا۔

پس ایک شخص کا ڈرتے بھاگتا اور دوسرے کا بیوقوف بستر بول پر سوار ہوا زمین و آسمان کا  
فرق رکھتا ہے۔ بلکہ اگر غور کیا جائے تو اس آیت سے حضرت ابو بکر کی محنت و سعادت ثابت ہوتی ہے۔  
خصیلت کا تو کیا ذکر ہوا ایسے کہ اس آیت میں اون کے اُس نام گفہ بہ فعل کا ذکر ہوا جو اُن سے اقسوت  
سمو ہوا ہے۔ اور یہ کہ جب کفار قریش نے حضرت کو اپنے مکان میں نہ پایا تو ڈھونڈنے کے لیے نکلے اور  
پائل کے نشان سے چھ لگنے لگے یہاں تک کہ اُس غارتگ پہنچ گئے کہ جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پوشیدہ تھے  
جب حضرت ابو بکر نے محسوس کیا کہ کفار ہم کو تلاش کرتے ہوئے غار پہنچ گئے ہیں تو رونا شروع کیا  
ابن سلام یہ رونا کس غرض سے تھا۔ بلکہ یا اس سبب سے روئے کہ اُن کو اپنی جان کا اس وقت بے حد  
خوف ہوا کہ باوجود یہ کہ کفار مجھ کو بھی آنحضرت کے ساتھ ہی قتل کر ڈالیں۔ بلکہ یا اس سبب سے روئے کہ اون کو  
اس وقت سانچے کاٹ کا یا تہا جیسا کہ اس آیت کی تفسیر میں لوگوں نے کہا ہے۔ بلکہ یا اس سبب سے روئے  
کہ کفار کو معلوم ہو جائے کہ آنحضرت ہی غار میں پوشیدہ ہیں۔ اور آپ کو وہ شہید کر ڈالیں۔  
بہر صورت انکا بلند آواز سے رونا کسی طرح مناسب تھا۔

اگر سبب اول سے تھا تو انکا یہ رونا انکی محنت بڑی پردات کرتا ہی میں کبارہ شجاعت علی کی کہ  
بستر غار بول پر نہ سوار ہو اور کھایہ خوف کو دشمنوں کے صحتیں دیکھتے ہی رہنے لگے۔ اور اگر دوسرا  
سبب تھا تب بھی محنت نامناسب تھا کیونکہ اس میں خوف تھا کہ کفار کو آنحضرت کے پوشیدہ رہنے کی  
اطلاع ہو جائے اور حضرت کو قتل کر ڈالیں تو انکا یہ رونا آپ کے شہید ہونیکا باعث ہوتا یہاں مناسب  
یہ تھا کہ اگر ان کی جان میں جاتی جاتی تب بھی چوں نہ کرتے کہ سداً آنحضرت کو کوئی آسیہ پہنچے  
چہ جائیکہ نہ لگے۔ اور اگر تیسرا سبب تھا تب نہایت مذموم لہذا جس سے بڑھ کر کوئی برائی نہیں ہو سکتی۔

علاوہ ازیں آنحضرت کا فرمانا کہ لا تخنن او ابو بکر نہ۔ دلیل ہو اس بات کی کہ یہ فعل اونکا محنت  
خواب تھا کیونکہ اگر چاہتا تو حضرت سے نہ فرماتے اور صیغہ نہی سے جو محنت پردات کرتی ہے بغیر نہ کرتے۔

سلام ہوا اگر انکا دنیا بہت ہی مذموم تھا جسے بہت آنحضرت کو لا محنت کہنا پڑا۔

بہر حال اس آیت بجا و فضیلت کے حضرت ابو بکر کی منقصدت ثابت ہوتی ہے۔

علاوہ اظہار وجہ نزول ہونا کہ ذرا سے خوف سے روکتے۔

۱۱۔ آنحضرت کو روکے پریشان کیا انکو تو چاہیے تھا کہ حضرت کا دل بڑا حضرت کو شکیں نہ تو نہ جیہ کہ روکے کے حضرت کو تردد و پریشان کرتے۔

۱۲۔ جیہ کہ انکو قدرت خدا اور رسول اللہ کے معجزوں پر اکل بینین تھا کہ گوتی کے غار میں انڈو دیڑی اور بکری کے جال بننے اور درخت غاروں کے اکیلے میں غار پر آگ آتی کو دیکھتے تھے اور انوسان مخالفت کے ملاحظہ فرماتے تھے اور پھر انکو قریش نہ تھا کہ ہم پہنچتے اور نہ روکھہ اگر فرما نیکام بینین تھا کہ وہ حضرت فرمایا کرتے تھے کہ ہم ہجرت کر کے مدینہ میں پہنچتے اور ہمارا دین تمام ارباب پر غالب ہوگا اگر ان باتوں پر کچھ بھی ان کو اطمینان ہوتا تو ہرگز بے قرار نہ ہوتے۔

۱۳۔ بجا و صحیح ہونے کے انکا مذموم ہونا کیونکہ انہی اور مسخ کا دور راہی مقام پر ہوتا ہے جبکہ کوئی شخص کوئی بڑا کام کرے اور اگر اچھا کام کرنا ہو تو ہرگز اوکو منع نہیں کیا جاتا۔ یہاں لا محنت کہنا اس بات کو ثابت کرنا ہے کہ انکا طعن ایک مذموم فعل نہ تھا نہ صحیح۔

### بارہویں آیت

یا ایہا الذین آمنوا اذا دخلتم فی السلم کا فہم ولا تتبعوا خطوات الشیطن انکم حد بینکم و ۱۴ ع ۱۴  
یوروہ لوگ کہ جو مسلمان ہوتے ہر تم سب کے سب طاعت و ولایت میں داخل ہو جاؤ اور شیطان کے قدم کی پیروی نہ کرو وہ باغی و بدعت را کھلا ہوا دشمن ہے۔

یہ آیت بلا فاصلہ آیت من الذین من بشری کے بعد واقع ہے جس کا نزول خاص امیر المؤمنین کی حج میں ہو چکا کہ ساتھ سلام ہو چکا ہے۔

اب اس کے بعد پروردگار عالم کی طرف سے حیات کی جاتی ہے کہ وہ شخص جس نے ہمارا مٹھ جان بھی اور جس پر بے انتہا مہربان ہیں اور جو فرشتہ خواب رسول پر ہوا اور اس کا قائم بنانے لوگ سب کے سب

روکی اطاعتیں داخل ہو جاؤ گیونکہ وہی خلیفہ رسول ہی اور دیکھو اگر شیطان تم کو اس معاملہ میں پکائی  
تو اس کا کہنا نہ ماننا کیونکہ وہ تمہارا دشمن ہے۔

اس امر کا ثبوت بھ آیت بھی مثل آیت سابقہ امیر المؤمنین علیہ السلام اور ادنیٰ اولاد مصومین سے  
متعلق ہے اور آپ کا خلافت و ولایت کو ثابت کرتی ہے۔

یہ حدیث ہے جس پر امام حاکم نے اپنی صحیح میں تخریج کیا ہے اور اسے روایت صحیحہ بتایا ہے عن علی بن  
الحسین و محمد باقر و جعفر الصادق علیہ السلام انہم قالوا السلم وایتنا رینا بیچ المرقہ صلی علیہ وسلم  
یعنی علی بن الحسین اور امام محمد باقر و جعفر الصادق علیہم السلام نے بیان کیا ہے کہ اس آیت سلم  
سے مراد ہماری ولایت ہے۔ (یعنی خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ علی و اولاد علی کی ولایت و اطاعت  
میں داخل ہو جاؤ)۔

دوسری روایت سعد بن صدق سے ہے عن جعفر الصادق عن ابیہ عن جده عن الحسن عن

امیر المؤمنین علی علیہ السلام قال لا العلم الذی مضطرب آدم و جمیع ما خلقت بہ الجنون الم فاقم  
النسب فاین تباه بکم و ابن تہم بون و انہم فیکم کا صاحب الکھف و شلہم باب خطہ و ہم باب سلم  
فی قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اذعلوا فی السلم ولا تقبوا اخطات الشیطن انکم عدد مبین

جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ وہ اپنے باپ کے وہ اپنے جد سے روایت کرتے ہیں  
کہ امیر المؤمنین نے فرمایا وہ علم جو آدم لائے اور تمام وہ فضائل جن سے انبیاء و حضرت خاتم النبیین  
کی فضیلت دی گئی وہ سب عترت خاتم النبیین میں ہے۔ پس تلک کہاں حیران پھر رہے ہو  
اور کہہ رہے ہو۔ عترت رسول تم لوگوں میں مثل صلی علیہ وسلم کے ہے اور ادنیٰ مثال باب خطہ کی ہے

اور وہی باب سلم میں اس آیت میں یا ایہا الذین آمنوا اذعلوا فی السلم۔ (اینا بیچ چاہ پستی)  
تیسری روایت طرہ القرنی سید علی شہاب ہدانی شافعی کی کتاب مودۃ القرنی کی پانچویں

مودۃ میں ہے (دیکھو اپنا بیچ مشت) عن ابی جعفر باقر علیہ السلام فی قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین  
آمنوا فی السلم کافۃ یعنی وہ علی و اولاد علیہ السلام۔ یہی حضرت ابو جعفر باقر علیہ السلام سے مروی ہے

اس آیت کی تفسیر میں کہ مسلم سے مراد ولایت علی علیہ السلام اور ولایت ان کے بعد والہ اوصلیٰ کی ہے۔  
 ان معانی سے حق یقین کی حد تک یہ بات پہونچ گئی کہ مقتضی اس سے خدا تعالیٰ کا وہی اثبات  
 خلافت ائمہ طاہرین علیہ السلام ہے۔ اور حکم دیتا ہے کہ تم سب لوگ اُس دائرہ ولایت و خلافت  
 میں داخل ہو جاؤ۔ چونکہ یہ بات علم الہی میں گندہ چلی تھی کہ غفر ربیع وقت آنوالہ ہو کہ شیطان  
 ان مسلمانوں کو بہکا کر امیر المؤمنین علیہ السلام و نیز دیگر ائمہ معصومین کی خلافت الہیہ سے ہٹا لیا  
 تو ضرور خواہاں کہ پہلے اُن لوگوں کو غصہ دیکر اور اپنی فرادی کر دیکھو شیطان کی پیردی نہ کرنا بالضرور وہ تم کو  
 اس عالم میں بہکا لے گا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ لوگ اُن خلافت ہائے حق الہیہ کو چھوڑ کر خود ساختہ  
 خلافتوں کی طرف بھاگ گئے اور نہ ہی پروردگار عالم کی کچھ پرواہ نہ کی۔ اور یہ کچھ تعجب کا موقع  
 نہیں ہو کہ عام مسلمانوں نے اس آیت کی مخالفت کی۔ جبکہ مصداق نے بھی باوجود اپنی پروردگار  
 عالم کے شراب خواری سے باوجود نزول آیت انا الخمر والمیسر والانصاب والاکرام جس میں علی  
 الشیطان کے اُس شیطان کا ساتھ دیا جس کا عمل شرابخوری کو بتا کر مسلمانوں کو اُس سے روکا گیا  
 تھا۔ ملاحظہ ہو یہ واقعہ جسے علامہ غفری نے کتاب بیع اللہ کے باب ہفتاد و ششم میں لکھا ہے  
 انزل اللہ تعالیٰ فی الخمر ثلاث آیات یسلونک عن الخمر والمیسر فقال المسلمون بین تارک وشارب  
 الی ان شربا جہل ودخل الصلوة فہجر فشرک یا ایہا الذین آمنوا تقرؤ الصلوة وانتم سکاری  
 فشربا من شربا فی المسلمین حتی شربا عمر فاعند لمی بغیر فتح ہاں عبد الرحمن بن عوف ثم قد  
 یتوج علی قتل عبد الشیر الاسود بن یقیر

من الصبیان والحرب الکرام  
 وکیف حواء اعدا و دام  
 بانی تارک فرض الصیام  
 وغیر فی اذالیت عظامی  
 وقال اللہ یعنی الطعانی

کاین باقلب قلب بد  
 ایوعدنا این کبشتہ ان سخی  
 ایحجز ان یرد الموت معنی  
 الآن یبلغ الرحمن معنی  
 فقال اللہ یعنی شرابی

فلن ذاک رسول اللہ فخرج غضبا بجر داسہ فرغ شینا کان فربہ لیضربہ فقال اعوذ باللہ  
من غضب سولہ فترسل انما یرید الشیطن الا یہ۔ اور یہی روایت مشرف مطبوعہ مصر کے چوتھوں  
باب میں مروی ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے۔

اور جبکہ ایسا ہے کہ وہ لوگ جو مسلمانوں کے حاکم ہیں حکم خدا کی مخالفت کرتے رہو تو اوروں کا کیا حال  
ہوگا۔ بہر حال اس سلسلہ میں بالغیر شیطاں نے لوگوں کو اندوہ شیطاں الجن و ہمارے شیطاں الانس ہی  
اس باب میں سب سے آگے قدم رکھا اور لوگوں کو دعوت زید و عمر پر راعب کر کے بیت کرانی حاکم کو انکو  
سلمو تھا کہ خدا تعالیٰ حکم دیکھا ہے آپ مسلمانوں کو کہ اطاعت علی بن ابیطالب اور اطاعت امیر  
کرام میں داخل ہوں۔

اور ظاہر ہے کہ عموم طاعت کا حکم اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک مطاع معصوم نہ ہو جس سے ان  
حضرت کی عصمت بھی ثابت ہوتی ہے نیز عموماً طاعت کا حق وہ ہو سکتا ہے جسے خدا نے اپنی طرف  
سے ہدایت خلق کے واسطے منتخب کر کے امام یا نبی بنا دیا ہو۔ جس سے قطعی طور پر یہ بھی ثابت ہوتا ہے  
کہ یہ لوگ امام یا خلفاء رسول تھے البتہ نبی نہ تھے کیونکہ آنحضرت فرما گئے ہیں لا نبی بعدی۔  
مگر امام یا خلیفہ کی تو ممانعت نہیں کر گئے ہیں۔ بلکہ تصریحات سابقہ نے بتا دیا ہے کہ آنحضرت نے  
عام بنام اپنی خلفاء کو تمام اوصیائے تیس بتا دیا تھا۔ کہی لفظ وی یا اوصیاء کہی بلفظ خلیفہ و خلفاء کہی  
بلفظ وزیر۔ کہی بلفظ ولی کہی اولیاء ان حضرات کو یاد فرما دیا ہے۔ مگر انہوں نے کہیں دنیائے  
آئندہ ہوں براہیسا پردہ والا ہے بلکل لوگ حق کی طرف نظر کر سکتے ہیں۔ الا ماشاء اللہ اب بھی اگرچہ  
وقت نہیں گیا ہے اور جب تک انسان زندہ ہے اسے موقع ہے کہ حق کی تحقیق و تمییز کرے۔ حق ایک  
روشن چیز ہے۔ چھپنے سے نہیں چھپتا انشاء اللہ تعالیٰ ہنوزی دیر میں واضح ہو جائیگا۔ مگر  
ارادہ دکھائیے اور نیت بخیر ہونی ضروری ہے۔

### تیسرے اصول آیت

ومن یغضب باطاعت و یؤمن باللہ فقد تمک بالعمود الومنی لا انضمام لہا واللہ سمیع علیم۔ جس نے

طاغوت (شیطان) سے انکار (یعنی اکی بات نہ مانی) اور خدا پر ایمان لایا وہ بالضرور عروہ حکم سے  
متسک ہوا جو ٹ نہیں سکتا اور اللہ سبح و عظیم ہو۔ وہ چاہتا ہو کہ کون تابع شیطان ہو اور  
کون متسک بعمودہ الوثقی (

اس آیت میں اس بات کو دکھایا گیا ہو کہ عروہ الوثقی (مضبوط کنڈہ) اس کے ماتھے میں آسکتا ہے  
جو پہلے طاغوت سے کٹا رہی ہو اور اللہ پر ایمان لایا۔ لیکن جبکہ وہ طاغوت (شیطان) سے  
کٹا رہی ہو نہ کہ بے تکلف اس کے ماتھے میں عروہ الوثقی ہی نہیں آسکتا۔ اور وہ نہ بتا یا ہو سکتا ہو۔  
اسی قسم کی ایک اور روایت اکیسویں پارہ کتب بارہ میں ہو۔ من سلیم دجہا اللہ ورجس خدا متسک  
بالعمودہ الوثقی ولی اللہ عاقبت الامور جس نے طاعت خدا کی اور اس پر عمل کر کے نیکو کار ہوا وہ عروہ  
حکم سے متسک ہو۔ اور خدا ہی کی طرف تمام امر کی جمع ہے۔

بحث یہ ہو کہ ایمان و تشکیک اور اسلام اللہ کیا ہو۔ آیا صرف لا الہ الا اللہ کہہ لینا موعود ہونے  
کے واسطے کافی ہو یا اس کے ساتھ کچھ اور امور بھی ضروری ہیں۔ اکثر عوام تو یہی سمجھتے ہیں کہ فقط لا الہ الا اللہ  
لا اللہ کہہ لینا کافی ہو۔ مگر صاحب ینا بیج نے لکھا ہو کہ ان لا الہ الا اللہ شرط طہارۃ دینی ذریعہ  
من شرط طہارۃ۔ ینا بیج المودۃ ص ۱۸۱

آنحضرت نے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ کے کچھ شرط بھی ہیں۔ اور میں اور میری ذریت علی بن ابیطالب  
اس کے شروط میں سے ہیں۔ یعنی جب تک اقرار توحید کے ساتھ اقرار نبوت رسولی اللہ اور اقرار امامت و  
خلافت ذریت طاہرہ نہ شریک ہو تب تک توحید کمال نہیں ملتی۔ اور انسان مسلمان یا مؤمن نہیں  
ہو سکتا۔ نیز کہ بعض الخطایا مصل محدث محمد خواجہ ماسا بخاری میں ہو (ملاحظہ ہو ص ۲۳۳ ینا بیج المودۃ)

کہ امام رضا علیہ السلام نے فرمایا لقد عدتہنی الی موسیٰ عن ابیہ جعفر عن ابیہ محمد عن ابیہ علی عن ابیہ  
الحسین عن ابیہ علی علیہ السلام عن رسول اللہ صلعم ان قال سمعت جبریل یقول سمعت اللہ جل جلالہ  
یقول انی انما اللہ لا الہ الا انا فاعبدونی من جا و بشہادۃ ان لا الہ الا اللہ لا الہ الا اللہ لا الہ الا اللہ لا الہ الا اللہ  
وعلی من عبد الی ولی وادبہ فلما مرت الراحۃ تاوانا لا بشرط طہارۃ وانا من شرط طہارۃ۔

اس عام ہدایت کو علما ابن حجر نے بھی موافق عہدہ میں نقل کیا ہے جس کا حال یہ ہے کہ محض توحید و رسالت کا اقرار کافی نہیں ہے۔ بلکہ اقرار ان اظہار میں بھی لازم ہے۔

اور جب یہ بتا چکی ہو گئی تو آیت کا مطلب ظاہر ہو گیا اور یہ کہ ایمان باللہ جب تک کمال پر پہنچ گیا۔ یعنی امامت اللہ کا اقرار بھی انسان نے کر لیا اس وقت کو یا ایسی مضبوطی پکڑ لی جو کبھی ٹٹ نہیں سکتی اور غار ہلاکت سے نکلنے کا بہتر ذریعہ اس کے ہاتھ آ گیا۔

پس چونکہ آخر مسئلہ توحید و ایمان باللہ مسئلہ امامت ہے اس لیے اسی کو عہدہ وثقی کہا باطل درست ہے کیونکہ اسکے بغیر انسان کا ایمان صحیح نہیں۔ پھر اس کے لیے نجات بھی نہیں۔

اسی مطلب کی طرف آنحضرتؐ اس حدیث میں اشارہ کیا ہے جسے اخطب خطبائے خوارزم مرفوع بن احمد نے اپنی سند عبد الرحمن بن ابی اسی سے روایت کی ہے اس نے اپنی باپ سے کہا کہ اُس نے کہا

عجل علی التبی الزاۃ یوم خیر الی علی ففتح اللہ علیہ دینی ثم غریہ علم الناس انہ یوم کل مؤمن ومؤمنۃ وقال لانت مینی وانا متک۔ وقال لانت مینی بمنزلہ مارون من مینی الا انہ لابی من بعدی۔ وقال لانا سلم لمن سالک حرب لمن عاربک انت عروۃ الوثقی و انت شین ما شقبت علیہم من بعدی (ابن ماجہ ص ۱۱۱)

یوم اولیٰ اپنی باپ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ بعد خیر حضرت علیؑ کو اپنا علم دیا اور خدا نے انہیں کے ہاتھ پر فتح دی اور بعد غریہ تم سب کو بتا دیا کہ علیؑ ہر مؤمن اور مؤمنہ کا ولی و حاکم ہے۔ اور ان کی شان میں بیان کیا کہ میرے ہر آدمی میں تمہارے ہوں اور یہی کہا کہ تم تامل قرآن پر جہاد کرو کہ جسطرح میں نے منزل قرآن پر جہاد کیا اور یہی فرمایا کہ تم میرے سے دیر تیرہ رکعت ہو جو مارو جس کو سزا کو بتا کر دیکھ کہ میری بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ اور یہی فرمایا کہ میں صلح اُس سے رکھو گناہ تم سے صلح رکھو۔ اور اُس سے جنگ رکھو گناہ تم سے ہے اور تم اس علی عروۃ وثقی درین حکم ہے اور تم ظاہر کرو کہ لوگوں پر ان باتوں کو جو میرے بعد نہ ہوگی۔

اس حدیث میں نفع موجود ہے کہ بالخصوص امیر المؤمنین علیہ السلام کو آنحضرتؐ عروۃ وثقی سے تعبیر فرمایا ہے۔

نیز حضرت عبدالعزیز بن ابی حنفہ سے نقل کیا ہے جو ابو طویل عامر بن واثلہ سے راوی ہے اور یہ ابو طویل وہ ہیں جن کا حسب  
 بناج نے لکھا ہے ہوا آخر الصحابہ بالاعتاق میں ابو طویل عامر بن واثلہ وہ صحابی ہیں تمام اصحاب رسول کے  
 بعد فوت ہوئے ہیں۔ یہ صحابی رسول روایت کرتے ہیں قال کان علی ابن الحسین بن علی رضی اللہ عنہم  
 اذا تلا هذه الآية يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين يقول عليهم الغنى في درجاة هذه النذبة  
 والغنى بغير الامارة حتى يقربوا خواطر الدنيا من قلبی وذكرا يشتمل علی الحسن وما اتقوا طاعة هذه الآية من غير ان  
 لا انت احبب والشيخة ابنة رالی ان قال اذهب الخزون الی التفسير في امرنا واثمنا لا يعزك فثابرا بانهم  
 واثمنا ثابرا وغير قد درست لسلام الملبث واثمنا بالفرقة والاختلاف يكثر بغيره بغير الله ثم يقول ولا  
 تكونوا الذين تفرقوا اختفون من بعد ما جاءتهم البينات فمن الموثوق به علی اجمع المجتهد واثمنا لانه اهل  
 الكتاب ابنا الله المستمسك ومصدق النبي الذين اتبعوا الله هم علی عبادہ ولم يبع الخلق سدا عن غير حجة  
 بل تفرقوا منهم وتجد انهم الامم فروع الشجرة المباركة بقايا الصالحات الذين اذهب الذين اذهب الله عنهم  
 ارجسهم طهرهم تطهيرا ودرهم من الآفات واخر من جودهم في الكتاب هم العروة الوثقى ومصدق النبي - وخير  
 حبال العالمين وشعبان ۱۲۸۵ھ

یہ حدیث شریف جن مردانہ بیانات پر مشتمل ہے وہ ایسے ہیں جو امیک یا غار آدمی کے دلوں کو دیکھ کر بڑے  
 کافی ہیں اور اسی سے تمام منازل متنازعہ فیہ کا طر کر دیا ہی آسان ہو جاتا ہے اور اسی سے ہمارا مقصود  
 اصلی یہ ہے دعوت کے عہدہ دشمنی سے راوی علی اور اولاد علی علیہم السلام ہیں ثابت ہوتا ہے۔  
 راوی وہ ایک صحابی رسول جو طرانی عمر کے تمام اخصب کے بعد فوت ہوا ہے وہ روایت کرتے ہیں علی  
 ابن الحسین بن علی سے جبکہ عامر بن ابی ہاشم کے دیکھتے ہیں اور اٹھا او کو سچا اور مستحکم علیہ  
 ضرور دیکھتے ہیں نائل شیخ سلیمان قندوزی حنفی میں۔ کتاب بناج المودہ میں جو مصر دہلی دونوں میں  
 چھپ کر شائع ہو گئی ہے۔ ابنا اس روایت کے صحیح ہونے میں ناظرین کو تردد نہ ہوگا

حاصل روایت یہ ہے کہ ابو طویل کہتے ہیں جب علی بن الحسین بن علی رضی اللہ عنہم اس آیت کو  
 پڑھو یا ایہا الذین آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين تو کہتے تھے خدا یا تو ہمارا اس دعوت کے



موجود میں بلند کر اور حکم ارادہ میری آفتاب فرما۔ تاکہ خیالات دنیا سے میرا دل خالی ہو جائے اور بیخ و عن  
کی یادوں سے جاتی رہے اور جو کچھ اس اُس کے گھر پہنچے اپنے اندر دین سے اور بیخ و نبویہ سے عبادت ہو کر  
نئی نئی باتوں کی نسبتیں دے رکھی ہیں۔ (میں وہ متیں قائم کر رکھی ہیں) (یہاں تک کہ فرمایا) اور یہ ہے  
(گوں نے ہمارے معاد میں کوتاہی کی کہ ہمیں امام نہ سمجھے اور صادقین کا مصداق ہونا نہ مانا) اور  
مشابہات قرآن سے توجہ پیش کرنے لگے۔ پھر انہوں نے آیات قرآن کی تائیدیں کر لیں۔ اور  
صحیح حدیثوں کو تسلیم کیا۔ (میں قرآن مجید اور احادیث صحیحہ نے جو کچھ ہمارے فضائل و کمالات اور ہمارے  
امامت کے متعلق بیان کیا تھا اُسے باقاعدہ کر کے یا تسلیم کر کے چھوڑ دیا)

اور دین دہش کے نشان مٹ گئے۔ اُس میں بحث ہو گئی اور سب نے آپس میں اختلاف کر لیا کہ انیس سے  
بعض کے بعض کا فرجنا ہو (یہاں اشارہ ہوا ان سینکڑوں فرقوں کی طرف جو شیخ و شیخہ اسلام میں پیدا  
ہو گئے ہیں) حالانکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہو کہ اے مسلمانو! تم لوگوں کے مثل نہ بنو جو متفرق و مختلف ہو گئے  
(میں یہود) بعد اسکے کہ ان کے پاس دیلیں آجلی تھیں (مگر پھر یہی مسلمانوں نے دلیل و دلیل کی  
ہوئی اختلاف کی بیشمار راہیں نکال دیں اور ترجمہ ہو گئے) پس سو آیت قرآن و لوں اور اولاد  
امت ہمسے اور چراغ مانے تاہیگی (مردودہ امام) کے کون سمجھ سکتے ہیں (جس سے  
صحیح سنو قرآن و حدیث کے علوم ہو گئیں) جن سے اللہ نے اپنے بندوں پر رحمت تمام کی ہے۔ اور  
خلق میں (بے امام) کے نہیں چھوڑا ہو کیا تم لوگوں ایسے (سمجھ سکتے) سو آیت شجرہ مبارکہ (نبوت)  
کے شاخوں اور برگزیدگان باری کے جنہیں خدا نے بدلوں سے ظاہر کیا ہو اور آفات سے  
بچایا ہو اور حلی محبت اپنی کتاب میں بیچ کی ہے۔ کسی اور کو بھی پاتے ہو۔ (لا والہ الا اللہ) فرزند  
بیٹک آپ ہی لوگ شجرہ نبوت کی شاخیں اور برگزیدگان باری ہیں مگر دنیا کی ہٹ و صرمی کا  
کیا علاج ہو جس نے اپنی باتوں اپنی باتوں میں کھٹاری ماری اور آپ کا دامن چھوڑا (وہی  
اولاد و اولاد) اور فرع شجرہ مبارکہ (عروہ و دفعتی ہیں اور وہی کان توڑ ہیں اور بہترین رسی  
جہان کے رہے ہیں۔ جو مضبوط ہے۔

اس حدیث میں فرزند یوں نے شکایت کی اہل زمانہ کی کہ آیت کو زوج الصادقین تو چھاپ کر  
شاید حق مگر آیت نے آپس میں پھوٹ ڈالکر اختلاف پیدا کر کے آیت کی تائیدیں کر لیں اور عادیث  
کی تکذیب کر دی ایک دوسری تکذیب بھی کرنے لگا اور جو لوگ کہ واقعی سلفین محبت اور مادلین  
مکتبے اُن سے الگ ہو گئے۔ حالانکہ وہ ہم ہی ہیں جو شجرہ نبوت کی شاخیں ہیں اور برگزیدگان خدا کے  
بقایا ہیں ہم ہی وہ ہیں جس دہدی سے پاک ہیں اور ہم ہی عروہ دثقی ہیں جسے پکڑ لینے کے بعد  
آدمی بالکل محفوظ ہو سکتا ہے اور عذابِ آخرت سے بالکل مامون۔

خدا ہدایت کرے اہل دنیا کی اور مادہ فہم عمار کو کہ وہ بنو ہاربان حق کو پہچانیں۔ اور اُن کے دامن سے  
منسک ہوں کیونکہ یہی وہ عروہ دثقی ہے جسکی بابت خدا نے فرمایا ہے کہ لا انفصام لہا اوسے  
شکست ڈر نہیں۔ حالانکہ شاعر عربیہ فہم عہدِ مسند بن شہر شریف صحیح م۔

ہو عروہ دثقی ہو العجب۔ تا بفرط فیہ فاسر السد اسفل

علی ہی عروہ دثقی ہیں اور وہی جنب السد ہیں۔ مگر جو فاسر بنائیا اور غافل ہے وہ اُن کے معاملہ میں  
کوئی ہی کرتا ہے۔ وہی شعر یہ بھی کہتا ہے۔

علی علی العدر عند حیکہ وان کثرة فیہ الخواط غامبہا۔

ہو العروہ دثقی الی من شکت ہما بہا لم یخشل قط انفسا ہما۔

علی خدا کو نزدیک تو بلند تر ہے اگرچہ بہت بڑے لوگ اُن کے باب میں گمراہ ہو گئے ہیں وہی عروہ دثقی  
ہیں کہ جبکہ ماتھوں سے اُسے غلام لیا پھر اس کے اسکے توڑ کا ڈن نہیں۔

یہ دھوئی آیت (بارہ سویم رکوع قبل صفت)

انہی یغفون اموالہم بالئیں وانہا رشتہ عانیہ فہم اجر ہم عند ربہم ولا خوف علیہم ولا ہم یحزنون۔  
جو لوگ پڑمال کو راہ خدا میں دن کو اور رات کو چپا کر اور علانیہ طور پر صحت کرتے ہیں پس اُن کیلئے  
دلکا اجر ہے اُن کے پروردگار کے پاس اور نہ خوف ہو اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔

اس آیت میں جس قدر صریح دشنام اور جہت پروردگار عالم کا دشمن اُس شخص کے لئے ہے جسکی نسبت یہ

آیت الیٰہی علوم ہوتا ہے اور اس کا انوارہ نہیں ہو سکتا۔

مٹا۔ اول یہ کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک یہ فضل محدود ہے کا مجموعہ ہوا جس سے ایسا کیا۔

۱۔ اُس جنگ کے لیے خدا تعالیٰ نے نہایت اہم سے ثوابِ غلیم دینے کا وعدہ کیا۔ واللہ اعلم بالمعاد۔

مگر پروردگار عالم نے یہ معنی صمد کیا کہ اس بزرگ کو جو اہل بیت کا شان نزول ہو کسی قسم کا خوف و بے زاری نہ ہوگا۔

۱۷۱ اُس بنگ کو کبھی غزن بدلتیاست نہ ہوگا۔

یہ چاروں علاج ایسے ہیں اور یہ ایسی فضیلتیں ہیں کہ جسے حامل ہر جان اُس سے افضل و بہتر دینی نہیں کوئی نہیں ہو سکتا اور ہر انسان کو اپنی نجات کے لئے لازم ہے کہ اسی بزرگ کے دامن و لہجہ پناہ لے کیونکہ جو شخص ایسے بزرگ مقبول بارگاہ سے متمسک ہو گا یقین ہے کہ وہ بھی نجات یافتہ ہو گا۔

اب ملاحظہ ہو کہ یہ آیت کس بزرگے شان میں نازل ہوئی۔ حسبِ تاریخ ۹۲ سلطوہ ہجرت میں  
سرفراز بن احمد الحمیری دمشقی المالکی و ابو بصیر الحافظ بن سہم عن مجاہد عن ابن عباس انہ قال کان

عند علي ارم الله وجهه وارجو انهم يصدقوا احد يلا وواحد نهارا وواحد سبعا وواحد عشرين

فمنزل الدين يعقوب اموالهم بائيل و انتباهه الزم يفر من بن احمد - حويجي - غلبي مالک - اور

روایت کی ہے کہ مجاہد نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ علیؑ

ایک پشیمان کے لئے نواچے ایک دھم شے صدق کیا اور ایک دن کو۔ ایک پوشیدہ طریقہ

قسم الفوائد في غرض سورة المائدة من كتاب

وہاں سے وہاں سے نکلتے تھے اور وہاں سے وہاں سے نکلتے تھے

لوی عبید اللہ عبیدی اترت صری ملک صواعق بموقع قنبر کراؤ

س آیت کے ردول نے یہ بات ثابت کی کہ علی ابن ابیطالب کا بارِ مملکت حق امتداد ہے۔

پیش روئے ہندوستان

ہوا اور اس حد پر قبول خاص تھا کہ پروردگار عالم خود ان کی مع و ثنا فرماتا ہے۔

### پندرہویں آیت

ان اللہ اصطفیٰ آدم و نوحا و آل ابراہیم و آل عمران علی العالمین (سورہ آل عمران رکوع ۱) بیشک اللہ نے آدم و نوح و آل ابراہیم و آل عمران کو تمام عالم سے منتخب برگزیدہ بنایا۔

کتاب مواہب لدنیہ ص ۱ میں مذکور ہے عن ابن عباس انہ قال محمد بن آل ابراہیم و آل محمد من اہلبیت ابراہیم یعنی ابن عباس سے مروی ہے کہ انہو کو کہا محمد حضرت ابراہیم کی آل میں داخل ہیں اور آل محمد حضرت ابراہیم کی اہلبیت ہیں۔

اور تفسیر شعبی میں قید بھی مذکور ہے کہ اس آیت میں آل عمران کے بعد آل محمد کا لفظ موجود تھا چنانچہ ابن مسعود کے قرآن میں قلمی نے اسے پڑھا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے آل ابراہیم و آل عمران اور آل محمد تینوں کا ذکر اس آیت میں فرمایا تھا مگر حضرت عثمان کے زمانے میں جب

دوبارہ قرآن مجید کو ترتیب دی گئی اس وقت یہ لفظ یہاں سے نکال دیا گیا اور صلیت علیہ علیہ کہ فضیلت آل محمد بتصریح قرآن سے ثابت نہ ہو لیکن آفتاب پر خا کاٹنے سے کبھی وہ چھپ نہیں سکتا۔ ملاحظہ ہو تفسیر شعبی فرماتے ہیں قرأت فی مصحف عبد اللہ ابن مسعود ان

اصطفیٰ آدم و نوحا و آل ابراہیم و آل عمران و آل محمد علی العالمین یعنی میں نے عبد اللہ ابن مسعود کے قرآن میں پڑھا کہ یہ آیت محمد کے منہج ہے یا ایضا تفسیر درمثور ص ۱۱

جلد دوم ص ۱۱۱ آل نبین و آل محمد اخرج بن جریر و ابن المنذر و ابن عالم من طرق علی عن

ابن عباس فی قولہ و آل ابراہیم و آل عمران قال ہم مؤمنون من آل ابراہیم و آل عمران و آل نبین و آل محمد الخ بہرستہ دونہ امتوں کی بنا پر معلوم ہوتا ہے کہ مبطع آل ابراہیم اور آل عمران تمام عالم سے منتخب بہتر و افضل ہیں اور ان کو پروردگار عالم نے برگزیدہ بنایا ہے اسبطح آل محمد بھی تمام

عالم سے افضل و اعلیٰ و برگزیدہ ہیں اور جبکہ یہ بزرگوار تمام عالم سے افضل ہوئے تو اس کے ہر فرد سے بھی یقیناً افضل ہو گئے ہیں ان سے خلق کثرت کو ترجیح دینا سخت غلطی ہے۔ بلکہ خدا تعالیٰ

کلام کی تفسیر اور یہ بجا نشان اسلام کے بالکل خلاف ہے۔ اہل اسلام سمجھنا اور عقل سے کام لو۔

## سولہویں آیت

ذریۃ بعضہا من بعض واللہ سمیع عظیم۔ یہ وہ ذریۃ ہیں کہ بعض انہیں بعض سے ہیں اور اللہ سمیع و عظیم ہے۔

کتاب صواعق مرقومہ میں مذکور ہے کہ کلمۃ حق بربودہ انکان مع علی فی الیمن فقدم المدنیۃ بعض علیہ وارادوا شکایتہ بخاریۃ اخذہا من الخس فقال لا حرجہ لیسقط علی من یمینہ ورسول اللہ یمسح من وراء البیت فخرج منقباً فقال یا ابا القاسم بنحسرون علینا من بعض علیا فقد بخصنی ذن فارق علیاً فقد فارقنی ذن علیاً یعنی وانا من خلق من طینی وخلق من طینیۃ ابراہیم وانا اصل من ابراہیم ذریۃ بعضہا من بعض واللہ سمیع عظیم۔ یا بربودہ ان کان علی اکثر من الجاریۃ یعنی اخذنا۔

اس سے ثابت ہوا کہ ذریۃ بعضہا من بعض میں علی بن ابیطالب بھی داخل ہیں۔ بلکہ اس سے زیادہ تصریح دس صدیق میں ہو چکا ہے بخان میں مذکور ہے اور وہاں سے تفسیر جامع الترمذی جلد ثلث صفحہ ۳۱ میں نقل کیا ہے کہ ابن عباس مومنین میں مدین میں بیان کر رہے تھے تاکہ ایک عربی یہ دعویٰ نہ کرے ہوئے آیا اور کہنے لگا معشر اناس من عرفی فقد عرفنی ومن لم یعرفنی فانا مجتذب من جنادہ البدریۃ الصغاری صبارول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی ہذا المكان والاصمۃ اذ تالی ان اللہ اصطنع آدم و نوحاً و آل ابراہیم و آل عمران علی العالمین ذریۃ بعضہا من بعض واللہ سمیع عظیم۔ فاما الذریۃ من نوح و آل من ابراہیم و آل سلیمان من اسمعیل و العترۃ الہادیۃ و الذریۃ الطاہرۃ من محمد و الصدیق الاکبر علی بن ابیطالب ایہا الامۃ النجیۃ بعد مبینہا لوقد تم من قدر اللہ و رسولہ و اقرتم ہا اقرہا لہا حال ولی اللہ و لا طائش لہم فی سبیل اللہ و لا تنکف لائتہ بعد مبینہ۔

اس بیان میں ذریۃ کا لفظ خاص کر علی ابن ابیطالب پر بھی اطلاق ہوا ہے اور اس سے کمال فضیلت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کی ثابت ہوتی ہے علاوہ اسکے جو حدیث سابقہ مذکور سے ظاہر ہوتی ہے کہ یہ آیت بالکل آیت سابقہ یعنی ان اللہ اصطنع آدم الخ سے باطل ملتی ہوئی ہے اور آل

ابراہیم دہلوی کی تشریح کرتی ہوئی نازل ہوئی ہے۔

خاندان ۲۔ حدیث از صراحین محدث جو کہ چند امور کا افادہ پہنچاتی ہے۔ جو مسلمانوں کے لئے نہایت نفع کے قابل ہے۔

۱۔ یہ کہ آنحضرتؐ نے فرمایا ما بال اقوام بغضون علیاً من بغض علیاً فقد بغضوا لی کیا حال ہو ان لوگوں کا جو علیؑ سے بغض رکھتے ہیں جس نے علیؑ سے بغض رکھا اس نے مجھ کو دشمن رکھا اور جس نے علیؑ سے مخالفت کی اس نے مجھ سے مخالفت کی۔ نیز مجھ سے الگ ہو گیا۔

جبکہ حضرتؐ کے ارشاد سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ علیؑ سے بغض رکھنا اور علیؑ سے جدا ہونا عین آنحضرتؐ سے جدا ہونا ہے تو افسوس ہے مسلمانوں پر کہ باوجود انجیل کے اس ارشاد کے پھر بھی علیؑ سے اس طرح جدا ہیں کہ ان سے حکام لیتے ہیں۔ ان کے ارشاد کو واجب التحیل سمجھتے ہیں۔ بلکہ ان لوگوں کا ساتھ دیتے ہیں جو بالکل دشمن و بغض علی بن ابیطالبؑ ہیں مثل سوادہ وغیرہ کے کہ یہ لوگ منافق و شرکاء تھے جیسا کہ ان کے افعال سے کتب تاریخ میں ثابت ہوتا ہے اور اگر سوائے سب ابلیسیت کے جو مجبوراً عہد بنی امیہ میں واقع ہوا اور کوئی امر واقع نہ ہوتا تب بھی کافی تھا اس امر کے ثبوت میں کہ سوادہ وغیرہ بادشاہان بنی امیہ عثمان علیؑ کو۔ چہ جائیکہ ہزاروں الفاظ ان سے ایسے سرزد ہوئے جو ابلیسیت طاہرین و بالخصوص علی بن ابیطالبؑ کی دشمنی دلاتے ہوئے رکھتے ہیں۔ ادا سقہ مشہور ہے کہ جن کے بیان کی ضرورت نہیں بلکہ اگر سچ و چور رسول اللہؐ کے انتقال کے بعد ہی لوگوں نے علیؑ سے جدا ہوا کر لی جبکہ حضرتؐ کو چھوڑ کر فیروں کے ماتھے پر بیعت کر لی۔ جو صحیح مخالفت علیؑ سے ہے۔

۲۔ حضرتؐ کا یہ ارشاد ان علیاً بنی و انائمنہ بیشک علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں۔ نیز میں اور وہ دونوں ایک ہی ہیں جیسا کہ حضرتؐ کا یہ ارشاد ظاہر کر رہا ہے۔ کہ خلق من طینی علی میری ہی طینت سے پیدا ہوئے ہیں پس جو شخص کہ رسول خداؐ کی طینت سے پیدا ہوا ہو اور رسول اللہؐ سے بالکل تقرب اس سے افضل کون ہو سکتا ہو۔ لہذا معلوم ہو کہ وہ وہ حدیث جو فضیلت صحابہ میں نقل کی گئی ہے وہ اس حدیث کے مقابل میں بالکل معنی اور غیر صحیح ہیں۔

۳۱ اس حدیث سے یہ ثابت کیا کہ علی ابن ابیطالب علیہ السلام حضرت ابراہیم سے مرتبہ میں زیادہ ہیں  
کیونکہ رسول خدا نے فرمایا کہ میں اور علی ایک ٹہنٹے سے پیدا ہوئے ہیں اور میں ابراہیم سے افضل ہوں  
اور جبکہ ایک ٹہنٹے سے بنی ہو تو اور انیس سے ایک فرد کسی سے افضل ہو تو دوسرا ہی ٹہنٹہ افضل ہوگا۔

۳۲ اسی حدیث سے اور نیز اسی آیت سے جناب علی علیہ السلام کی عصمت بھی ثابت ہوتی ہے جو خلیفہ ہر شکیلیہ  
شرطاً ہی مسیحا کہہ سکتا ہے۔ بیان کیا ہے سچا آپ کے بعد رسول اللہ کے کوئی شخص خلیفہ برحق نہیں  
ہو سکتا۔ بادشاہ ہر جابجا میں منکر نہیں۔ البتہ اگر ہدایت و احکام خدا کی حفاظت اور قائم مقامی ہوں  
کوئی متفق تھا اور واقعی بھی تھا تو وہ صرف علی ابن ابیطالب ہی ہیں۔ جیسا کہ متواتر احادیث رسول سے  
ثابت ہے۔ چنانچہ استیعاب عبدالبرہ و موافق مرقہ و خصائص نسائی و ذوالابصار و تاریخ الخلفاء و سیوطی  
و یتاجع الرواة وغیرہ کتب سیر و احادیث و توہیج سے ثابت ہے کہ آنحضرتؐ فرمایا اِنَّ عَلِيًّا رَافِعِي  
اَنَا مَن وَ هُوَ مَن مِّنْ نَّوْمِي وَ مَوْتِي بَعْدِي۔ (ترمذی شریف ص ۱۷۷) جیسا کہ علیؑ بھی ہے  
اسی اور میں علی سے ہوں اور وہ میری جگہ ہر شے میں میری جگہ کا مولیٰ یا حاکم ہے۔

ظاہر ہے کہ دلی سے مراد اس حدیث میں دوست یا ناصر و مددگار وغیرہ نہیں ہو سکتا کیونکہ جس طرح دشمن  
کیساتھ آپؐ برتاؤ حیات رسول میں تھا وہی بعد رسول بھی تھا۔ حیات رسول میں بھی آپ تمام  
مسلمانوں کے خیر خواہ و طلبہ رحمت تھے اور سب سے آنحضرتؐ کے انتقال کے بعد۔ پھر اس  
قریب کے کیا سو کہ جس سے بعد علیؑ نام دشمن نہ ہونے کے دل ہو گئے۔ کیا آپؐ موجودگی رسول خدا میں مسلمانوں کا  
دشمن تھا بعد آپؐ کے دوست ہو گئے؟

علیؑ تمام مسلمانوں کے مددگاریات رسول خدا میں اور بعد وفات رسول خدا بھی جو جس کا کوئی انکار  
نہیں ہو سکتا پس یہ سب تو ہی بعد علیؑ کا نظریہ منہ پر ہوتا ہے کہ آپؐ کی گواہی کے سوا اس حدیث میں

ابو جہل کی گواہی اور کئی اور گواہی کے بغیر کسی کو نہیں ہو سکتا  
بہانہ یہ کہ علیؑ کے بعد رسول خدا کی جگہ کسی نے نہیں لے سکتا  
بہانہ یہ کہ علیؑ کے بعد رسول خدا کی جگہ کسی نے نہیں لے سکتا  
بہانہ یہ کہ علیؑ کے بعد رسول خدا کی جگہ کسی نے نہیں لے سکتا

## ستہ ہوں آیت

کہا کہ مل صیبا ذکر الکرباء بعد مندا مذ قال یا محمد انی لک ہذا قالت من عند اللہ ان اللہ یزق من شاہ  
بغیر حساب ۱۷۷ (جبکہ زکریا) اوس (دریم) کے پاس مہراب میں آتے تو ان کے  
پاس روزی (یعنی خدا میں دیکھتے تو کہنے کا دریم بعد تمہارے بے کہاں آیا تو وہ کہتیں کہ خدا کو  
پاس سے بیشک حاجے جانتا ہو عجاب روزگار دیتا ہے۔

اگر اس آیت میں حضرت دریم اور جناب عیسیٰ کی فضیلت کا ذکر ہو کہ ان کے پاس خدا تعالیٰ کی طرف سے  
جنتی نعمتیں آتی تھیں لیکن حدیثیں کہ جو مرتبہ دریم کا خدا تعالیٰ کے نزدیک تھا وہی مرتبہ جناب فاطمہ زہرا  
صلوات اللہ علیہا کا بھی تھا بلکہ بالخصوص بھی اس آیت کو جناب فاطمہ زہرا سے منسوب ہے۔ پہلے دعویٰ  
کا ثبوت تو اس حدیث سے ہوتا ہے۔ قال النبی فاطمہ سیدۃ نساء اہل الجنۃ (صحیح بخاری)

انس رفو حساب من نساء اہلین دریم بنت عمران و فاطمہ بنت محمد و آسیہ امراۃ  
فرعون (جامع ترمذی) (شیخ الحدیث ص ۱۷۷)

عن اکرع عن ابن عباس قال خط النبی فی الارض خطوطا اربعۃ ثم قال قد دون ما ہذا قالوا اللہ و  
رسولہ علم قال ہل نساء الجنۃ فاطمہ بنت خولید و فاطمہ بنت محمد و دریم بنت عمران و آسیہ امراۃ فرعون  
یہی روایت اصحاب فی معرفۃ الصحابہ اور استیعاب بن عبد البر میں بھی مذکور ہے۔

اور دوسرے دعویٰ کا ثبوت اس حدیث سے ہوتا ہے جو ذیل میں نقل کی جاتی ہے۔

عن ابن سیدہ قال قل لی علی قلت برنا فاطمہ ہل عندک شیء اکلا لا سند یومین قلت یا فاطمہ ثم لا اظننی  
حتی اذلتک ولدی فی جوع قالت آہی من اللہ تعالیٰ ان الکفالت لا تقدر علیہا فاستقرضت دیناراً ہارث  
ان اشتری ما یصلح لہم اذ عرض لی المقادیر و ہو مضرب مخزون فقلت ما اضلک بقدرت اہلی میكون  
من جوع فبکیت من حزن و رفعت الیہ الدینار الی استقرضت فضلیت سہ النبی الطہر العصر والمغرب  
تعالیٰ لی یا ابا الحسن ہل عندک شیء اکلا ففرت حال التی خرجت علیہ قالت قد اوجی ان اعمی فی تکلم  
فدخل فاذا جفۃ نفور قال یا علی من عند اللہ تعالیٰ یرزق من یشاء بغیر حساب و قال الحمد للہ الذی





عورتوں سے افضل ہیں یہاں ہی ان کے لیے شوہر بھی تمام عالم کے مردوں سے افضل ہونا چاہیو اور یہ امر صرف جناب علی ابن ابیطالب میں اس وقت موجود تھا۔

مسئلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ آکر نے جس وقت بانی منکر فائز کے سر و سینہ پر چڑھا ہوا اس وقت اس آیت کو تلاوت فرمایا ہے۔ جس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جناب سیدہ اور انکی ذریعہ طیبہ معصومہ میں کوئی نہ جو کوئی خدا کی پناہ میں اٹھ گیا اور شیطن رحیم کے شر سے اوکی حفاظت خدا تعالیٰ نے خود فرمائی اس سے کسی قسم کا گناہ ہرگز مسود نہیں ہو سکتا اور یہی معصومہ کے ہیں۔ اور جبکہ فدیت فاطمہ معصومہ ہوئی تو خلافت کا اتفاق بھی ان ہی کے لیے ہو گا۔ فیروں کے۔

### انیسویں آیت (سج ۳۷)

فمن جاءك من بعد من العلم نقل قال اخرج ابناك ما جئكم ولسا رنا ولسا وكم وافتك وافتك ثم نبشيل فضل منته اللہ علی العا دین۔ پس ای رسول ہادی اگر تم سے کوئی شخص اس بارہ میں دلیل مانگو اور حجت طلب کرے بعد اس کے کہ تمہاری اسکا علم آچکا ہو تو کہو کہ اؤ ہم اپنی فرزندوں کو بلائیں اور تم اپنے فرزندوں کو ہم اپنی عورتوں کو بلائیں تم اپنی عورتوں کو ہم اپنی خنوں کو بلائیں (یعنی جو ہماری جان کے برابر ہیں) اور تم اپنی خنوں کو ہم آپس میں بلا کر لیں اور جو نو سپر خدا کی سنت کریں۔ رتا کر جو چھٹا ہر وہ عذاب خدا میں مبتلا ہو اور ہماری اور تمہاری مذہب کا حق ہونا ثابت ہو جا۔

یہ آیت آیہ مباهلہ کے نام سے مسلمانوں میں مشہور ہے اور سورہ آل عمران بارہ ۳ رکوع میں موجود ہے۔ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جبکہ مقام نجران کے نصاریٰ آپ سے بحث کرنے اور آپ کی نبوت پر دلیل مانگنے کے لیے آئے تھے اور آپ کو حکم خدا ہوا کہ اگر یہ لوگ تمہاری نبوت کے دعویٰ کو صحیح نہیں مانتے تو کہو کہ ہم اپنی بیویوں کو تم اپنی بیویوں کو ہم اپنی عورتوں کو تم اپنی عورتوں کو ہم اپنی جان کے برابر آدمیوں کو تم اپنی جان کے برابر آدمیوں کو بلاؤ اور ہم تمہارے ہم پر دعاء کرد تاکہ جس کا دعویٰ صحیح ہو وہ غالب ہو اور جو دعویٰ غلط ہو وہ غلط ہو۔

جب حضرت نے یہ بات نجران نصاریٰ کے کے سنا پیش کی تو انہوں نے منظرہ کر لیا اور مباہلہ کے یثرون اور



علیؑ یہ باوجودیکہ اس وقت آنحضرتؐ کے بہت سے اصحاب انصاری تھے اور بہت سی بیویاں بھی تھیں۔ خلافت  
 ام سلمہؓ کا نشہ جھنڈہ وغیرہ اور اعتراف قریب بھی مستند ہوتا رہتا تھا۔ لیکن ان سب سے بااہل کے ابو بکرؓ کا غضب  
 فرمایا ہی تو صرف۔ علیؑ فاطمہؓ جن جن میں کوئی ایک کہ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کے حضور  
 میں کھڑے ہو کر قبول دعا کرنے کے قابل ہیں تو صرف یہ بزرگوار ہیں جنکی دعا یا دعا کا کافی اثر  
 پڑ سکتا ہے۔ خلافت اور کچھ اور یہ بات ان حضرات کے نہایت قرب منزلت پر دلالت کرتی ہے۔  
 جیسا کہ علامہ زعفرانی نے تفسیر کشاف میں کہا ہے۔ وفیہ دلیل ثانیۃ اقول منہ علیؑ رضی اللہ عنہ صاحب کمال  
 علیہم السلام ان ہی چار بزرگواروں کو اپنا ہمراہ بااہل کے لئے بجا نہیں اصحاب کبار علیؑ و فاطمہؓ و حسن  
 و حسینؑ کی فضیلت پر ایسی دلیل ہے جس سے کوئی قوی دلیل نہیں ہو سکتی۔  
 مے حسین علیہم السلام اگرچہ جلب علیؑ ابن ابیطالب سے ہیں لیکن از بسکہ نسل جنابے سادات کبار ان ہی  
 بزرگواروں سے چلی اور منصب امامت و خلافت کا ان ہی کی نسل میں ہوا اور جبکہ خدا تعالیٰ نے ان کو  
 رسول اللہؐ کا فرزند فرمایا۔

مے جناب علیؑ ابن ابیطالب علیہ السلام کو خدا تعالیٰ نے نفس رسولؐ سے تعبیر کیا ہے جو کمال اتحاد و تعلق  
 پر آنحضرتؐ کے جناب ختمی مرتبت کے دلالت کرتا ہے اور اُس حدیث کی صحت کو انتہائی حدوثق کو پہنچاتا ہے  
 جو آنحضرتؐ نے فرمایا ہے خلقت انا و علیؑ من نور واحد میں اور علیؑ ایک ہی نور سے پیدا ہوئے ہیں  
 اور جبکہ علیؑ ابن ابیطالبؑ یہ مرتبہ پیش خدا ہو کر وہ پیش رسول خداؐ نفس بول خدا میں ہوں تو بھر کوئی  
 دوسرا شخص کیونکر آپ کے مقابل میں فضیلت یا ترجیح پاسکتا ہے چنانچہ اسی امر کو غور رکھ کر شیعہ کے وہ  
 جبکہ اپنے ارحمیت پر دلیل پیش کی ہے تو بخدا اور دلائل کے یہ بھی دلیل پیش کی کہ ائمتہ کرام علیہم السلام  
 یکم اصغر علیؑ رسول اللہؐ من جن جنہ و انبا و انبا و نسا و نسا و فیہ قیام و اہم  
 ریحانہ الموقوتۃ ۲۲ بیوی پس اگر کسی کو امامد بول ہونے یا خسر ہونے سے کچھ شرافت ہو سکتی ہے  
 تو نفس رسولؐ ہونے سے وہ شرافت و فضیلت ہو سکتی ہے جو جبکہ باہر کوئی فضیلت عقل بشری میں نہیں  
 آسکتی۔ کہا نفس رسولؐ دیکھا امامد یا خسر۔

۱۔ یہ بھی معلوم ہے کہ جناب امیر المؤمنین علیہ السلام بہت سارے کے کہ نفس ہول پا معصوم بھی ہیں۔  
کیونکہ جناب ساقی باہتمام معصوم ہیں اور یہ ممکن کہ نفس احد کا ایک جزو معصوم ہوا اور دوسرا  
غیر معصوم اور ظاہر ہے کہ جو معصوم پر وہ غیر معصوم سے ہزاروں اشراف و فضل ہے۔

۷۔ جبکہ آپ نفسِ سول ہوئے تو اگرچہ غفلتِ اسغفر کے بعد کسی کو ہو سکتا ہے تو صرف آپ ہی کو نہ غیر کو کیونکہ مثلِ سول کے موجود ہوئے گھٹیا چیز کے آدمی کو بھی قائمِ تعالیٰ سول ملحق نہیں کہہ سکتے۔

ملا یہ بھی معلوم ہوا کہ جس قصہ و مشاجرہ ختمی مرثیت میں موجود تھو وہ سب علی ابن ابیطالب میں بھی  
موجود تھو کیونکہ ہر جیب فرمودہ خدا تعالیٰ آپ نفس رسول میں البتہ مضبوط کی گئی چونکہ خدا تعالیٰ  
نے بعد آنحضرت کے فرمادی ہو اس لیے کوئی شخص بعد آنحضرت کے بنی نہیں ہو سکتا اور خود آنحضرت نے  
بھی صریح فرمادی ہو کہ یا علی البتہ منی بمنزلہ ہارون بن موسیٰ الاذن ابی ہدی - پس سو اُس شخص کے  
جو بد میں خابجی مستثنی ہو گیا ہو تمام قصا کا ثبوت آپ کے لیے اس آیت کے رو سے ہوتا ہو۔

وہی وہ مطلب ہے جو کہ امام فخر رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے اور جسے بیشتر لوگوں نے اپنی اپنی کتب میں نقل کیا ہے چنانچہ صواعق محرقہ میں ابن حجر مکی نے کہ ذکر ان اہلبیتؑ یہاں نہ فی غصۃ اشیاء علیہ السلام قال سلام علیک ایھا ابی وقال سلم علی آل نبین وفي الصلوة علیہ وسلم فی الشہدۃ وفي الطلوع والامساء قال علیہم السلام وفي التیمم الصلوة وفي تحبۃ قال تم قل انکم تمجسون مشۃ فاتبعونی بحسبکم ثمہ وقال قل لا اسئلكم علی احب الی الامورۃ فی القرآن

حضرت غزالی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ رسول کی اہمیت پانچ چیزوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سلام میں کہ آنحضرت کو تو فرمایا السلام علیک ایہا النبی اور اہمیت کی نسبت فرمایا سلام علی آل نبین۔ اور وہ میں کہ آنحضرت اور اہمیت دونوں پر ہر نماز کے نشہد میں کہنا واجب ہے۔ اور مطلب ہے امام شافعی نے یوں نظم کیا ہے۔

فَمَنْ مِنْكُمْ اتَّبَعَ مَا فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ  
مَنْ لَمْ يَسْلُكُمْ لَأَعْلُوا لَهُ

یا اہلبیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کفاحکم من عظیم غمض انکم

صلہ طہارت میں چنانچہ آنحضرت کی سنت فرمایا۔ طہ یعنی اسے طہرا اور پاک (مقدس) اور  
 اہلبیت کی سنت فرمایا۔ وعلیہم السلام اور حدیث کے حرام ہونے میں جو جملہ آنحضرت پر صدقہ  
 فیروز کے لینا حرام ہو اور وسیع صدقہ اہلبیت رسول پر بھی حرام ہو۔ یہ محبت میں چنانچہ آنحضرت  
 کی سنت فرمایا ہو قل ان تموتن انشدنا تموتن بحکم اللہ بیواؤ رسول کہد مسلمانوں سے کہ اگر تم  
 یہ چاہتے ہو کہ پروردگار کا عالم تم سے محبت رکھے تو میری پیروی کرو کہ خدا تعالیٰ تم سے محبت رکھیں  
 اور اہلبیت کی سنت فرمایا ہو قل لا اسئکم علیہ جزا الا اللہ فی القرب۔ اور رسول کہد مسلمانوں سے  
 کہ میں اس تبلیغ رسالت کا کوئی معاوضہ نہیں مانگتا ہوں مگر صرف یہ کہ میرے قرابت داروں سے  
 محبت۔ امام رازی نے تو صرف پانچ چیزوں میں اہلبیت طاہرین کی مسألت آنحضرت کے بیان  
 کی ہے۔ لیکن شیخ زین الحسنہ ابو محمد احمد بن محمد بن علی عامی نے کتاب زین العتی میں لکھا ہے کہ  
 آنحضرت اور علی مرتضیٰ کے درمیان بیسویں بیسویں شاپہ ہے۔ میں اذکوا اختصار کے ساتھ نقل کرنا ہر  
 اول خلقت طہیت میں چنانچہ آنحضرت نے اپنی سنت فرمایا ہو خلقت من طیب الطین میں نہایت  
 پاک طین سے پیدا کیا گیا ہوں۔ اور حضرت علی مرتضیٰ کی سنت فرمایا کنت اما وعلیٰ خدا بن بری صبر  
 عزوجل قبل ان یخلق باربعہ عشر الف عام۔ میں ام علی دو خدا تعالیٰ کے حضور میں ایک صلیک صورتیں  
 تھے آدم کے پیدا ہونے سے چودہ ہزار برس پہلے۔ دوسرے اخوت و قرابت یعنی جملہ خدا تعالیٰ  
 نے علی ابن ابی طالب کو رسول اللہ کا اخ و قریب بنایا اور وسیع اور کثیر اور قریبی رشتہ دار چنانچہ عامی  
 کہتے ہیں اخو فی بنی محمد بن احمد با ستادہ الی ابی احمد قاسم حدیثی علی ابن موسیٰ الاصم عن ابیہ عن  
 آتائہ عن علی کہم اللہ وجہ ہم قال قال رسول اللہ اذا کان یوم القیامت نودی من بطنان العرش ثم  
 الاب ابوک ابراہیم وحم الاخ اخوک علی۔ یہ تو وہ اخوة ہر جو خدا تعالیٰ نے ان دو نور بنو گدو کے دینا  
 قائم کی ہو اور اسی کے مشابہ اور ایک اخوة ہے جو دنیا میں خوابے ساتھ جگنے اپنا ام علی مرتضیٰ کے  
 درمیان قائم کی اور وہ اس وقت ہوئی جبکہ آنحضرت نے مدینہ میں پہنچ کر اپنے اصحاب کے درمیان  
 دو آدمیوں میں سینہ اخوت جاری کر کے ایک کو دوسرے کا اخ یعنی شریک و معاون و مددگار و نگران حال

و چارہ جو بنایا تھا مگر علی ابن ابیطالبؑ کبھی کسی اور صحابی کو نہیں بتایا بلکہ ان کے اہل و عیال میں سے  
 اخوت کو جاننے فرما کر یہ ثابت کیا کہ اخوة انہیں دو نو آدمیوں کے درمیان پرکھتی ہے جسکی مزاج  
 طباہیچہ - اغازہ - افلاق اور خصوصیت ایک سے ہوں۔ لیکن چونکہ علی ابن ابیطالبؑ کا مزاج اور ان کی  
 طبیعت اور ان کے اخلاق و عادات و خصوصیت سے کسی اور کو مشابہت نہ تھی سو آپ آنحضرتؐ کے اس بیٹے  
 آپ کے الکاف خود اپنی خوش قرار دیا کیونکہ جلیل وہ درخشاں ہے پیدا ہوئے تھے یہ بھی فرزند اسے  
 پیدا ہوئے جلیل وہ صوم و طاہر ہوئے اور جلیل یہ بھی جلیل وہ عالم علم لدنی تھے یہ بھی تھے۔ جیسے وہ صاحب  
 خلق عظیم تھے یہ بھی تھے۔ اور علی بن ابیطالبؑ تمام اوصاف میں متحد تھے جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا۔ لہذا  
 مندرجہ تھا کہ الکاف صیغہ اخوت سوا آنحضرتؐ کے اور کسی کے ساتھ جاری نہ ہوتا اور ایسا ہی ہوا بھی  
 عامی لکھتے ہیں اخبرنی محمد بن زکریا باسنادہ الی الحجج بن عمر قال فی رجل من اصحابہ محمد بن علی ترشح  
 عیناہ فقال یا رسول اللہ اخیث بین اصحابک لم فرخ بینی دین احد فقال استأخنی فی الدیاء و ما تعرف  
 بعز محمد بن زکریا نے اپنی سند سے حجج بن عمر تک سند پہنچا کر یہ روایت کی کہ جناب صاحب ابوالحسنؑ کے  
 درویشا اخوت قائم کی اور مجھ کو کسی کافؑ نہ بنایا تو آپؐ فرمایا تم میرے درویشا و اخوت میں۔ نیز  
 یہ روایت بھی ہے اخبرنی محمد بن احمد باسنادہ الی عبد اللہ بن عمرو بن عاص قال قال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ او عوالی اخی فارسلوا الی ابی بکر فدخل علیہ فسلم علیہ فاجابہ فقال ارسل الی  
 رسول اللہ فسلم علیہ الیہ الکلام فرجع ابوبکر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخی فارسلوا الی عمر بن خطاب  
 فسلم علیہ فاجابہ فقال ارسل الی رسول اللہ فسلم علیہ الیہ الکلام ارسلوا الی اخی فارسلوا الی عثمان فدخل  
 علیہ فسلم فاجابہ فقال الی بنی اللہ فسلم علیہ الیہ الکلام فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی فسلم علیہ فاجابہ  
 الا ابیطالبین فارسلوا الیہ فدخل علیہ علی ابن ابیطالب فسلم علیہ فقال الی بنی اللہ فقال نعم فویہا و وجہا  
 الی الخلیفہ و رد علیہا ثوبا فاسر الیہ و انکس محبوبون و راد ابابہ فخرج علی فقال لا جمل من الناس  
 و ستر لیک بنی اللہ قال نعم اشر الی العت باب فی کل بابا لک باب فقال لعل من الناس  
 و عقلت یا علی قال عقلت و عقلت قال فما اسواء الذی فی القم قال ان اللہ یقول و جملنا ایل الہ

آیتین کو نمازہ لکھیں و جلتا آیتہ النہار بصیرۃ فقال الرسل الذی سار عقلہ یا علیؑ  
 اس مضمون کے اور بہت سی حدیثیں احادیث و میر کی کتابوں میں موجود ہیں جس کا ہی چاہو وہ دیکھ سکتا ہے  
 اس اخوت کا شرف وہ شرف ہے جس پر جناب امیر علیہ السلام خود غرور فرماتے تھے آپ کے اشعار اس بات کی  
 دلیل ہیں۔

محمد ابنی اغی و صہری	و حمزۃ سید الشہداء و عمتی
و جعفر بن الذی جمی و یسی	یظہر مولانا کہ ابن امی
و بنت محمد سکنی و عری	مخلوط لہما بدی و لمی
و سبط احمد ابناؤ نہا	فن منکم نہ ہم کہ سہمی
مستقبلکم الہ اسلام طرا	عفا ما لبنت اوان صلی
دما ان زکات خیر ہم سیفی	الان ذل الاسلام قوی

لیکن اس مقام پر یہ سمجھ لینا ضروری ہو کہ آخوت سے کیا مراد ہو اور آنحضرت نے جو علی کو آخ  
 فرمایا اس کا کیا مطلب ہو۔ واضح ہو کہ "اخ" کے لغوی معنی تو بھائی کے ہیں جب دو شخص ایک  
 ماں باپ یا دو ماں ایک باپ یا دو باپ ایک ماں سے پیدا ہوئے ہوں اور ان کو آخ کہتے ہیں  
 پہلے کو آخ حقیقی دوسرے کو آخ علاقائی۔ تیسرے کو آخ اخلاقی کہتے ہیں۔ پس اس معنی سے تو  
 بیان اخوت مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ جن اصحاب کو در بیان اخوت قائم کی گئی تھی وہ آپس میں قسم کا  
 رشتہ نہیں رکھتے تھے اور نہ آنحضرت صلی علیہ وسلم اور علی ابن ابیطالب کے در بیان اس قسم کی قرابت  
 تھی بلکہ اکثر اصحاب باطل غیر فریضے کوئی کسی قوم و قبیلہ کا کوئی کسی قوم و قبیلہ کا علی بن ابی طالب  
 اور علی علیہ السلام چچا زاد بھائی تھے جس کو عربی زبان میں ابن عم کہتے ہیں۔ نہ آخ۔ لہذا معلوم ہوا  
 کہ جس معنی سے اصحاب در بیان اخوت قائم کی گئی یا امیر المؤمنین اور رسول خدا کے در بیان اخوت  
 ہوئی وہ اس معنی سے قطعاً کوئی معنی نہیں رکھتی ہے۔

اور وہ یہ ہو کہ جلیج آخ اس قسم کے بھائی کو کہتے ہیں جسے اور بیان کیا گیا ہو اور جلیج مدگار حسین





برساتی و ولایت جبری ظہور یا رسول اللہؐ فہم اللایات فی علی خاصہ قال بل قیہ دل اور مصافی الی  
یوم النقیامت قالوہ نہ تم ماکل علی اخی دلدلی دوستی دول کل یومن جبری تم ابی الحسنؑ تم الحسنؑ  
تم التسعة من ولد الحسنؑ القرآن ہم دہم مع القرآن ابنا قوتہ و ابنا قہم علی یرو علی الخوص - اینا بیچ  
المودعہ پاپ بیڑہ ص ۳۷۷

خلاصہ یہ کہ اخوة بڑا منہجیکہ اور مکمل ہم سنی دہی اور خلیفہ اور امام کے ہے اگر آدمی ذرا غور کرے تو صرف  
ہی پیشیں اسکی ہدایت کیہ اسلے کافی ہرکتی ہیں اور تباہکتی ہیں کہ صرف جناب علی امیر المؤمنین علیہ السلام  
ہی خلیفہ بافضل اور جانشین جناب رسول مقبول کہتے۔ لیکن افسوس تو یہ ہو کہ لوگ فرمودہ جناب  
رسول خدا کی کچھ پروا نہیں کرتے اور اپنی رائے کے عقیدے اور باپ دادا کے خیالات پر  
جمے ہوئے ہیں خواہ وہ غلط کیوں نہ ہو۔

تیسرے عمر و مدت زندگی میں آنحضرتؐ و علی ابن ابیطالبؑ میں مساوات تھی۔ صاحب بن العقی  
کہتے ہیں فان البیئ خضع من اللہ نیا و ہا بن ثلث و شین بسنتہ کا ذکر وہ اصحاب المعازی و المتواہج  
مرفوف و الک فی کتبہ و کذا لک لریضہ رضوان اللہ فی اعداؤہ آو۔

چوتھے استحقاق سے جو بپاں کا قسط ہوتا تو لوگ آنحضرتؐ سے خواہشمند ہوتے کہ آپؐ ان کے لیے  
طلب باران کریں ہیں آخیا نیانی سے طلب باران کرتے اور حضرت کی برکت سے لوگ قحط سے امان پاتے۔  
جیسا کہ وہی ہو کہ ایک اعرابی آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوا جبکہ آپؐ مدینہ میں اپنے اصحاب کے ہمراہ  
تشریف فرما تھے۔ اور عرض کی کہ ایتناک یا رسول اللہؐ و ما ترکن بیڑا یروا و لا صعبا یصلنکم۔ اور بعضوں نے  
یہ بھی ہدایت کی ہو کہ اعرابی ذکر کرنے پر اشعار اٹھا دیکھے۔

ایتناک و اعذرا ویدی ہا ہا	و قد نکت ام ایسی من لطف
و امی کجیہ اضو با ستقامتہ	من المرح ہونا ما میر و مکی
و لایشی ما یا کل انکس عندنا	سوی الخنظل العامی و صحر ہنلی
فیس لنا الا الکب قرارنا	و این خزار النال لا الی المرسل

جبکہ حضرت نے یہ اشارے اس قدر دے کر بیش مبارک آئینوں سے تر ہو گئی پھر اس شان سے  
 آئے کہ روئے مبارک میں پرکھتی جا رہی تھی اور میسر جاکر حمد و ثنائے الہی بجالائے۔ پھر کہا  
 اٹھو اسٹافٹا عیشا غدا طبقا حاجا غیر اہل بنا فاعیضنا بکبار بالضعف وجنت بہ الزرع دخی  
 بہ الامن بعد موتہا کہ ایک شخص جو ابھی بچہ دعا آپ کی ختم ہوئی تھی کہ آسمان پر ابر عیلا  
 ہو گیا اور اس قدر منہ پر سا کہ صحران نشین فریاد کرتے آؤ کہ المفاق المفاق یہ شکر آنحضرت  
 جناب باری میں عرض کی جو الینا لا علینا ہں ابر پانگندہ ہو گیا کیونکہ عزت پوری ہو چکی تھی  
 یہ دیکھ کر حضرت نے فرمایا لیس ابیطالب لکان جفا حضرت عینا من غشتہ فی قولہ ابو طالب  
 کو خدا جزا آخر دے اگر وہ اس وقت زندہ ہوتے تو اس کیفیت کو دیکھ کر ادن کی آنکھیں خشک  
 ہوتیں کون ہو کون ہے جو ان کے اشعار کو میرے سامنے پڑھے؟ اس وقت علی ابن ابیطالب  
 نے آنکھ پر شر جناب ابوطالب کے پڑھے۔

و ابھی بستی انعام بوجہ	رجع الیامی عصمت لار اہل
میلو نہ ہلاک من انی شرم	فہم عندہ فی نعمتہ و فواہل

علیٰ ذہ القیاس علی مرتضیٰ رضوان اللہ علیہ نے ہی طلب باران کیا ہو کہ آپ کی دعا کی  
 برکت سے منہ پر سا ہو چنانچہ عامی کہتے ہیں ہوی لنا جعفر بن محمد عن ابیہ عن جدہ قال سمع  
 الی علی ابن ابیطالب کرم اللہ وجہہ قوم فقلک الیہ کلمۃ الطریق قالوا امیر المؤمنین اوع بنا بدعایت  
 فی الاستقاء فدعا علی ابن ابیطالب الحسن والحسین فقال لعمر بن اوع بدعاری فی الاستقاء فقال الحسن  
 اقصمہ ذکر دعاء بلغظہ ثم قال لعمر بن اوع بدعاری فی الاستقاء فقال الحسن اقصمہ علی الخیرات الحمد  
 فافترسنا من دعائنا حتی صلب اللہ علیہم المار حبتا۔

پانچویں اہم عہدہ ہر قد چنانچہ خدا تعالیٰ آنحضرت کی سبت فرمایا ہو دائہ لما قام عبد اللہ یہ عہدہ  
 (اور جبکہ خدا کا بندہ محمد اُس سے دعا کرنے کھڑا ہوا) اور نیز فرمایا ہے وان کنتہ فی ربنا زلتنا علی  
 عبدنا (اور اگر تم شک کرتے ہو اُس کتاب سے ہے ابن محمد پر نازل کی) نیز فرمایا سبحان الذی انزل

بعدہ بیڈا الی السجد الخرام الی السجد الحسنی لہا کہ ہر وہ عبادت کہ وقت لے گیا اپنی بندگی سجدہ کرام سجدہ حسنی  
یہ عبادت کا وہ عصب تھا جس سے آنحضرت بیدار ہو جاتے اور فی الواقع یہی ایسا ہی ہونا چاہیو تھا۔  
کیونکہ اگر مخلوقات الہیہ اور ذات الانفس یہی اس کے بند ہیں لیکن جو اس شخص میں کیفیت اور الفت  
وہی شخص جان سکتا ہے جسے خدا تعالیٰ کے بند سے جو نیک شرف حاصل ہے گویا اس خطاب سے  
یہ بات ظاہر ہو گئی کہ آنحضرت نفس کے بند سے نہ تھے نہ کے بند سے نہ تھے دین کے بند نہ تھے۔  
حب اناس کے بند سے نہ تھے۔ جلیل لوگ ان چیزوں کے بند بن جایا کرتے تھے بلکہ خاص خدا کے  
اور اسی سے تعلق رکھنے والے بند سے تھے۔ نیز سرور ہونیکل یہ وجہ تھی کہ اس خطاب سے آپ کو  
اطمینان ہو گیا کہ جلیل عینی کے بعد ان کی امت سے انہیں خدا یا خدا کا بیٹا کہا جائے کہ ایسا  
میری امت کے لوگ کہیں گے۔ علیٰ ذلک القیاس امیر المؤمنین بھی اس خطاب سے بہت سرور و شادمان  
ہوتے تھے چنانچہ عامی کہتے ہیں فکذا الکلمۃ فی حقہ ان اللہ علیہ فی نسبتہ عبد اللہ و علی  
الفرقة الخالیۃ۔ پھر لکھتے ہیں ہدیٰ عن محمد بن یحییٰ باسنادہ الی علی قال انا عبد اللہ و  
اخو رسول اللہ وانا الصدیق اکبر وبقولہ عبدی واکاذب۔ نیز محمد بن اسحاق راوی ہیں کہ علی ابن  
ابیطالب نے فرمایا میں عبد اللہ ہوں اخو رسول اللہ ہوں اور میں صدیق اکبر ہوں نہ کہ بیگ  
اُس کو میری بعد مگر کاذب۔ نیز میرے سوا جو کوئی اپنی شہادت صدیق کا لقب دیکے وہ چڑا ہے  
ہو گا۔ حضرت کے خوش ہونیکل یہی وجہ تھی کہ غلط تعبیر سے فرقہ غالب کی رد ہو جائے کہ خدا کا  
تھے عفو مغفرت چنانچہ خدا تعالیٰ نے آنحضرت کی نسبت فرمایا لیغفر لک اللہ ما تقدم من  
ذنوبک ما تاخر (تا کہ غفیر اللہ تبارک و تعالیٰ است و تو کے گناہ) خواہ وہ مقدم ہیں  
یا مؤخر اور جناب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب کی نسبت فرمایا ان اللہ باہمی کہ فی ذلک  
غفر لکم عامۃ و غفر علی ماحتہ یعنی مدد فرما آنحضرت نے فرمایا ایسا انکس آج خدا تعالیٰ نے  
نہ پر مہمات کی پس تمہیں عفو و اہ علی کو خصاً بخش دیا۔

تساوی اذن و اعلیٰ خدا تعالیٰ نے رسول اللہ کو اذن خیر کا خطاب دیا ہے۔ چنانچہ فرماتا ہے

بتوں پر اذن بیعت نہیں کہتے ہیں ہمارے رسول کو کہہ اذن (کان ہی کان ہی پہلے بڑے سب بتا ہی قل اذن خیر لکم) اور رسول کہہ کہ میں محض اذن نہیں ہوں بلکہ اذن خیر ہوں تمہارے واسطے اور علی ابن ابیطالب کو اذن واعیہ کا خطاب دیا اور فرمایا و قیبا اذن الیم چنانچہ عامی کہتے ہیں اخبرنا محمد ابن ذکریا بن شاذان عن ابی الدنیا المسمی قال سمعت علیا یقول لما نزلت ہذہ آیۃ و یصحبنا اذن واعیہ قل لی رسول اللہ سالت اللہ عزوجل ان یجعل لک اذنک یا علی۔ یعنی مجھ کو خبر دی محمد بن ذکریا نے اپنا استاد ابوالدنیہ مسمی سے اُس نے کہا کہ میں نے علی سے سنا فرماتے تھے کہ جب آیۃ و یصحبنا اذن واعیہ نازل ہوا تو مجھ سے فرمایا رسول خدا نے کہ میں نے خدا سے درخواست کی ہے کہ یہ صحت میز اذن واعیہ خاص تمہاری ہی بیٹے ای علی قرار دی۔

آٹھویں حفظ و صحت۔ چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اہل البیت و یطہرکم تطہیرا جس میں آنحضرت اور علی ابن ابیطالب و صاحب فاطمہؑ و حسینؑ و علیہم السلام کے شریک عصمت و طہارت ہیں (چنانچہ بہت تفصیل سے آئندہ معلوم ہو گا)

نویں امر و اطاعت۔ یعنی جس طرح کہ خدا تعالیٰ نے اطاعت رسول کو اُست پر فرض کیا ہے اور علی علی ابن ابیطالب کی اطاعت کو بھی اُست پر لازم فرمایا ہے چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہوا ہے من یطع الرسول فقد اطاع اللہ جو کوئی رسول کی اطاعت کرے اُس نے خدا کی اطاعت کی۔ ابوذر نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا من اطاعنی فقد اطاع اللہ و من عصانی فقد عصی اللہ و من اطاع علیا فقد اطاعنی و من عصی علیا فقد عصانی۔ جو میری اطاعت کی اُس نے خدا کی اطاعت کی اور جس نے میری مخالفت کی اور خدا کی مخالفت کی۔ اقول۔ اگر اس اطاعت کے معاملہ میں علاقہ عامی آیۃ الطیمو اللہ و الطیمو الرسول و اولی الامر منکم سے دلیل پیش کرتے تو زیادہ مناسب تھا۔ دسویں ایذا و محنت۔ یعنی جیسے رسول اللہ کو ایذا پہنچانی حرام ہے اور جیسے علی ابن ابیطالب کو ایذا پہنچانی حرام ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ ان الذین یؤذون اللہ و رسولہ نعیم اللہ



امت کے ثواب عطا فرمائیں گے۔ اور جو کوئی اس کے دل و بدن و زبان سے محبت رکھو اُسے خدا تعالیٰ اس تمام امت کا ثواب عطا فرمائیں گے۔

اس طرح کی اور بہت سی باتیں ہیں جنہیں مامی نے نقل کیا ہے۔ اور علامہ شوہر نے انہیں جامع القرآن میں جمع فرمایا ہے۔

تبرہیں خلاف و مخالفت ہے۔ چنانچہ رسول اللہ نے فرمایا ہے یا علی من فارقتی فقد فارقت اللہ ومن فارقت اللہ فقد فارقتنی۔ یا علی جس نے مجھ سے جدائی اختیار کی، اُسو خدا سے جدائی اختیار کی۔ اور جس نے تم سے جدائی اختیار کی اُس نے مجھ سے مخالفت کی۔

چودھویں سبب دشم ہے جو جس نے علی کو سب کیا اُس کو گویا رسول اللہ کو سب کیا اور بالعکس چنانچہ ابو حنظل سے مروی ہے۔ بقول مجتہد وانا غلام فاذلک اس حق و احد فاجتہم فہم علی ام سلمہ صحت

توں یا شیش بن رہی فاجابہا رجل من غلظ لبیک یا اماء و قالت ایست رسول اللہ فی نادیک قال وانی ذاک قال فعلی ابن ابیطالب قال انا النول شیش قالت فانی صحت رسول اللہ من سب علیاً خلفہ سببی ومن سببی فقد سب اللہ وہ کہتا ہے کہ میں نے ایک سال حج کیا تو آدمیوں کو دیکھا کہ مجمع کیونم نے جارہے ہیں۔ میں بھی ان کے پیچھے چل رہا ہوں سب وہ لوگ ام سلمہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو میں نے ام سلمہ کو کہتے ہوئے سنا کہ ای شیش بن رہی تو ایک شخص کو پس پشت سے سنا کہ کہتا تھا بیک یا اماء و جناب ام سلمہ نے فرمایا کہ تمہاری مجلس میں رسول خدا کو سب کیا جا رہا ہے (گایاں دیکھتی ہیں) اور جواب دیا کہ یہ کہاں ہوتا ہے تو انہوں نے کہا کہ علی ابن ابیطالب (دیکھو ان کو سب کیا جا رہا ہے) اُس کو کہا کہ میں تو کہہ رہا ہوں کہ "وتم سلمہ نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص علی کو سب کرے اور گویا مجھ کو سب کیا اور جس نے مجھ کو سب کیا اُس نے خدا کو سب کیا۔

پندرہویں سبب درخت (سڑکری و سرہندی رتبہ) جس طرح جناب سائنات کی سیادت کا خطاب ملا اور یہی جناب میرا الوین علیہ السلام کو یہ خطاب ملا۔ پروردگار عالم نے انہی دونوں کو سب فرمایا ہے۔

یٰسین والقرآن الحکیم جز اسے یہ قسم قرآن حکیم کی ہے اور نیز جنابے ساتھ ہے اذاجوار  
 ساجدہم اذاجوار ودر شریعہم اذاجوار ولامہم اذاجوار اور ہم مجلس من الرب تعالیٰ اذاجوار واکظم فیضی  
 فافصح فیضی واصل فیضی ہے اور جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کی نسبت ابن عباس سے مروی ہے کہ  
 ان ابی بنی نظر الی علی فقال انت السید فی الدنیا والاخرۃ من احبک خدا جہن من الشکک فیما فیضی  
 سولہم اولویت اور احببتہ۔ جس میں نبی وعلی مساوی ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ان اولی الیک  
 براہیم للذین اتبعوہ وذا ابی بنی حضرت ابراہیم کے ساتھ اولویت رکھنے والے بیشک وہ لوگ ہیں جنہوں نے  
 ادنیٰ تبت کی اور نیز یہ نبی لہی اوں کے ساتھ اولویت رکھتا ہے (نیز فرماتا ہے) ابی بنی اولی  
 بالمؤمنین من انہم یہ نبی تمام مؤمنین کے جانوں سے اولیت رکھتا ہے اور رسول خدا نے فرمایا  
 آیت کے نزول کے بعد ان اولی کل مؤمن و مؤمنیہ فرمایا۔ علی بن ابی القاس امیر المؤمنین علیہ السلام  
 کی نسبت رسول خدا نے فرمایا ہوا ولی الناس کلمہ بعدی۔ چنانچہ اس حدیث سے واضح ہوتا ہے  
 جسے عامی نے نقل کیا ہے عن وہب بن جزمہ قال صحبت علی بن ابی طالب کتہ فرأیت من بعض ما کتہ  
 لئن صحبت الی رسول اللہ لاکونک قال فلما صحبت لعلی بنی فقلت انی رأیت من علی کذا فقال  
 لا تقل هذا علی و ہوا ولی الناس کلمہ بعدی۔ (مذکور فی کتاب الوجہان لابن حبان)  
 تشریحیں سولہ اولویت میں دونوں کو مساوی ہیں چنانچہ عامی کہتے ہیں قال ابی بن کنت  
 سولہ علی سولہ۔ وعن عبدالرحمن بن ابی سہل قال لشد علی النکس رسول اللہ یقول  
 من کنت سولہ فان علیاً سولہ اللہ وال من ولایہ وعاد من عادہ فقام اثنا عشر یرایہ فقالوا  
 مشہد انما سمعنا رسول اللہ یقول لست اول بالمؤمنین من انہم قال فقلنا لی قال فہم من کنت  
 سولہ فہذا علی سولہ اللہ وال من ولایہ وعاد من عادہ۔

اٹھارویں لوا اور رایت۔ چنانچہ حذیفہ بن یمان سے مروی ہے۔ قال اصحاب النبی یا رسول اللہ  
 ابراہیم خلیل الرحمن صلی علیہ وسلم ورجو دوسری کلمہ اللہ علیہما فاعطیت انت قال دلہا دم کلہم  
 تحت رایتی وانا اول من افتح لہ باب الجنۃ۔ آنحضرت کے اصحاب نے عرض کی اے رسول خدا ابراہیم



خلیل اللہ تو خلیل الرحمن ہیں اور حضرت عیسیٰ کلمۃ اللہ اور روح اللہ ہیں۔ حضرت موسیٰ سے پہلے وہ عالم نے کلام کیا آپ پہ بتائیے کہ آپ کو وہاں سے کیا ملا۔ فرمایا کہ اولاد آدم کے سب میرے ہی ولد (جہنئے) کے نیچے قیامت کے دن رہیں گے اور میں پہلا وہ شخص ہوں کہ جبکہ بڑھت کا روزہ کھرا جائیگا۔

نیز مخاک بنی مزاحم سے مروی ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ میں قیامت کے دن اسلحہ آؤنگا۔ کہ ابو بکر میرے داہنے طرف ہونگے اور عمر بنی طرف اور عثمان پیچھے ہونگے اور علی میرے ساتھ ہونگے انیس کے پاس ولاد الحمد ہوگا اُسوز ولاد الحمد کے دو بھیرے ہونگے ایک ہیرا سندس کا ہوگا اور ایک ہیرا استبرق کا ہوگا۔ یہ سنکر ایک اعرابی اُٹھ کھڑا ہوا اور عرض کی کہ علی کہ ولاد الحمد کے اُٹھانکی طاقت ہوگی۔ آچھ فرمایا کس طرح طاقت نہ ہوگی۔ حالانکہ او کو چھ خنجریں دی گئی ہیں۔ صبر و صبر کے مانند ہو اور جن مثل جن ہونگے اور قوت مثل جبریل کی قوت کے بیشک ولاد الحمد علی کے ہاتھ میں ہوگا۔ اور تمام خلائق اُسوز میرے ولاد کے نیچے ہونگی۔

اقول اس روایت میں یاد بخیر تین یادوں کو یہی نہیں دیا ہو کہ وہ اصل یہاں صرف حضرت علی ابن ابیطالب کی فضیلت کا بیان مقصود تھا۔

انیسویں اولیت اور سبقت۔ جتنے جس طرح دین و مذہب میں جنابے ساقیاب کو اولیت اور سبقت کا درجہ حاصل ہے اویطح جناب امیر علیہ السلام کو بھی پروردگار عالم فرماتا ہے۔ قل ان صلواتی و نسی و عیای و صلاتی للہ رب العالمین لا شریک لہ و ہذا لک اُمرت وانا اول المسلمین کہہ دے رسول کہ میری ناز اور میری عبادت اور میری زندگی اور میری موت خدا ہی کے واسطے ہو جو تمام جہان کا پالنے والا ہو۔ جس کا کوئی حریف نہیں اور اسی کا ہر کوئی مکر دیا گیا ہو اور میں پہلا مسلمان ہوں۔ نیز ان سے مروی ہے۔ میں نے رسول خدا کو فرماتے ہوئے سنا۔ ان

لاول المسلمین تثنیٰ (یعنی لا رحن) من جمعت یوم القیامت ولا فخر ولا علی ولا الحمد ولا فخر وانا  
سید الناس یوم القیامت ولا فخر وانا اول من یدخل الجنۃ یوم القیامت ولا فخر۔ بیشک میں پہلا

آوی ہوں جو زمین سے نکلیگا قیامت کے دن گر بجے کوئی فخر نہیں اور مجھ کو لاوارحمد عطا کیا جائیگا  
اور کوئی فخر نہیں۔ اور میں قیامت کے بعد سید اس ہوں اور کوئی فخر نہیں اور میں پہلے وہ شخص  
ہوں جو جنت میں جائیگا اور مجھ کو کوئی فخر نہیں۔

علی بن ابی قیس مایر المؤمنین کی سنت روایت میں وارد ہے چنانچہ عامی نے ایک طے لانی روایت  
میں نقل کیا ہے کہ جنابے سالتا کے فرمایا: ویک بن زغینه عنی وانشاء اول بنی آدم یقعن  
راسه من التراب يوم القيامة یعنی۔ اور سلمان فارسی سے ہے روایت ہے کہ لو کہ وارد علی الخوض  
و لو کہ اسما علی ابن ابی طالب۔

جیوں صاحب مجب کا خطاب ہے کہ میں وہ بزرگوار سادی میں خدا تعالیٰ فرمایا ہے ماحا جکم  
بجنون یا یہ کہ ماضی صاحبکم و ما غوئے۔ ان آیتوں میں خدا نے ہول کو صاحب فرمایا ہے۔  
اور امیر المؤمنین کی سنت رسول خدا صلعم نے فرمایا: یا علی انت علی اللہ و مولیٰ رسولہ یا علی انت مولی  
و انما منک انت اخی و صاحبی۔

اکیسویں تفسیر بالشجر ہے۔ چنانچہ احمد القولین کی بنا پر خدا تعالیٰ قرآن مجید میں اپنی ہول کو  
شجر سے تعبیر فرمایا ہے۔ اور فرمایا ہے: یوقد من شجرة مباركة زیتونہ اور رسول خدا نے اپنے ام  
الہیت کی سنت فرمایا ہے: انما شجرة الہیة علی اعضائہا و فاطمہ زہرا و حسن و الحسین  
ثلاثا من اجنہم فلا یسئل لوانی يوم القيامة۔

بانیسویں تفسیر تفسیر طبرسی نے نام رکھے جانے میں مشابہت و مساوات ہے (جناب منہ ما درگاہی جناب  
ختمی آب صلوات اللہ علیہ علی آراہ طاب ہے مروی ہے کہ جب عمل قرار پایا آنحضرت کا تو ایک  
شخص آیا اور اس نے ہر مشابہت دی کہ انک مہکت بسیدہ الامت فاذا وضع ال الارض فقول  
اعیذہ بالواحد من شجرة کل ما سجدتم بحمدہ الخ و آیت تواس منک سرور و سید کے ساتھ  
عاطف ہوئی ہے۔ پس یہ بچہ پیدا ہو تو کہنا اعیذہ بالواحد من شجرة کل ما سجدتم بحمدہ رکنا۔  
عامی نے بانیسویں و مساوات یہ کہی ہے کہ جلیل آنحضرت کے والدین کا فرشتے اور آخر عمر تک ہم

نہ تھے اور عام کفر میں مرے۔ بیسویں جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کے والدین بھی کفر ہی میں تھے۔ مگر چونکہ  
یہ ایسی بات ہو جسے علمائے اہلسنت نے ہی جھوٹ اور غیبا کیا ہے۔ چنانچہ پہلی کی نسبت علامہ  
سیوطی صاحب تفسیر در مشورہ رحمہ اللہ نے صحیح الخلفاء نے چند رنگ اس بار میں لکھے ہیں کہ ابراہیم جناب  
رسالت اللہ کے سلم و باایمان دنیا سے گئے۔ اور دوسرے امر کی نسبت رسالہ اسنی المطالب فی نجات  
ابیطالب مطبوعہ مصر اور دیگر تحریریں متفیلہ میں موجود ہیں لہذا میں اس مقام پر نظر انداز کرتا ہوں۔  
یہ وہ تفسیریں ہیں مساوات و مشابہت کی ہیں جنہیں ایک زبردست عالم اہل سنت و جماعت نے لکھا ہے  
اور میں نے انہیں اس مقام پر نقل کیا ہے ورنہ ان وجوہ کے علاوہ اور بھی وجوہ مساوات و مشابہت  
ہیں جن کو علمائے کرام نے اپنی کتب میں وارد کیا ہے چنانچہ جناب علامہ انصاری نے باقرہ ترجمہ قدوة  
الوکباں مفتی سید محمد عباس رحمہ اللہ نے کتاب جامع القرآن میں ان وجوہ کے علاوہ سنائیس  
وجوہ مساوات و مشابہت کی تحریر فرمائی ہیں۔ جو چاہو وہ اس کتب محترم پر نظر کرے۔

### بیسویں آیت۔ (سورہ آل عمران)

واعتصم بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا۔ (سورہ آل عمران) خدا کی کسی کو سب ملکر مضبوطی قائم کرو اور آپس میں  
تفرقہ نہ ڈالو۔ جو کام مسلمانوں کا فرض ہے کہ مذہب میں اختلاف آمار پیدا کر لے۔ آپس میں جھوٹے ڈالیں  
بلکہ سب ایک ہی راہ چلیں۔ اور راہ کیا ہے؟ وہ وہی راہ ہے جسکو خدا تعالیٰ نے اس آیت جل اللہ  
عزوجل میں سے تعبیر کیا ہے۔

مولوی حمید اللہ بھٹل امرتسری اپنی کتاب ارجح المطالب میں تحریر فرماتے ہیں عن جعفر بن الصادق  
فی تفسیرہ اللایۃ انما قال عن جمل اللہ (الجزء الثانی) تفسیر دعا بن عمر بن الخطاب (بجو امام  
جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا جمل اللہ سے مراد ہم لوگ اہم اہمیت و اہم حق  
ہیں مثلاً ارجح المطالب چاپ لاہور۔ اس مطلب کو صاحب گنج نے اپنی یہاں کے بہت بڑے  
کمال مفسر ثعلبی اور علامہ ابن حجر کی کی صوفی محرف سے نقل کیا ہے۔

واضح ہو کہ کتاب صواعق محرقہ بن حجر کی مطبوعہ مصر میں ان آیات کے ذیل میں جن کا تائیل ہوتا

شان ائمہ ہدیہ کا طبیعت ظاہرین میں تسلیم کیا ہے۔ حضرت نے اس آیات کا اپنا وہاں خبر واقع ہوئی  
 چونکہ حضرت نے اس آیت کا نزول خاص ائمہ ہدیہ کی نسبت ان لیا ہے اور کوئی مدوح نہیں کی بلکہ  
 مع شیئی نایہ لطیف اپنی کتاب میں منبج فرمایا ہے لہذا اس سبب ہم ان کا کوئی عبادت جیسے نقل کر جائے  
 جس سے واقعیت اور حقیقت کا پتہ خوب واضح ہو۔

ابن حجر کہتے ہیں۔ اخرج السیوطی فی تفسیرہ (۱) و تفسیرہ (۲) عن جعفر الصادق رضی اللہ عنہ  
 ان قال نحن جبل اللہ قال اللہ و اسمہ جلیل اللہ جمیعاً و لا تغرقونہ و کان حیدہ زین العابدین اذا تلا  
 قرآن علی یا ایہا الذین آمنوا اللہ و کونوا الصادقین بقولہ عا و ط لایستعمل علی طلب الحق  
 اما ذنوب و الذین علی جہنم و ما تخلد المبتدعہ المکارون لائتہ الدین و الشجرۃ المبرورۃ  
 ثم یقول و نہ صعب ان یخزون فی تفسیر امرنا و اجتہادنا بالقرآن قتادہ بار اسلم و اسلمنا ثور الخیر۔

(ابن قال) قال من نفع خلق ہذہ الامم و درست اعلام ہذہ الملتہ و انت لائتہ بالفرقتہ و لا حلقہ  
 بکفر بعضہم بعضاً و اللہ تعالیٰ یتوب و لا یؤخر کا الذین مقرر و یقبلون عباداً جابرہم البینات من المؤمنین  
 یا ایہا الذین آمنوا و تاملوا حکم الی اہل الکتاب و انما رائتہ الیہ و مصابیح الدینی الذین اخرج  
 اللہ ہم علی عبادہ و لا یخرج الخلق سدی من غیر حجتہ صل عرفہم او تجہدہم الا من فزع الشجرۃ  
 المبارکۃ و یضایا صفوۃ الذین اذہب اللہ عنہم احسن و طہرہم تطہیر اور برہم من الآفات و انصرضہم  
 فی الکتاب۔ (صواعق ص ۹۱-۹۲)

کچھ افسوس ہو کہ علمائے اہل سنت ایسے ایسے معانین کو قابل اعتبار و صحیح سمجھ کر اپنی کتابوں میں  
 حجت کرتے ہیں اور پھر ان مطالب پر غور نہیں فرماتے۔ اور انہیں خیالات کو واپس لیتے ہیں۔  
 اس کلام کے بارود و حجت چھ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن حجر کو اسکی محنت کا نتیجہ ہے پھر لطیف  
 مقصد کلام نہ سمجھے اور اس کے مخالف کا دہندہ ہوئے۔ امام علیہ السلام کا یہ کلام من اول الی آخر  
 ثابت کرنا ہو کہ امامت اور خلافت متحدہ اگر کسی خاندان میں ہو سکتی ہے تو وہ ہمارا خاندان ہے اور اگر خلیفہ  
 الہدیہ ائمہ کوئی چھتو ہیں تو وہ ہم ہیں اور علامہ جبرئیل اس مطلب کو سمجھ رہے ہیں مگر ہر انسانی راسخ سابق پر

رہ کر خلفائے جاہلین کو خلیفہ بناتے ہیں۔

بالجملہ حاصل عبارت منقولہ کا یہ ہو کر قطعی نے اسکی تفسیر میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا ہم جملہ ائمہ خدا کی سی ہیں۔ بار خدایا فرماتا ہو۔ و اعصموا علی اللہ جمیع ولا تفرقوا۔ اسکی سی کو مضبوط تھا ہو، و تفرق نہ ہو، اس کے بعد علامہ ابن حجر مکی نے کہا کہ حضرت امام جعفر صادق کے دادا امام زین العابدین علیہ السلام جبے اٹھانی کا یہ قول یا ایہا الذین آمنوا تفرقوا و کوڑا صاعق من تفرقت فرماتے تھے تو ایک طوائف دعا کیا کرتے جس میں صادقین کے درجہ تک پہنچو اور عالی درجہ کے حامل ہونے کی خلاصہ درخواست کرتے اور اپنی نیکو اور جو امور کہ تفرق اندازہ بدعتوں نے اللہ دین اور شجرہ نبوت کی طرف منسوب کی ہیں، اسے بیان فرماتے تھے۔ اور پھر یہ کہتے تھے کہ وہ ذہب الاحرون الخ میو اور دیگر اشخاص نے ہمارے امیر کو تباہی کی (یعنی ہمیں مرتبہ خلافت سے علیحدہ کر دیا اور چہاں کو خلیفہ بنا دیا) اور آیات مشابہہ قرآنیکہ دلیل پیش کرنے لگے۔ اپنی اپنی رائے سے اسکی تاویلیں کیں۔ اور حدیث مروی (اور اس ائمہ سے روایت کی گئی ہے) پر تہمت لگائی (یہاں تک کہ آپ نے فرمایا) پس کس طرف، اس آیت کے پھیلے لوگ رجوع کرنے لگے حالانکہ جو اس مذہب کے علم و نشانات (یعنی ہدایت کرنے والے) تھے وہ سند اس پر لگے اور آپس میں ہمت سے تفرق ڈال لیا۔ (یعنی کہتے ہی فرقوں پر تقسیم ہو گئی) اور اختلاف پیدا کر لیا۔ ایک دوسرے کو کافر بتاتا ہو حالانکہ پہلے وہ گاہک عالم فرماتا ہو لا ینفک الذین تفرقوا و اختلاف من بعد ما جاہلتم ابینات۔ (تم ان لوگوں سے مانند ہو جاؤ جو پہلے تھے آپس میں تفرق اندازی کی اور دلیلوں کے آجانے کے بعد بھی آپس میں اختلاف کر رہے تھے۔) (جیسے یہ مورد نصیحت ہے) پس اب کون ہو جس پر حق خدا کی پہچاننے اور اہل کتب تک تاویل حکم کے باطل میں اعتماد کیا جائے۔

حالانکہ ائمہ دین کے فرزند اور تاریکیوں کے چراغ (یعنی امام برحق اور خلیفۃ اللہ مطلق) وہی لوگ ہیں جن کے ذریعہ سے خدا تعالیٰ نے، پیوستہاں پر حق نام کی ہوا و خلق کو بغیر حجتہ (اور امام باطن) کے ہل نہیں کیا (بلکہ ان جنہوں کو تم میں پیدا کر دیا ہو اور وہ اللہ دینی ہیں) کیا تم ان جنہوں اور ائمہ ہدیہ کو شجرہ مبارکہ

رسالت) اور یقیناً بزرگوار خدا کے علاوہ کسی اور کو پا سکتے یا جانتی ہو۔ جن سے کہ خدا نے ہر طرح کی برائی کو دفع کیا ہے اور خوب پاک ظاہر فرمایا ہے اور آفتوں (جہات و ارضی مغزق) سے او کو محفوظ رکھا ہے اور انکی محبت کو قرآن میں لازم و واجب بنایا ہے۔

حاصل یہ ہوا کہ امت کے علاوہ آپس تفرد کر لیا حالانکہ ہم اللہ دین اور ایمان راہ یقین جن کی شان میں آیہ تطہیر نازل ہوئی مروجہ ہیں۔ پس چاہیے کہ امت ہماری طرف رجوع کرے اور معاملہ دینی میں ہم سے مدلیں اور امر حقیقیہ کو ہم سے دریافت کریں۔ مذہب کہ زید و عمرو و بکر کو اپنا پیشوا بنائیں اور ہر دین کو خراب کریں اور ہر مذہب میں خلل ڈالیں۔

یہ خاصا حاصل کلام امام علیہ السلام کا جو بنیاد خلافت تیبہ و عدویہ و امویہ و عباسیہ کو منہدم کرنا اور اساس امامت خاندان علویہ کو محکم بنایا ہے۔ فستقر و اخیرہ صریحاً مضمون۔

### اکیسویں آیت (آج ۴ ع ۵ سورہ آل عمران)

و یحییٰ الدین آمنو و یحق الکافرین۔ اس آیت سے قبل یہ آیت ہے: و تکلم الایام نداء لہن اننا و یعلم الدین آمنو و یحق الکافرین۔ و یحییٰ الدین آمنو و یحق الکافرین۔

ان آیات میں ایضاً اوقات فتح و غلبہ و اقبال، کہ ہم گروہش یزید ہوتے ہیں لوگوں کے ہاتھ میں آج کسی کا غلبہ ہو تو کل کسی کا آج کوئی فتح منہ ہو تو کل کوئی سے اعتبار سے نیست ہرگز ظاہر اقبال + ایں کہو تر ہر زمانہ شتلاق باہر است + اور تاکہ ایمان والوں کے حال معلوم ہو جائے۔ کہ کون ثابت قدم ہے و کون بے صبر ہو کر دین کہو بیستہا ہے، اور تاکہ تم میں سے شہداء منتخب کریں۔ (جو احوال امت کے ناظر ہو سکیں) اور خدا ظالم کو پسند نہیں کرتا اور تاکہ ایمان والوں کو پاک کرے۔ اور کافروں کو شادی۔

ان آیات میں اس امر کو دکھایا ہے کہ دنیا بھل ہے آج ایک کے پاس کل دوسرے کے پاس اس سے غرض نیک و بد کا شمار ہو جاتا ہے۔ اور کہوئے کفر کا الگ الگ و کہانی و بجانا۔ اگر ایک حالت پر دنیا رہتی تو کبھی یہ حالت تیز نہ ہو سکتی۔

گردت ہی مست: گردی مردی

ایمان و کفر کا سیدر محبت و مرض تو گرمی و فقر حیات و موت ہوا ان تینوں جو حق پر انسان کا حال ہو جائیگا  
ہو جاتا ہو بہت ایسے لوگ ہیں جو فقر میں ایمان رہتے ہیں۔ اور دولت پر پہنچ کر بے دین ہو جاتے ہیں۔  
اسی طرح محبت و مرض موت و حیات کا حال ہے۔

پس زمانہ کے حالات کو گردش میں رکھنے سے دائمی ایجوکیشن برے الگ الگ متاثر ہو جاتا ہے  
اور بعض صحیح فقیہ کو امیر اور امیر کو فقیر بنانے کی ہے۔

اس جو قدر پر ایماندار حقیقی ایماندار رہتا ہے چاہے اس پر کوئی حالت گزرتا جائے اور جگہ سے بدلے ہو جائے  
اس وقت نبی و وحی کا انتخاب ہر حال کے نزدیک آسانی سے ہو سکتا ہے اور معلوم ہو جاتا ہے کہ کون ظالم  
ہے اور حق انتخاب نہیں اور کون با محبت ہے جو قابل انتخاب شہادت و نظارت امت ہے۔

اس میں وہ تمام رہنما آجاتے ہیں جن میں سلاطین جبر کی حکومتیں اور جن میں برقی ظلم کے منہ پر رہتے ہیں۔  
اس میں وہ زمانہ بھی رہا جس میں خدا کی محبت ظاہر رہی اور جس میں وہ زمانہ بھی چھوڑا جس میں خدا کی محبت ظاہر ہو گئی۔  
جسکی وجہ سے سیکڑوں دنیا کو بند کر دیا گیا اور کتنے ہی ایمان پر باوجود شاید عظیمہ کے  
قائم رہے سیکڑوں ظہر محبت میں مستقیم ہیں اور غیبت محبت میں گمراہ ہو گئے اور سیکڑوں ظہر محبت کے موقر  
تادرت راہ ہر ہے اور غیبت میں راہ مستقیم پر آگئے اور پھر وہ گمراہ عالم کا یہ قول پورا ہوا و لیخص  
الذین آمنوا الخ جو پاک ہوئے اور خدا وہ پاک ہی نکلتا۔ اور نہ پاک ہوئے اور اتنا بد و برباد ہوا۔

یہی وہ مطلب ہے جسے جناب سرور کائنات اشرف موجودات سید المرسلین خاتم النبیین رحمۃ اللعالمین  
ابوہدایت الخلیفہ امین سید اور اسے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی اس حدیث میں  
جو ذیل میں مذکور ہوتی ہے اسی آیت میں استدلال کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے کہ کتاب اللہ المرسلین  
میں شیخ محمد بن براہیم جو مینی خراسانی محدث فقیر شافعی نے اس حدیث کو لکھا ہے اور شیخ  
سلیمان قندوزی حنفی نے بیاض المودۃ ص ۳۳ میں نقل کیا ہے۔

عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ان علیاً و عیسیٰ و من ولدہ القائم منکم اللہ  
یسلمہ من قضا و عطا کما شئت ہذا ظہار۔ والذی یبسی بالحق بشیراً و نذیراً ان الٹین علی رسول

ہاتھی زمان غیبہ لاغیر من الکبریت الاحمر فقام الیہ الجابر بن عبد اللہ فقال یا رسول اللہ لتعالیم من ولدک  
غیبۃ قل اذ ولی یخص اللہ الذین آمنوا بحق الکافرین ثم قال یا جابر ان ہما من امر اللہ و من  
مر اللہ فایک و اشک فان اشک فی امر اللہ عزوجل کفرۃ جب تک مطلب یہ ہے کہ معبد بن جبرین  
عباس سے مروی ہے کہ اس منکر نے فرمایا بالضر علی میرا موی پر اور اس کے فرزندوں میں سے قائم  
مستطربہدی ہر گاہ جو زمین کو عدل و داد بھر دے گا جلع جو رطل سے بھری ہوگی قسم او کی جسو ہوگا  
بیشو و خیر بنا کر دیا ہوگا جو رگ کی امامت پر او کی غیبت میں قائم رہے وہ کبریت احمر سے بھی زیادہ  
کیا سب ہو گئے یہ منکر جابر اٹھے اور عرض کی کیا اذ رو لہذا آپ کے فرزند کی غیب سے ہوگی؟ فرمایا  
قسم پروردگار کی تاک پاک کرو اللہ ایمان و لو کو اور شاد کافروں کو

اس حدیث احمد آنحضرت کی آیت کو اس فقیر پر پڑھنے سے معلوم ہوا کہ آیت مذکورہ کو غیبت امام  
دوازده امام علیہ السلام سے تعلق ہے اور پھر دیکھا کہ عالم نے اسی زمانہ غیبت کے محل کو بیان کیا ہے اور یہ بھی  
و جمع ہو گیا کہ موسیٰ اول از خلیفہ با فضل علی ابن ابیطالب ہیں اور آخری خلیفہ امام مہدی مشطری علیہ السلام  
نیز معلوم ہوا کہ غیبت امام زمان پر ایمان لانا ہی ایمان ہے اور اس شک کو نہ کرے جس سے مشکل ہے وہ سلطان  
رہ سکتے ہیں جو کہ منہور حجت کی غیبت میں شک باقی ہے۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اس غیبت گزشتہ کا زمانہ ایمان کے حق میں بہت سخت ہو اور بہت کم لوگ ہو گئے  
جو حق و حقین ایمان پر قائم رہیں گے۔ چنانچہ آج ہی زمانہ ہے جس میں ہونڈہ ہونے سے خاص ہونے میں اور  
پاک متو ہیں اور امید ہے کہ آئندہ اس سے بڑا زمانہ آئے گا اور بیشن گری جناب ختمی مرتبت کی کمال  
طاہر پوری ہوگی۔

حق یہ ہے کہ امامت کے مسئلہ کو جلع قرآن مجید سے کیا ہوا جس طرح اول و آخر کے تمام مراحل کو  
طے کیا ہے اور نیز آنحضرت نے مختلف جملوں مختلف صیغوں میں ان آیات کی تفصیل و تفسیر کی ہے  
اور یہ دنیا نے اس عالم میں ہل انگاری سے کام لیا ہے اور حرف ہل انگاری ہی نہیں بلکہ مخالفت  
قرآن و حدیث کی ذمہ داری کرتی ہو میں نہیں سمجھتا کہ آئندہ لوگ جو اپنے نہیں مسلمان کہنے پر تیار رہتے ہیں



اور بانیہ قرآن و حدیث کی مخالفت کرتے ہیں کیونکہ وہ مسلمان رہ سکتے ہیں اور اسخود کس معنی سے مسلمان ہیں  
اسلم کے معنی مطیع و فرمانبردار کے ہیں۔ جب یہ لوگ نہ اپنے خدا کے فرمان کو مانیں تو میں اپنے رسول کے  
ارشاد کو تو یہ اسلام کے معنی سے اسلام کہے جائیے تو حق ہے۔ اذہا اہل غرک کے جواب میں۔ و اسلام

### بایسویں آیت

(سورہ نسا ۲۴)

وَاتَّقُوا نَفْسَكُمْ انْ يُبْذِلَنَّ كِبْرًا مِّمَّا سَلَّمْتُمْ لَهَا أَنْفُسَكُمْ (جہانوں) کو قتل نہ کرو بالضرور خدا تم پر رحم کرے گا  
اس آیت میں پروردگار عالم قتل سے اپنی نفسوں کے منع فرماتا ہے۔ بیوقوفان نہیں ہے کہ آدمی  
اپنے آپ کو ہلاک کرے خون بہا کر ہلاک کرنا کسی حد سے ہر شے تنگ کیا کھا لینا کوئی نہیں کہ پرنا گوں مار  
میں پھری یا تمہارے گھاٹ لینا یا پڑا اور آپ کو آب و داد بند کر لینا یا اپنی باتیں کسی غیر محفوظ  
مکان میں لیجانا جہاں دشمن ہلاک ہو یا ان اسباب کو قطع کر دینا جو باعث حیات انسان ہیں  
مثلاً نفس کے رستوں کو بند کر کے ہوا کا پھچھرے تک پہنچنے دینا وغیرہ وغیرہ جنہیں سے وجود بنی و  
امام مہدی ہے۔ پس اگر کوئی شخص بنی یا عالم کو قتل کر لے گا تو وہ بھی قاتل جس جہاں بیگانا کیلئے کہ سطح  
پانی۔ ہوا۔ مٹی۔ آگ۔ ابر۔ آفتاب و چاند۔ گردش یارگان۔ تبدیل فصول وغیرہ موجب حیات  
انسان ہیں اور سطح وجود بنی یا امام مہدی سب وجود انسان ہیں۔ جیسا کہ مشہور حدیث قدسی ہے  
لو لا کما خلقت الافلاک ہے اسے رسول مگر تم ہوتے تو ہم افلاک پیدا کرتے۔ جس کا مقنا مطلب  
یہ ہے کہ وجود افلاک کا سبب جو جناب سرور کائنات ہے۔ جو رسول ربی خدا تعالیٰ کے ہیں۔  
نیز قرآن میں فرمایا گیا ہے یا ارسلاک الارجس للعالمین اور رسول مجھے تم کو صوف رحمت بنا کر تمام  
عالموں کے لئے بھیجا ہے۔ جس سے سلام ہوا کہ وجود رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرف اسی عالم  
کے لئے بلکہ تمام حوالہ محسوس و غیر محسوس مشہور کے لئے رحمت ہیں۔ نیز اہلسنت نبی کی نسبت فرمایا  
کیا اہل ایمان اہل الارض فاذا ذہب الیہی ذہب الی الارض (صالح محمد چاہے جہاں)

بہر حال وجود رسول اہلسنت رسول جنہیں انطاہرین داخل ہیں ایمان ہے وجود دنیا و اہل الارض کے  
وہ اگر ان کا قدم نکال کیا جاوے تو دنیا و اہل دنیا فنا ہو جائیں۔ پس لامی ایمان کو فنا کر بھی شل

اپنی ہلاک کرنے کے ہے کیونکہ جلیج اپنی قتل سے انسان ہلاک نہیں ہو جاتا ہے اور بیعت قتل رسول و امام سے بھی انسان کا فلاح لازم آتا ہے پس اس آیت میں بلحاظ عموم کا ارادہ نہیں دہل میں جن سے قتل نفس لازم آئے۔ بخلاف ان کے قتل رسول اور اہل بیت رسول بھی ہے۔

یہ تو بحث نفس الغدا آیت سے متعلق لیکن جو صراط میں تک محدود نہیں کہ صرف الفاظ آیت اس مطلب کے تیار ہو رہے ہیں بلکہ اس کی تہریر بھی محدثوں میں موجود ہے۔

چنانچہ محدث کبیر عالم جلیل ابن مغازی شافعی اپنی کتاب مناقب میں ان آیات کے ضمن میں جنہیں فضائل اہل بیت رسالت میں لکھا ہوا ہے آیت جو بھی لکھی ہے اسکا نسخہ قلمی کتب خانہ ناصر یکتا ہو میں موجود ہے۔ اور سورت جیش فقیر حاضر میں ہے۔

وہ کہتے ہیں قرآن فی لا تفتکروا انفسکم ان الله کان بکم رحیماً خبرنا احمد بن محمد بن عبد الوہاب

نا ابی احمد عمر بن عبد الله بن شاذل بن خبر ہم شاذل بن عمر الجلودی۔ شاذل بن محمد بن حماد۔ شاذل

حبیل بن واہق عن محمد بن عثمان و ملازلی عن العجی عن کمال بن عمار عن ابی صالح عن ابن عباس

فی قول الله عز وجل لا تفتکروا انفسکم ان الله بکم رحیماً قال لا تفتکروا اہل بیت نبکم۔ بخیر اس آیت کی

تفسیر میں احمد بن محمد بن عبد الوہاب سے ہے اجازت روایت کی ہے انہوں نے کہا کہ ہم سے احمد بن عمر

بن عبد الله بن شاذل نے بیان کیا (غرض طوائف سلسلہ روایت کے بعد) ابوصالح نے ابن عباس سے

روایت کی ہے اس آیت کی تفسیر میں لا تفتکروا انفسکم سے مراد یہ ہے کہ ایسا انکس تم اہل بیت رسول

کو قتل نہ کرو۔ یعنی خاص لفظ انفسکم سے مراد اہل بیت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔

اس آیت اور اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ نے اہل بیت رسول کو مثل سچے جانوں کے فرمایا ہے

اور حکم دیا ہے کہ جلیج نہیں اپنی جان عزیز ہوتی ہے اور اسے قتل کرنا جائز نہیں اور بیعت اہل بیت

نبوی کو بھی اپنی جان سمجھو اور انہیں قتل نہ کرو۔

اس میں اس مطلب کی طرف توجہ خواہ ہے کہ جو کہ وجود اہل بیت قبل از وجود بقا کا باعث ہے لہذا وہ

تمہاری جان کے قائم مقام ہیں۔

اچھے چلے ان لشکران کلم حبیب (ابالغرض خدا پھر مہربان ہو) اس نام کی تاکید فرماتا ہو کہ مجھے جو  
اہلیت نبی کو تمہارے دیمان میں لایا ہے وہ صرف تمہارے رحم و لطف کے سبب ہے چونکہ ہم تمہیں مہربان  
ہیں اور تمہاری بھلائی چاہتے ہیں۔ لہذا تمہاری موجودگی و انتفاع کے واسطے اہلیت رسول کو تمہاری  
درمیان میں رکھا ہو جسے دوسرے نظریں رسول خداؐ نے فرمایا ہو اتنی تاکید فیکم الشفیعین الخ جو مشہور  
مشورہ حدیث ہے اور کئی مقام پر اس کتاب میں بھی اوس حال آچکا ہو کہ میں تم میں وہ بڑی چیزیں  
ایک قرآن دوسرا اہلیت جو بڑی جاتا ہوں اگر تم ان سے مستک ہو تو نہ جنگ لگے اور گمراہ نہ ہو گے۔  
مگر افسوس کہ دنیا نے حکم خدا کی بھی کچھ پروا نہ کی۔ پہلے تو ان سے شک چھوڑا اور رابرہ غیور کا دامن  
چراغ میں سے بجو کر اسی نکلا۔ کیونکہ تمہیں فرقوں کی بنیاد ہی ہے۔ پھر اس پر استغناء کر کے قتل و  
حاکمیت پتل گئے اور جہان شک ہو سکا نہر سے تمہارے پہو کا پیاسا کر کے آوارہ وطن بنا کر قید و بند  
نیز کر کے ہلاک کیا جس کے لیے آج تک زمین و آسمان روتے ہیں۔

لیکن چونکہ خدا تعالیٰ نے اپنی رحمت میں چھوڑی ہے اگرچہ اہل دنیا نے اپنی عبودیت چھوڑ دی ہے  
اس لیے اُس نے اب بھی ایک عزم بزرگ اہلیت رسول میں سے لوگوں کی آنکھوں سے چھپا کر باقی رکھ  
چھپا ہوا تاکہ اُس کے دم تک نیا فائدہ ہو حالانکہ کج بھی اس ملک میں ہیں اگر ان کو بھی پائیں تو جان سے  
مار ڈالیں۔ اور ہم سے کہتے ہیں کہ تم اپنا امام کو جلتے نہیں۔ آخر وہ کیوں جیسے ہو سکتے تھے ہیں؟ ہم  
یہ جواب دیتے ہیں کہ آخر ان کو بلا نیک کیا نتیجہ ہو گا یہی تاکہ تم ان کو بھی مار ڈالو گے اور ہمیں اور اپنے  
دونوں کو ہلاک و تباہ کر دے گا اس سے بہتر یہ کہ وہ زندہ ہو جائیں۔ مگر تم سے الگ رہیں۔ علاوہ  
یہیں اور نکال کام ہدایت ہے وہ اب بھی پورا ہوتا رہتا ہو اور ان کے خواب اور کئی نیات میں کام  
کر رہے ہیں۔ جو وقت کسی کو ضرورت ہوتی ہے وہ خود قلم فرما جاتے ہیں۔

نیز اگر وہ اس وقت ہی تشریف لادیں تو اس سے زیادہ کیا تعلیم کریں گے جو ان کے آباؤ کے کرام  
تعلیم کر گئے ہیں۔ تم نے جب ان گیارہ کے ارشادات و ہدایات کو نہ مانا تو ان ایک کی ہدایت و  
تعلیم کو کیا مانو گے۔ پہلے ان کے ہدایات پر تو عمل کر لو اگر اس کے بعد بھی ضرورت رہ جائیگی تو وہ خود





تھے۔ یا صفورا بیضا وغیری وغیری اسے نہ دیکھ تم میرے سوا کسی اور کو فریب دینا چہرہ مکر و دیگر بیت  
 کو مٹا کر دیا جائے۔ بعد میں ہونے کے درمخت نہارا اور فرمائے۔ اس روایت کو احمد نے اپنی کتاب  
 مناقب میں بیان فرمایا جو اور نیز صاحب کتاب ہاضمہ نے درجہ از کتاب ذخائر العصر امام الحرم  
 احمد بن عبد اللہ الکی الطبری ثانی (بیان الحج المودۃ ما پہنچی تھا۔ عمرو بن قیس نے حضرت۔  
 عمن کی یا امیر المؤمنین آپ اپنی قمیص میں پوند لگاتے ہیں؟ آچے فرمایا کہ اس خشق قلب پیدا  
 ہوتا ہے اور عمن اسکی پہروی کر لگا۔

حضرت صدائے مروی ہے کہ علیؑ بڑے عظیم المرتبہ شدید القوت تھے قول آپؑ کا فیصل ہوتا تھا  
 اور حکم آپؑ عین احکام علم آپؑ کے دونوں پہلوؤں سے بھٹ کر رہتا تھا۔ اور حکمت کے در آپؑ کے  
 ہر جانب گویا تھے دنیا اور زینت دنیا سے وحشت فرماتے تھے۔ رات اور دن کی تسبیح کو پسند۔  
 عبت آپؑ کی کثرت تھی اور فکر آپؑ کی طویل۔ لباس آپؑ کو وہ پسند تھا جو کتاہ ہو۔ کھانا وہ پسند  
 تھا جو نرم ہو (ذخیرۃ عقی) موفق بن احمد راوی میں امام محمد یا قر علیہ السلام سے اور وہ جابر بن عبد اللہ  
 انصاری جی اسنہم سے کہ فرمایا رسول اللہؐ نے میرے پاس جبرائیلؑ ایک سبز پتی رحمت اس  
 کی جنت سے لائے جبہ سفید خط میں لکھا تھا انا اللہ افترحت مودۃ علیؑ علی خلقی قبلہم یا حبیبی  
 ذلک عتی۔ میں بیشک اللہ ہوں علیؑ کی محبت کو اپنی مخلوقات پر میں نے واجب کر دیا ہو۔ پس  
 یہ میلہ پیام اور کو پہنچاؤ۔

نیز موفق بن احمد کی روایت کا نسخہ ہے کہ جبرائیلؑ ابن جنت کا ایک ترخ لائے اور کہا کہ یا رسول اللہؐ  
 خدا تعالیٰ آپؐ کو سلام کہتا ہو اور فرماتا ہو کہ اسے علیؑ کو دیدو۔ آنحضرتؐ نے وہ ترخ علیؑ کو دیدیا۔  
 آپؐ نے اوس کو کیا نودہ دو ٹکڑے ہو گیا اور اسی سے ایک حریر سبز نکلا جس پر طریش لکھا ہوا تھا  
 تحفۃ من اللہ انزل اب الطالب الی علیؑ ابن الطالب۔ یہ خدا سے طالب خالص کا تحفہ ہے۔  
 علیؑ ابن ابی طالب کے لئے (بیان الحج المودۃ ص ۱۱)

یہی حال باقی گیا۔ اماموں کے ہو۔ چنانچہ امام زین العابدین علیہ السلام کی نسبت ابن خلیان تاریخ

تاریخ و فیات الاعیان میں کہتے ہیں (۳۲) ہر احد الائمۃ اثنی عشر من ساداتنا بعین  
قال الزہری ما عایت قرشیاً افضل من عمر بن الخطاب بن الحنفیہ بارہ اماموں میں ایک امام ہیں۔ اور  
اور سلطان ابیہن میں ہے ہر زہری کا بیان ہو کہ میں نے کسی قرشی آدمی کو حضرت سے افضل  
نہیں پایا۔

اور ابن حجر کی صواعق محرقہ میں کہتے ہیں (۳۹) ینایع القبا زین العابدین ابن الحنفیہ  
ہو الذی خلف اباہ علیما فہم اور عبادۃ دکان، ذوالقضاء و ہضرون و قیل لہ باذالک فقال اما ہرون  
ہیں یہی من اقص۔

میزین العابدین اپنا بچے جانغین قوم زہرہ عبادت میں جب آپؑ کو کرتے تو چہرہ مبارک نزد  
ہو جاتا۔ آپؑ اسکا سبب دریافت کیا گیا فرمایا تم نہیں جانتے۔ کہ میں کس رجبار قبیلہ اور ملک کے  
کے ساتھ ہوں۔

امام محمد باقر علیہ السلام کی نسبت ابن خلکان کی حیرائے ہے منہ صریح دکان الباقی  
یذا کبیرا و ناقیل الباقی ہر تفرقی سلم مع و تفرق التوسع و فیہ قول الشاعر

و باقر علیہ السلام النقی و خیر من یثی علی الاجل

امام محمد باقر علیہ السلام عالم سرمد اور برگ تھے او کو باقر صرف اسوجہ کہا گیا کہ آپؑ علم کو پھیلا یا  
کیونکہ بقر کے سنے توس کے ہیں آپؑ ہی کا بابت شاعر کہتا ہے۔ اسے علم کے پھیلائے والے  
پر ہیز گاہ کے دے اور اسے بہترین انسان لوگوں کے جنہوں نے بلند ہونے کے ذریعہ خالی کو بیکار

اور ابن حجر کی صواعق محرقہ میں کہتے ہیں غلہ الگ ہر انہی من کمزات کنوز العارف و حقایق

الحکام و حکام و شطائف لا یخفی الا علی منطلق البعید او فاسد الطوبہ السریہ و من تم قال ہو باقر علیہ السلام

و جاسد و مشاعر علیہ و رافد و بشارتہ و زکاء و زہد و طہر و نبہ و در فہم و الوفاء بطاعت اللہ و لہ

من الاسرار فی حقائق العارفین ماکل من السد و الحنفیہ۔

اپنے معرفت کے خزانوں کے مفتی اسرار و حقائق احکام و حکمتیں اور لطیف معانی اس قدر ظاہر کیے کہ سوائے





اطرطی قد العتک بائشمل علی البت ورتبہ تیضمن رسایل جنبرن الصادق دہجس مائتہ رسالہ۔

آپ اہلبیت کے سوا اور میں سے ہیں آپ کے صادق القول ہونے سے صادق لقب دیا گیا ہے اس  
آپ کا فضل اس سے زیادہ مشہور ہو کر بیان کیا جائے۔ آپ کا کلام (یعنی تصنیف) علم کیمیا علم زہر  
و قال میں بھی ہے آپ کے شاگردوں میں سے ابوہریرہ جابر بن جلیان صوفی طرطی تھے جنہوں نے  
ایک ہزار و تین کی کتاب لکھی ہے۔ جو حضرت کے رسالوں پر مشتمل ہیں۔ اور وہ پانچ سو رسالے ہیں

امام موسی کاظم علیہ السلام کے متعلق ابن حجر کی ہے۔ میں کہتے ہیں ہمارے علماء و سرفرازوں کے نام و فضل  
سعی کثرتہ تجاوزه و علمہ و کان منہ الی العراق سر و قبا بایضا۔ لعل یخرج و کان عبدہل زمانہ و اعلمہم  
و اعلمہم۔

یہ امام جنبر صادق علیہ السلام کے وارث تھے۔ علم سرفراز۔ کمال فضل میں۔ کاظم اسوج نام ہوا کہ  
بہت علیم و پر بار تھے۔ اہل عراق کے نزدیک آپ کا اہم شریف باب قضاء الحاجات مشہور تھا (کہو تو  
آپ کی دعا سے لوگوں کی حاجتیں برآتی تھیں) آپ اپنی زمانہ کے لوگوں کے زیادہ عابد۔ اور عالم  
سمعی تھے۔

ابن خلکان کا بیان ہے کہ قل غلب علیہ تاج السبائ و کان موسیٰ یومئ عبد الصالح من عباد و اجتباہ  
یعنی غلب علیہ تاج بنی عبد صالح ہو گیا تھا یہ سب آپ کی عبادت اور سعی  
فی الطاعت کے۔

پھر حضرت زری در جلک لکھا ہے (ص ۱۳ مصر) و کان یکن الدینہ فاقہ مد المہدی بنی و محبہ فرای فی النوم  
علی ابن اسیالب یعنی الشہرہ دہر یقول یا محمد فیل میسمان تو یسم ان تعندونی الاھن و یقطعہ  
ارھا کم قال الریح فارسل الی یلفرا منی ذالک فبستہ فاذا ہر بقرہ ہذہ لایہ و کان حسن الناس  
صو لاد قال یا الحسن انی رأیت امیر المؤمنین علی ابن اسیالب یعنی الشہرہ فی النوم بقرہ علی کذ  
فتو غنی بان یخرج علی امر من اولادی فقال و انشہ لافلت ذالک و لا ہومن شانی قال صدقت بطل  
ثلاث آلاف دینار و رورہ الی اہل المدینہ۔

آپ مدینہ میں رہا کرتے تھے مہدی خلیفہ عباسی نے عذاب میں آپ کو ہلاک فرمادیا۔ شب کے خواب میں علی ابن ابیطالب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ فرماتے ہیں جس کا محل بھڑو۔ یا محمد خاکم و بادشاہ چھوٹی تم لوگ زمین پر فساد کرتے اور اپنی غرزدوں سے قطع رحم کرتے ہو۔ (یہ آیت کا محل ترجمہ مستقام ہے) بیچ کہتا ہو کہ مہدی نے میرے پاس شب ہی کو آدمی بھیجا میں اس وقت کی طلبی سے ڈر گیا مگر جب آیا تو دیکھا کہ مہدی ہی آیت تلاوت کر رہا ہو پہلے عیسیٰ بن مریمؑ اور وہ بہت ہی خوش آواز تھا۔ مجھ سے کہ میرے پاس موسیٰ بن جعفر کو لاؤ۔ میں نہیں لایا۔ پس مہدی نے حضرت سے سناؤ کیا اور کیا کہ ابو الحسن میں نے امیر المومنین علی ابن ابیطالب کو خواب میں دیکھا ہو مجھ سے ایسا ایسا فرمایا تھے کیا آپ بھوکا المہمان رہتے ہیں کہ مجھ پر بامیری ادا میں سے کسی پر عروج نہ کریں گے۔ آپ نے فرمایا واللہ میں ایسا کر دھنا میری بھوٹاں ہو اس کو کہا آپ نے سچ فرمایا۔ پھر مجھ سے کہا کہ ان کو تین ہزار اشتر فیاں دیکر مدینہ میں ان کے غرزدوں تک پہنچا دو۔

پھر ایک مقام پر چند سطروں کے بعد لکھا ہو۔ ولا اخباراً و لا ذوا اور کثیر۔ آپ کے واقعات کرامت و احوال معجزات بہت ہیں۔ ص ۱۳۱ صواعق محرقہ

فاضل محدث محمد خواجہ پارسا بخاری کتاب فضل اخطاب میں لکھتے ہیں۔ ص ۳۲۳ بیان الموقوف علیہ  
 دردی المامون عن ابیہ الرشید ان کان لبیث فی حق موسیٰ بن جعفر ہذا امام الناس و محبہ اللہ علی خلقہ و خلیفہ علی عبادہ انا امام الجعاعہ فی الظاہر و الخب و القہوانہ و اللہ لاقب مقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم من الخلق جمیعاً۔ مامون نے اپنی باپ شہید سے روایت کی ہو کہ اس کو اپنے غرزدوں سے موسیٰ کاظمؑ کے بار میں کہا یہی تمام آدمیوں کے امام ہیں اور اللہ کے محبت میں اس کی خلق پر اس کے خلیفہ ہیں اس کے بند و خبر اور میں تو صرف ظاہر میں اور قہر و غلبہ کے امام جماعت بن گیا ہوں خدا کی قسم یہ بہ نسبت میرے اور بہ نسبت تمام خلق کے مقام رسول اللہ کے زیادہ متین ہیں (اس کے بڑے کر کیا اقرار ہونا چاہیے)

حجاب امام رضا علیہ السلام کی نسبت۔ محمد خواجہ پارسا لکھتے ہیں۔ ومن ائمتہ اہل البیت علی بن الرضا

بن الموسیٰ کاظم رضی اللہ عنہما۔ میزائے اہلبیت میں ہے عنی رضی اللہ عنہ بن موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہما ہی میں  
 ہر ایک روایت آپ کی والدہ سے نقل کرتے ہیں و قالت ما علمت علی بنی الرضا علیہ السلام شریعتی الخ  
 و کنت سمع فی منامی سبیا و تحمید و تبلیط من طینی فخر و منعتہ وقع الی الارض و انصا بہ علی الارض  
 را لحاظ آئی الی السام و محرم کا شعبہ کا زمانہ حاجی ربیعہ

انہوں نے فرمایا کہ جب مجھ کو اپنے فرزند رضا کا عمل پورا تو مجھے عمل کا وجہ معلوم ہو ایسے اپنے خراب سبب و  
 تحمید و تبلیط اپنے بیٹ سے سنتی تھی جب ان کی ولادت ہوئی تو دو زمانہ زمین پر ٹپک دینا اور  
 سر آسمان کی طرف بلند کیا گیا اور پردہ دگر سے مناجات کی فاضل ابو قتال لی صلیہ لکے  
 کرامت ربیک۔ ان میں ان کے والد ماجد (امام موسیٰ کاظم) آگئے اور فرمایا تمہیں اپنے رب کا عہد مبارک ہے  
 اور ابن حجر کی موافق صورت میں کہتے ہیں۔ منہم علی الرضا و ہوا شہرہم ذکر اولادہم قدر ان ثم  
 احدہما من علی محبتہ و انکوائتہ و انکوائتہ فی ملک و فضل الیہم غلظت۔ (بیان صیغہ صلیہ صلیہ)

بچہ اولاد امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے علی بنائے ہیں وہ بیت اولاد امام موسیٰ کاظم سے زیادہ مشہور و معروف  
 اجلیل القدر ہیں اسوجہ سے مامون انکو جان کے برابر جانتا تھا اپنی بیٹی کا ان سے عقد کر دیا تھا  
 سلطنت میں انکو شریک کر لیا تھا اور اپنی سلطنت کا سارا خزانہ کے حوالہ کر دیا تھا۔

آپ کے کرامات اور غیب دانی کی بابت کہتے ہیں و اخبر قبل موتہ ان یامل عیسا سموا فی موتہ و ان الامام  
 یرید و فتنہ خلف الرشید و لم یستطیع دکان ما جرد الرضا فی منہ۔

آپ نے اپنے انتقال سے پہلے خبر دی تھی کہ آپ کو انگریز زہر دیا جائیگا اور اسی سے آپ کی رحلت ہوگی  
 مامون ہر چند چاہیگا کہ مجبور شدہ کے پیچھے دفن کر دے مگر قادر نہ ہوگا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ جیسا کہ رضا  
 رضی اللہ عنہ نے خبر دی تھی۔

امام محمد تقی علیہ السلام کی نسبت محمد خواجه پارسا کہتے ہیں و من انہ ہل البیت ابو جعفر محمد الجواد بن علی  
 و عقبہ فی رضی اللہ عنہ۔

ائمہ اہلبیت میں ابو جعفر محمد جواد بن علی رضی اللہ عنہ میں لقب کا تقی ہے خدا ان سے راضی ہو۔

ابن حجر کہتے ہیں۔۔۔ اعلیٰہم والکلم محمد بن النعمانی الجواد اولاد امام علی رضی اللہ عنہ میں سے زیادہ  
جلیل القدر اعلیٰ محمد بن جواد تھے۔

اس کے بعد آپ کے نو بہن کے سن کا واقعہ کہا ہے کہ یمن کو غلبہ کیا خبر آپ نے دی اسی چوٹے سے سن  
میں علی بن الحسن نے بہت سے سوالات آپ کے لیے سب کے جواب پر جستہ آپ نے دیئے۔ لیکن جب ایک  
سوال آپ نے اُس سے کیا تو وہ ہلکا ہلکا ہو کر رہ گیا آخر آپ ہی سے اس کا جواب پوچھا اور مفید ہوا۔ یہ  
قصہ بھی عجائب اور گارے ہے۔

امام علی نقی علیہ السلام کی نسبت محمد خواجه بارسا کہتے ہیں وہ کان ابو الحسن علی البہاری عابد فقہیہا  
امامنا۔۔۔ یزید ابو الحسن علی بن البہاری عابد فقہیہ اور امام تھے۔۔۔ اسے اقرار کہتے ہیں۔

اور ابن حجر کہتے ہیں۔۔۔ ہر وارث ابیہ علما و کمالا و سخا و حسن ثم جاد اعزانی من حال الکفرۃ و قال انی  
من المستسکین ولانک دو لاد اجدادک و علی دین لم اقصہ تعینا ہ سو اگ نکال قت ہنا ثم اریل ہنر  
ایہ ثلاثین الفا فاعطی کلہا لاعزانی یا بن رسول اللہ ان عشرہ آلاف کمنی یقضا بر دنی فابی یسرو  
من ثلاثین الفا فاشیئا فانصرف الاعرابی وہو یقول شدیم حیث یصل رسالت۔

آپ اپنے بچے وارث تھے علم کمال اور سخاوت میں۔۔۔ چنانچہ ایک اعرابی اطراف کو فٹے آیا اور حسن  
کی فکر میں آپ کے اور آپ کے ابا و اجداد کی محبت رکھتا ہوں مجھے فرض ہے سو آپ کے کوئی نذر آیا جس سے  
اپنی حاجت مدائی کے متعلق غرض کرنا آپ نے فرمایا شیر ماچھو کل نے آپ کے پاس میں ہزار نقد بھیجے  
آسی وقت آپ نے وہ ز نقد اعرابی کو محبت فرمادیا اُس نے کہا یا حضرت مجھ تو دس ہزار چاہتیں یا ستم  
آپ نے واپس لینے سے انکار کیا اعرابی وہ تمام مل سیکر چلا گیا اور یہ کہتا گیا کہ خدا ہی خوب جانتا ہے  
کہا وہی رسالت کا مقام کہاں ہو سکتا ہے۔۔۔ یعنی وہ جبکہ امام مہدی اور نبی بنا رہا ہے خوب سمجھ رہا ہے۔

جناب امام حسن مکری علیہ السلام کی نسبت حسبہ صریح کہتے ہیں۔۔۔ اعلیٰہم ابو محمد بن الحسن العسکری۔  
اولاد امام علی نقی میں سے زیادہ جلیل الشان ابو محمد حسن مکری تھے۔۔۔ پھر آپ کی ایک مجزہ ثنائی  
لکھی ہے یزید بن جب کی خبر دینا جس کا مصل یہ ہے کہ زمانہ مستہ بن ہو چکا میں ایک سال قضا واقع ہوا اور یہاں

جس میں محمد نے امام علیہ السلام کو مقید کر دیا تھا (کیا عجیب ظلم ہے) تین ہفت تک بار بار لوگ طلب باران کیلئے  
 ناز بڑھنے صحرا میں گئے۔ جینہ بڑا۔ پھر چند نفرانی طلب باران کے لیٹو گئے اُن کے ہمراہ ایک پادری  
 بھی تھا جو ہی اُس وقت اُٹھا کر دُعا کی ابراہنؑ اور جینہ بڑا۔ دوسرے روز بھی ایسا ہی ہوا یہ دیکھ کر  
 کچھ مدت ہو گئی (ابو محمد کے پیٹ میں چوہ دوڑے) یہ امر اُسے شاق گذرا آخر (مجھ پر کر) امام بن  
 عسکری علیہ السلام کو قید خانہ سے باہر نکال دیا۔ جب آپ تشریف کا وعرض کی ادھر اُمّہ عبد  
 الہیہ جد رسول اللہ کی اُمّت کا بیٹا تھا بیٹے (اب کچھ بن نہی سو آؤ شاہد کے) مانگو جو اس سے پہلے  
 قبل اسکے کہ یہ لوگ کا فر ہو کر تباہ ہو جائیں۔ آپ نے فرمایا کل یہ لوگ میدان میں تلوں تو سارا دوسرے  
 اور شبہ ظہر ہو جاویگا اگر خدا نے چاہا۔ جب وہ راہب نے نغز بنوں کے گیا اور ماٹھ آسمان کی طرف  
 بلند کیا فہ ابراہنؑ اور جینہ بڑے لگا۔ آپ نے لوگوں سے فرمایا اس راہب کے ماٹھ پڑ کر جو کچھ ہیں ہر سولہ  
 جینہ بیکھا گیا تو معلوم ہوا کہ کسی آدمی کی ہڈی ہے۔ اُسے چھین لیا۔ پھر جب اُس نے ماٹھ اُٹھا کر دعا  
 باران کی تو بجائے جینہ بڑے کے ابر بٹ گیا۔ پانی غم گیا۔ اور آفتاب نکل آیا۔ لوگوں کو یہ دیکھ کر  
 تعجب ہوا۔ محمد نے پوچھا یا ابا محمد یہ کیا راز ہے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ نبی کی ہڈی ہے اس راہب کے  
 ماٹھ لگ گئی ہے اور یہ قاعدہ کی بات ہے کہ جب نبی کی ہڈی زیر آسمان نکالی جائیگی ضرور جینہ بڑے  
 پھر لوگوں نے امتحان کیا تو واقعی ویسا ہی پایا۔ جیسا حضرت نے بیان کیا تھا۔ اُس وقت لوگوں کا  
 شبہ دفع ہوا۔

حجاب امام محمد علیہ السلام کی نسبت ابن عباس نے لکھا ہے و عمرہ عند وفات ابیہ خمس سنیں لیکن  
 امام اللہ تبارک و تعالیٰ لا علم والحدت ویسی قائم المنظرہ و ستر فلم یعرف ابن ذہب۔

آپ کی عمر پندرہ سالہ مابعد کی وفات کے وقت پانچ سال کی تھی لیکن خدا تعالیٰ نے اُن کو اس میں  
 حکمت و علم عنایت فرما دیا تھا۔ انہیں قائم منظرہ بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ پوشیدہ ہو گئے۔ پھر معلوم نہیں  
 کہ کہاں چلے گئے۔

جب یہ معلوم ہو چکا تو یقین کرنا لازم ہو گیا کہ مدہل محمود غنائق ہی ہر گز غائب نہ ہو سکتا تھا اس لئے

اپنی خصل کا مسدہ جسے رحمت فرما دیا تھا۔ رہا ثبوت حدود ان واقعات مذکورہ ذیل سے معلوم ہوگا کہ آپ کے حاسد بناب عمر خطاب بھی تھے سعد بن وقاص بھی قحطی انس بن مالک بھی تھے اور عیسیٰ مکرہ امی جاسد تھے قرآن کے تابعین فرمودہ ہی حضرت کے حاسد رہے ہی تو وجہ تھی کہ عہد رسول میں تو کچھ کر کے عہد رسول جو کچھ ہو سکا کر گزرو۔ عقب چھینا تخت چھینا بمنصب خلافت کی گہمی اپنی سرانندہ کر جاگیر نصب کر لی وغیرہ ذلک۔

دیکھئے حضرت عمر کے مسدے متعلق مسلم نے اپنی صحیح میں حدیث خیبر کے متعلق لکھا ہے حضرت عمر کا قول ہے نما اجبت الامانة للادوية فتساروت لها ان ادعى لها۔ یوزرول خدا نے چونکہ ارشاد فرمایا تھا کہ کل میں ایسے شخص کو علم دو لگا جو کہ از غیر فرار ہوگا۔ خدا اور رسول سے دوست رکھتے ہو گئے اور وہ خدا اور رسول کو دوست رکھتا ہوگا تو میں نے امیر بنو نکی انس بن خواش کی بیٹی اور اس کا حرم ظاہر کیا تھا اس امید میں کہ میں ہی اس علم کے لیے بلایا جاؤں۔

مطلب یہ تھا کہ یہ مرتبہ کسی اور کو نہ ملے جمہور ہی کہے۔ اسی کا نام حمد ہے اور بسکہ ان سب کے معلوم تھا کہ وہ امور جو رسول اللہ سے فرماتے ہیں سوائے علی کے کسی اور میں پائی نہیں جاتی۔ پس یہاں یہ خیال حمد حضرت ہی کی طرف ہوا کہ آپ اس نعمت و عقبہ منصب محروم ہیں۔ اور میں اسے پا جاؤں۔

نیز ابو بعلی نے ابو ہریرہ روایت کی ہے کہ حضرت عمر نے فرمایا علی کو تین چیزیں مانگیں اگر ان میں سے ایک بھی مجھ کو ملتی تو سب مال دنیا اونٹ سے بھی زیادہ محبوب ہوتی۔ کسی نے پوچھا وہ کیا باتیں ہیں کہا کہ ایک تو رسول خدا کا اپنی بیٹی کو عقد میں علی کے دینا۔ دوسرے ان کو مسجد میں سکونت کی اجازت دینی ایسی مانگیں کہ مجھے اس حالت میں سکونت جائز نہیں رکھا تا شاہی اور کیا پہلے معیت تو اپنے واسطے پیدا کرو پھر مسجد میں بحالت جنابت سکونت کی خواہش کرنا۔ اور پہلے اپنے منہ کو تھنیک کرو۔ پھر رسول اللہ کی بیٹی سے بیاہ کرنے کی ہوس کرنا، خیر سے بزدل خیبر علی کو علم کا ملنا۔

سعد بن وقاص کے حکم حال جامع ترمذی سے دریافت کیجئے کہ جب ان کے امیر شام نے کہا کہ تم علی کو سب کون نہیں کرتے جواب دیا کہ میں بھرتیں بانیں یاد رہیں گی ہرگز اور نکو سب نہ کروں گا کیونکہ اُن سے اگر ایک بھی بچے عجمانی تو سرخ زال و آدنٹ سے زیادہ محبوب ہوتی۔ الحدیث  
 انس بن مالک کا حکم حال حدیث طبر سے ظاہر ہے جسے ترمذی نے بھی ذکر کیا ہے حال اُن کا یہ ہو کہ جناب سائنات کو بھنا بھنا پرندہ کسی نے ٹھنڈا بھیجا تھا جسے جل کتے ہیں اور بعض روایات میں ہو کہ غالباً وہ سرخاب تھا۔ پس رسول اللہ نے دعا فرمائی کہ خدا یا میری پاس اس وقت اس کو بھیج جو تیرے نزدیک محبوب خلق ہو جو میری ساتھ بیٹھ کر یہ پرندہ کھائے۔

یہ دعا کی علی بن ابیطالب آئے اُن کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کو رسول خدا کے پاس جلنے سے روکا اور کہا کہ رسول خدا اس وقت کسی کام میں مشغول ہیں (معرف) اس امید پر (روکا) کہ شاید یہ دعا کسی میری ہی قوم کے حق میں قبول ہوئی ہو (اور علی اُن سے محروم رہیں)  
 پھر دوبارہ علی آئے پھر علی نے روکا۔ پھر تیسرا بارہ آئے اور خود دروازہ کھٹ کھٹایا۔ آنحضرت نے فرمایا انہیں اندر آئے دو میں نے انہیں کو اپنی دعائیں مراد دیا تھا۔ جب پہلے اندر گئے تو رسول خدا نے پوچھا کہ خدا تم پر رحم کرے یا نہیں کیوں ہوئی علی نے عرض کیا کہ یہ قبیلہ اتر رہا ہے۔ ہر مرتبہ اس نے کہہ دیتا تھا رسول خدا مشغول ہیں۔ آنحضرت نے اُن سے کہا کہ تو نے کیوں ایسا کیا اُن نے جواب دیا کہ جب میں نے آپ کی دعائی تو خواہش کی کہ یہ دعا میری ہی قوم کے کسی شخص کے حق میں قبول ہو۔ الحدیث

کہتے اس سے کہ خدا آدھرا کھلا ہوا حسد نہ لگائے۔ کہ اُن نے کو سفارش کی کہ علی محبوب ترین خلق خدا کے نزدیک نہیں۔ بلکہ میری قوم کا کوئی آدمی ہو۔

اس سے مناسف یہ بات ظاہر ہو گئی کہ آپؐ کو وہ صد میں غلط الناس سے مراد یہی اہمیت رسول ہیں۔ جن پر لوگ اور ان کے فضل کی وجہ حسد کرتے تھے۔ اور انہیں کو خدا تعالیٰ نے پناہ فرمایا تھا اور ظاہر ہے کہ جسے خدا تعالیٰ اپنا فضل دے دے وہی افضل ہے پس اہمیت رسول خدا

سب کے مثل بخیرے اور جب اصل ہوئے تو انہیں کو امام خلیفہ دیوڑائے خلق بھی ہونا چاہئے ورنہ  
ترجیح درجہ اور فضیل مغضول لازم آئے گی جو متضاد ہم دقیق ہو۔

رہا امر ثانی۔ نیز اس مقام آل ابراہیم کو ملک و کتبے کے ذکر تو اس کا فائدہ یہ ہو کہ اہلبیت رسول  
پر لوگوں کا حسد کرنا محض بجا ہو۔ کیونکہ اس قسم کی فضیلت آل ابراہیم کو بھی دی گئی تھی۔ یہ تو خدا کا فضل ہے  
جس کو مناسب سمجھتا ہو دیتا ہو۔ بھر حسد کرنے کی کیا بات ہو۔ نیز انہیں ایک باریک شاہ اس امر  
کی طرف بھی ہو کہ صلح آل ابراہیم کو کتبے کی مکت دی گئی تھی اہلبیت نبی کو بھی دی گئی تھی۔  
بلکہ از بس کہ آل محمد آل ابراہیم میں سے ہیں تو ممکن ہو کہ یہاں بالخصوص ہی مراد ہوں۔

رہا امر ثالث نیز ملک عظیم کا آل ابراہیم کو ملنا۔ اس کے مقابلہ میں یہاں ملک کبیر موجود ہو اگر حضرت  
سلیمان کی نسبت خدا تعالیٰ نے فرمایا آتیناہ ملکاً عظیماً تراہبت رسول کی نسبت فرمایا۔ واذا

رایت ثم رایت فیما دلتا کبر اعلیٰ ہم شایع نہیں حضور استبرق و علواً اساور من غنبتہ سقاہم  
ابہم شراً باطلہوا۔ بعد اس اہتمام کے ملک کے سامنے حضرت سلیمان کا ملک کہاں وہ دنیاوی  
ملک تھا یہ آخری ملک ہے وہاں جن واسطے خدمت گزار تھے یہاں جنتی جو دھان۔ وہاں کے پورے  
قافی و خراب ہونے والے تھے یہاں باقی اور غیر متغیر۔ دیکھو سورہ ہل اتی اور اہلبیت کے فضائل کو  
غور سے پڑھا اور سمجھو کہ خدا نے انکو کیا مرتبہ نہیں دیا ہے۔

یہ سب تو عقلی وجوہ تھے جن سے بتلایا گیا کہ آیت میں اناس سے علواً اہلبیت رسول ہیں اب  
نقل میں کیسے سینے حجر کی صوابی عرقہ ملک جاب پھر میں لکھتے ہیں۔ اخبر ابو الحسن الخازنی عن  
ابا قریبہ عن الشرح قال فی تفسیر نہ وہ آیت عن الناس الحمد دون والہ۔

یہ ابو الحسن خازنی (شافعی) نے روایت کی ہو امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے کہ اس آیت کی  
تفسیر میں فرمایا خدا کی قسم ہیں وہ لوگ ہیں جو محمود ہیں۔

امام محمد باقر رضی اللہ عنہ ہی ہر گز اس میں جکی شاد صفت آپ نے ہی پڑھی ہے۔ اور وارث علوم نبیین ہیں پس  
اللہ ارشاد بھی جی ہو۔ وہو المطلوب۔



## آیت پھیسوں پھیسوں (خود ۶- رکوع ۶- سورہ مائدہ)

وعدا اللہ الذین آمنوا وعلو الصالحات ہم مغفرة واجر عظیم۔ والذین کفروا کہہ دو یا تاں اولیٰک صاحب الجہنم  
اس آیت کو سورہ فتح کی آیت (جو آیہ محمد رسول اللہ والذین صدقوا علی الکفار کے ذیل میں ہے)  
تصور کر کے جناب محبت الاسلام روانہ ہوتی سید محمد عباس علیہ السلام نے بذیل آیہ محمد رسول اللہ  
تحریر فرمایا ہے۔ حالانکہ یہ آیت سورہ مائدہ کی ہے اور وجہ اس دہرے کے کی یہ ہے کہ نسخے کے ہونے کے  
غلط لکھے گئے ہیں اور عظیم کو اجزا علیہا لکھ دیا ہے اس پر ہی فرق ہے دونوں آیتوں کا  
لیکن یہ مرحلہ دوسری آیت کے انصاف سے ملے ہو جاتا ہے کیونکہ یہ دوسری آیت سورہ فتح کی کسی آیت سے  
متشابه نہیں ہے۔ اور جہاں کہیں جہنم میں آیت اولیٰ کا ذکر ہے۔ آیت ثانیہ بھی ساتھ ساتھ ہے۔

بہر حال اگر خطا پوری آیت کا یہ ہو کہ خدا نے وعدہ کیا ہے آسمان والوں اور نیکو کاروں کے کہ وہ کیسے  
منصرت اور عظیم ہے اور جو لوگ منکر ہیں۔ اور ہر خدا کی آیتوں سے انکار کرتے ہیں وہ لوگ محاب جہنم  
اس آیت کے متعلق فقہ ابن مغازی شافعی نے اپنی کتاب تباہ کے حصہ آیات میں (جس کا قلمی نسخہ موجود ہے)  
تحریر فرمایا ہے جو مسالاسناد اس مقام پر جمع کی جاتی ہے۔ اخیرنا الحسن بن احمد بن موسیٰ انا

ہلال بن محمد شامی بن علی بن زین بن عثمان انسابی شافعی بن علی شامی جامع عن عمر  
بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن جابر بن عبد اللہ عن انس بن مالک عن قول اللہ علیہ السلام وعدا اللہ  
الذین آمنوا وعلو الصالحات ہم مغفرة واجر عظیم قال سئل قوم ایسی قومین نزت بذہ الآیۃ یا  
شی اللہ۔ قال اذا کان یوم القیامۃ عندہ لادن نور میں فاذا ساد یستم سید المؤمنین وعدا الذین  
آمنوا عبد عبد محمد بن قیوم علی ابن ابی طالب فتشوا اللوار من النور بیدہ تحتہ جمیع السابین الاولین  
من المهاجرین والانصار لا یطعم فیہم حتی یتکلم علی منہن نور رب العزہ ویرض المہج علیہ جللا  
جلالی اجرا۔ فاذا اتی الی آخرہ قبل لیم قد عرضتم سائرکم من الجنة ان یکلم قوئل عندی مغفرة  
عظیم۔ یعنی الجنة فیقوم علی۔ والقوم تحت لواء۔ حتی یدخل بہم الجنة۔ ثم یرجع الی منہو فلا یرا



قیامت کو پکڑ جائیگے۔

(۲) ایک علم نور دست کر کے ان کے ہاتھ میں دیا جائیگا جسکے بچے سابقین مہاجرین و انصار ہونگے جو ایمان و ایمان ہونگے۔

(۳) آپ کے بڑے ایک منبر پر نصب کیا جائیگا جس پر آپ تشریف فرما ہونگے۔ اور ہر ایک ایک امن مہاجرین و انصار مؤمنین میں سے حضرت کے پیش ہونگے۔

(۴) آپ ہی انھیں اپنی علم کے بچے لیکر جنت میں داخل کریں گے۔

(۵) سابقین مؤمنین کے علاوہ دیگر مؤمنین بھی یکے بعد دیگرے آپ پر پیش ہونگے اور آپ یہ پہچان پہچان کر اہل جنت کو جنت میں اور اہل جہنم کو جہنم میں داخل کریں گے۔

(۶) یہاں آئین آسمان سے مراد وہ ایمان والے ہیں جنہیں علی کو دل و دلی ہونا قبول کیا۔ اور اس پر ایمان لائے۔ اور کفر و منکرین سے مراد وہ گھر میں جو انکا ولی ہونا قبول نہیں کرتے۔

(۷) معلوم ہوا کہ کوئی مؤمن جسکے آپ پر پیش نہ ہو لیگا اور آپ سے داخل جنت نہ کریں گے جنت میں نہیں جائیں گے۔ اور یہی معلوم ہوا کہ بعض ایمان اللہ رسول پر جنت میں جانے کے لیے کافی نہیں ہو بلکہ ایمان بولایت علی بھی ضروری ہے۔ نیز شہادت توحید و شہادت رسالت کے ساتھ شہادت بولایت علی بھی لازم ہے۔ پس معلوم ہوا کہ واقعی مؤمن وہی لوگ ہیں جو ان اصول ملت کے مستند ہیں اور وہی اہل جنت سے بھی ہیں۔ باقی وہ لوگ جو اس تیسرے اہل کے قابل و مستند نہیں وہ اصحاب جہنم سے ہیں۔

(۸) حق علی واجب ہے تمام عوالم کے لوگوں پر۔ نہ خاص ہیں دنیا پر بلکہ اس کے علاوہ جس قدر خدا کی مخلوقات ہو سب پر یہ حق لازم ہے۔

(۹) حق علی سے مراد جہاں تک ظاہر و باطن جلتے نہیں ہیں ہر کو اور کو ولی و امام برحق تسلیم کیا جائے اور ان کے علاوہ کسی اور کو انکی جگہ دل و امام نہ مانا جائے۔ نہ یہ شخص علی کے حق کا غاصب ہو گا۔

(۱۰) یہ عجیب فضیلت علی بن ابیطالب کے لیے ثابت ہوئی کہ تمام انبیاء و رسل کے درمیان سے

صرف اہل المؤمنین علیہ السلام اس خدمت کے لیے منتخب کیے جائیں گے کہ وہ اہل حنت کو جنت میں اور جہنم کو جہنم  
داخل کریں گے اور آپ کے بڑے منبر پر اور علم پر مخصوص کیا جائیگا۔

کیا جو لوگ ان کے علاوہ اوروں کو اپنا پیشوا بناتے ہیں ان پیشواؤں کے لیے تو بھی کوئی ایسی فضیلت  
بتا سکتے ہیں؟ اور کیا ایسا ممکن ہے کہ یہ خصوصیت و فضیلت حاصل ہو ان لوگوں کے بارے میں  
نکاح ہو جو اس سے باطل و غیب نہیں رکھتے اور کیا اُسے چونکہ اوروں کو نیابت برہن کیلئے  
منتخب کرنا انتخابِ خدائی کے مخالف نہیں ہو؟ اور کیا اس مخالفت کا نتیجہ برا ہوگا؟ ہاں  
انصاف و نظر غور کر کے حل پھر ہوں۔ واللہ العالیٰ علیٰ سائر العیال۔

### آیت سائیسویں (سورہ مائدہ جنوہ)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ عَنْكُمْ مِنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ حَسْبُهُمْ ذَلِكُمْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ  
أَعْرَاقٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يَكُونُ لَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دَلِيلٌ وَلَا يَخَافُونَ كُوفَةً لَكُمْ ذَلِكُمْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ  
مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ترجمہ اوروہ لوگ جو ایمان لائے ہر تم میں سے جو کوئی اپنی  
دین سے پھر جائیگا وہ خدا کو اسکی کچھ پرواہ نہیں) عنقریب ایک ایسی قوم کو پیدا کریگا جنہیں وہ  
دوست رکھیگا۔ اوروہ اُسے دوست رکھیں گے مومنوں کے ساتھ جو جگہ ہوئے ہوں گے مگر کافروں کی  
حنت ہونگے راہ خدا میں جہاد کریں گے اور کسی سے انکار نہ کریں گے۔ یہ خدا کا  
فضل ہے جسے چاہتا ہو دیتا ہو اور اللہ رحمت والا علم والا ہے۔

اس آیت میں بھی دو پہلوؤں سے نظر کرانی ضرور ہے ایک اسکا مصداق اور دوسرا شانِ نزول۔  
مصداق اسکا اس سؤ سے کہ جس میں یہ چھ صنعتیں یک جا پائی جائیں۔ ایک یہ کہ خدا انکو دوست رکھتا ہو  
دوسرے یہ کہ وہ خدا کو دوست کہتے ہوں۔ تیسرے مومنوں کے فروتنی اور عاجزی کرنا نہ ہو  
چوتھے یہ کہ کافروں سے محنت ہوں۔ پانچویں یہ کہ خدا کی راہ میں جہاد کرتے ہوں۔ چھٹے یہ کہ اوم لاہم  
کی پرواہ نہ کریں ہوں۔ سوا اہلیت برہن کے دوسرا نظر نہیں آتا۔

یہی امر کا ثبوت اہل المؤمنین محبوباً تھا کہ بغاوتِ انجم میں امامِ محمد بن عبد اللہ شافعی نے روایت کی ہے

ومن قال کن منادی فی طیار خیل التہم استی یا حسب خلقک ایک یا کل ہی ہذا الطیر حجار علی  
فائل منہ لما خیر البرذی - ہذا خبر الجری - و ذکر ابو یزید فی الصحاحی اُس نے روایت کی کہ یوں اُفدا  
کے پاس ایک پرندہ تھا (جتنا ہوا) پس کہا کہ اے صبور! میری پاس اُس شخص کو جو تیرے نزدیک  
محبوب ترین خلق ہو کہ اس پرندہ کو میرے ساتھ کھاؤ۔ پس علیؑ آٹھ اور آنحضرتؐ کے ساتھ ہنسک  
وہ پرندہ کھا یا۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہو۔ نیز جنزی نے نیز یزیدی نے صحاح میں اسکی  
روایت کی ہے۔

اسی روایت کو کسی حدیث منسل ہی کتاب میں امام ابو بکر بن عمر بن بکر بخاری کتاب ہے احمد بن عبد  
شامی نے روایت کی ہے ومن امن قدمت اراۃ من الانصار النبی طیار فائل نعمت و قال  
علیہم استی یا حسب خلق ایک والی خالی علیؑ ضرب الباب فقلت لا اذ صلی اللہ علیہ وآلہ علی حاشیہ  
ثم ضرب علیؑ صر صرۃ فقال صلی اللہ علیہ آذ یا انس افزع الباب فدخل علیؑ و قال صلی اللہ علیہ  
الندی جلیک فی ادعوی کل نعیم ان یامنی یا حسب خلق الیہ والی نکست انت قل علیؑ الی صریح  
باب ثلث مرات و یرونی انس - الحدیث

یہی مضاریوں میں ایک عورت آنحضرتؐ کے پاس پرندہ لائی۔ پس اپنے او میں سے ایک لقمہ کھایا اور  
فرمایا اے صبور! میرے پاس اُس شخص کو جو تیرا اور میری نزدیک محبوب ترین خلق ہو۔ تو علیؑ آٹھ اور دروازہ  
کھٹکٹا یا۔ میں نے اُن سے کہہ دیا کہ یوں کسی ضرورت میں ہیں۔ پھر آنحضرتؐ نے ایک لقمہ کھایا اور دیا  
ہی لقمہ کھا۔ پھر علیؑ آٹھ دروازہ پر دستک دی۔ میں نے کہہ دیا آنحضرتؐ کا میں ہیں۔ تب تو  
علیؑ نے دروازہ پر دستک دی اور اپنے آواز بلند کی۔ رسول اللہؐ نے فرمایا اے انس دروازہ کھٹکٹا  
پس علیؑ باندھ گئے آنحضرتؐ نے علیؑ سے فرمایا شکر خدا کا کہ تم نے فرمایا (اپنا اور میرا محبوب) کیونکہ میں  
ہر لقمہ پر دعا کرتا تھا کہ وہ میرے پاس ایسے شخص کو بھیجے جو اُس کے اور میری نزدیک محبوب ترین خلق ہو  
پس تم ہوئے۔ علیؑ نے کہا میں نے تو میں دفعہ دستک دی مگر انس مجھ کو دیا تھا۔

ایک اور روایت ابن عباسؓ سے نقل کی ہے اور اُس کے یہ لفظ ہیں ان علیاً دخل علی النبیؐ فقام

ایہ عاتقہ ذیل میں غیبیہ قتال لہا البس عقبہ یا رسول اللہ قل یا یوم ولعلہ اللہ اشرف الخالق  
یعنی (ازخبرہ الخیر تقریر دینی)

مینو علی ایک مرتبہ رسول کے پاس گئے حضرت اُمّہ اُن سے معاف کیا انہوں نے کہا ہاں ہوسٹا۔  
عباس نے عرض کی یا رسول اللہ کیا آپ انکو دوست رکھتے ہیں؟ آپ نے فرمایا اسی چاہتا تھا کہ  
خدا تعالیٰ مجھ سے زیادہ انکو محبوب رکھتا ہو۔

اب دو تین حدیثیں محض ترجمہ کر کے ذخائر السیر سے کہتا ہوں جسے کوئی خیال ہو وہ اس کتاب  
دیکھ لے۔ عاتقہ سے مروی ہے کسی نے اُن سے پوچھا کہ رسول کے نزدیک کون زیادہ  
محبوب تھا کہا فاطمہ۔ پھر پوچھا اور وہوں میں سے؟ کہا اُن کے شوہر۔ یہ روایت بعینہ جانتا  
ترمذی میں بھی موجود ہے جو صاحب چاہیں ملاحظہ فرمائیں۔

مناذہ غفاریہ سے مروی ہے کہ میں رسول کے پاس حاضر ہوئی۔ اہل اسخفت عاتقہ کے  
گھر میں تھے اسوقت علی اُس مکان سے باہر آ رہے تھے اسخفت نے فرمایا۔ اے عاتقہ یہ شخص  
(علی) میرے نزدیک تمام مردوں کا زیادہ محبوب اور کم ہے غافری حقد و کفری مشواہ اسے عاشق  
اس کے حق کو پہچان اور اس کی عزت کر۔ اس روایت کو خطا غبنی نے روایت کیا ہے۔

نیز سعادیہ بن شلبہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص ابوذر کے پاس آیا اور وہ اسوقت مسجد نبویہ  
میں تھے۔ کہا کہ اے ابوذر بتاؤ کہ تمہیں کس سے زیادہ محبت ہے کیونکہ میں جانتا ہوں کہ جس سے  
رسول کو زیادہ محبت رہی ہوگی اُس سے تمکو بھی بہت محبت ہوگی۔ ابوذر نے کہا اے دربارِ کعبہ  
ہو ذاک ایچ فاشار الی علی بنی احمد عنہ ان تمہیں کعبہ کی کر وہ پھر شیخ ہے اور علی کی طرف  
اشارہ کیا اس کو حد نے اپنی کتاب سیرت میں رحمانہ کیا ہے

اس منسل بیان سے معلوم ہوا کہ علی محبوب ترین خلق عند اللہ و عند الرسول تھے۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ فاطمہ بھی محبوب ترین خلق نزدیک رسول خدا کے تھیں۔

نیز اسی کتاب میں مروی ہے جو من علی ابن سمرہ قال جاوا الحسن والحسين فاضدما وجعلنا الی صدرہ

و قتلہا وقال ان اجهبا فاجروہ بنو سلم بن قو سے مروی ہے کہ جن انجین رسول اللہ کے پاس آئے تو حضرت نے ان کو کراپو سینے سے لگایا اور بوسہ دیا۔ پھر فرمایا ایسا الناس میں ان دونوں کے دوست رکھتا ہوں تم بھی ان کو دوست رکھو اس روایت کو امام احمد بن حنبل نے اور دولابی نے نقل کیا ہے۔ (۱) تنزیل از میرین باقم سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو مجھے دوست رکھے وہ جن کو دوست رکھو چاہیے اس حدیث کو حاضرین ان لوگوں تک بھی پہنچا دیں جو موجود نہیں ہیں۔

ان تمام روایتوں سے ثابت ہو گیا کہ خدا کے نزدیک محبوب ترین علم صرف اہمیت رسول محمد کوئی اور نہیں اور اہل دعا سے بلا غرض ثابت ہو گیا۔

امیر المؤمنین کی محبت خدا و رسول کا ثبوت اول تو یہ ظاہر ہے کہ جب پروردگار عالم کو ان کی محبت تھی تو اہل ان کو بھی خدا تعالیٰ سے ایسی ہی محبت دہی ہوگی مگر یہ تو ممکن ہی نہیں کہ یہ لوگ خدا دشمنی رکھیں اور وہ ان کی محبت رکھتا ہو۔ یہ تو کوئی ادا نہ بھی نہ کہیگا۔ پس لا محالہ انہما فعل بحدیث کے قطعی مصداق تھے۔ دوسرے یہ کہ حدیثیں بھی ایسی تھیں جو موجود ہیں۔ اول حدیث خبری یا دیکھنے سے عام طور پر قافہ سے روایت کی ہے۔ کہ رسول خدا نے فرمایا لا طغین الزاہیۃ خدا اگر ازا غیر از اہل اللہ رسول و حبیب اللہ رسول بنو میں کل اسے علم ہو گا جسے خدا رسول دے رکھتے ہوں گا اور وہ خدا و رسول کو دوست رکھتا ہوگا۔ دوسرے وہ علم علی کو دیا معلوم ہوا کہ علی بھی خدا سے محبت رکھتے تھے۔ لہذا اس آیت مذکورہ الصدہیں جو لفظ و کجیہ آیا ہے اسکا مصداق بھی وہی ضروری۔

اس روایت کو صواعق محرقہ میں ابن جریر نے ان لفظوں میں لکھا ہے اخرج الشیخان عن ہل بن سعد بن ابی وقاص والطبرانی عن ابن عمر وابن ابی سلی و عمران بن حصین و ابن زرار عن ابن عباس قالوا امینا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم الخیرۃ طغین الزاہیۃ خدا جلا بفتح اللہ علی یرید یحب اللہ رسول و حبیب اللہ رسول قیات الناس لیکن و یخبرون بعتہم اہم میلہا فلما اجمع

انسان غنہ علی رسول اللہؐ کہیں چون ان میطاء فقال ابن علیؑ قلیل بیشکی عیبہ قتال رسول اللہؐ  
 فانی بہ فیصق رسول اللہؐ فی عینیہ و دعالہ قبر رحتی کان لم یکن بر و مع فاعطاه لاریہ و فتح اللہ  
 علی یرید۔۔۔ یعنی بخاری اور مسلم نے مجھ میں سہل بن سعد بن ابی وقاص سے اور طبرانی نے ابن عمر  
 ابن ابی سہل سے اور عمران بن حصین سے اور بزرگ نے ابن عباس سے روایت کی ہے۔ سب متفق  
 القفظ بیان کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن فرمایا کل میں سے علم دو گنا جبکہ  
 ماتہ پڑھا فتح کر لگا وہ خدا اور ہول کو دوست رکھیا اور خدا اور ہول سے دوست رکھینگے۔ پس شب ہر  
 نوگہ ہی چوچے کرتے رہو اور ذکر کرتے رہے۔ کہ دیکھیں کسے یہ علم فنا ہو۔ جب صبح ہوئی اور لوگ آنحضرتؐ  
 کی خدمت میں حاضر ہو کر توسعے سب اس کے اُمیدوار تھے کہ ہمیں یہ علم ملیگا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا۔  
 علی کہاں ہیں۔ لوگوں نے کہا انہیں آنکھ کی شکایت ہو فرمایا آدمی ہچکچاہٹیں بٹاؤ جب وہ  
 آنحضورؐ رسول اللہؐ نے انکی آنکھ میں پانی بن ڈالا اور دعا کی۔ پھر تو ایسے تندرست ہو گئے کہ گویا انہیں  
 آنکھ میں درد تھا ہی نہیں۔ پھر حضرت کو علم دیا اور خدا نے انہیں کے ہاتھوں پر فتح کی۔  
 علاوہ اس کے ان حضرات کی اطاعت خدا۔ عباد خدا۔ خوف خدا۔ محبت رسول خدا۔ محبت عموم  
 بندگان خدا۔ عام طور پر جو کتب میر و تواریخ میں مذکور ہے وہ کافی ثروت اسکا ہے کہ انکو بھی کس درجہ  
 خدا تعالیٰ اور رسول خدا سے محبت تھی۔ ورنہ اسقدر مشقت بے محبت کوئی برداشت نہیں کرتا۔ میں  
 ان سب امور کو سبب نہایت شہرت کے چوڑا ہوں کہ چونکہ اگر ان سب کے گہروں تو صرف ہی آیت  
 کی تفسیر میں ایک عظیم الشان کتاب ہو جائیگی۔ اور دوسری آیتیں آئندہ مکتبی میں رہ جائیگی۔  
 اور اہل عقل و فہم سب انصاف پسند طبیعت والوں کے واسطے اسقدر کافی ہے پس زیادہ طول  
 دینو کی ضرورت ہی کیا ہو۔

تیسرے امر کا ثبوت احمد بن عبد اللہ کی شافعی نے کتاب غارہ معتز میں لکھتے ہیں (مختصر کلام  
 طویل و خیر صدائی) وہ عظیم ال تدین و یقرب المسکین و یطیع القوی فی باطلہ و لا یبأس الضعیف من  
 یحبہ من احبک ما ضر من الطعام فتمش و کان کا عندنا یحییٰ ادا و استلناہ و ینبنا اذا اشتنا ما۔۔۔ یعنی





خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ ایسا انکس علی کی شکایت نہ کرو کیونکہ خدا کی قسم وہ خدا کو صامی میں بہت سخت ہے۔  
 علاوہ ازیں یہ بتا دیجئے کہ مجاہد و غزوات کا ظاہر ہو کر آپ کی شدت گذار کے مقابلے میں کیا تھی۔ کبھی  
 کسی کا فرہین جیٹ کفر و جرم نہیں کیا۔ کسی مشرک کو اس کے شرک کی وجہ اپنی عوارض نہ چھوڑا ہزاروں  
 مشرکین سے تنہا کیئے۔ ہزاروں کو دائرہ اسلام میں داخل کیا۔ ہزاروں کو حنی کو کے بہا گزریا۔ عرض کر دیجئے  
 غزوات و جہاد کے ساتھ آرا یہ واضح ہیں جسے اس چوتھو اور ثبوت آفتاب زیادہ روشن طور پر  
 ثابت ہو۔ درمیان میں کی ضرورت کیا ہے۔

پانچویں امر کا ثبوت امیر المؤمنین جنگ بدر و خندق و خیبر و احد وغیرہ سے معلوم کر لینا چاہیو کہ آپ کے  
 کا جہاد راہ ضامیں سو اگلی اور بھی تھا جس نے کبھی جہاد نہ نہ ہو اور علاوہ جہاد  
 ظاہری کے جہاد فی السبادة۔ جہاد بالمال۔ جہاد فی الافواق الحسنہ بھی آپ کے اس جہاد شہرہ میں ہر  
 کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ امہ ان امور میں کوئی بچہ نظر آتا ہے۔

چھٹے امر کا ثبوت۔ امیر المؤمنین ذخائر بعضی میں مذکور ہے۔ عن زید بن وہب قال ان العبد بن عبد  
 کو لوم لائم کی پروا نہ تھی عاب عثی فی لباس فقال لا ہوا عبد من الکبر و اجدان یقتدی  
 بلباس۔ زید بن وہب سے روایت ہو کر عبد بن نجہ نے آپ کے لباس (کنہ کو کیکر) آپ پر طعن کیا  
 آپ نے فرمایا یہ لباس مجھ سے ہر گز نہیں ہوا اس قابل ہے کہ اہل اسلام اسکی اقتدار کریں۔ لہذا میں  
 ایسا ہی لباس پہنوں گا اور کسی طاقت کو نہ اسکی مخالفت کا خیال نہ کروں گا۔

نیز کہا ہو۔ عن عمر بن قیس قال یا امیر المؤمنین لم تر قیام فی سبک قال غش القلب و یقتدی باللباس  
 عمر ابن قیس نے حضرت سے عرض کی آپ اپنی قمیص میں پونہ کیوں لگاتے ہیں آپ نے فرمایا۔  
 یہ دیکھو منکر کہتا ہو اور میں اسکی پیروی کرتے ہیں۔

نیز روایت کی ہے عن مارون بن مسروق عن ابیہ قال دخلت علی علیؑ بالجوز و ہتکت علی طلیعتہ  
 خلعت یا امیر المؤمنین ان اللہ تعالیٰ قد جعل لک ولایتیک من ذلکما و انت تبس ہذا الثوب  
 الردی قال ما اردتکم من مالکم و انہا طلیعتی انتی خزنت بہا من الدینیۃ۔ مارون بن مسروق سے

مردی ہو اُس نے اپنا بچہ روایت کی ہے کہ میں علی ابن ابیطالب کے پاس حوزق (غائبانہ)  
 یہ لفظ کوشک سے ہے) میں گیا آنکھ پڑائی چارہ اور سے ہوئے تھے میں نے عرض کیا یا ابی طالب  
 خدا نے آپ کے اور آپ کی اہلیت کے واسطے اس مال میں سے حصہ قرار دیا ہو یا جو دے آپ  
 یہ خراب لباس پہنے ہوئے ہیں۔ آپ نے فرمایا میں تمہارے مال میں سے لینا نہیں چاہتا  
 یہ میری وہ چادر ہے جسے پہنکر میں مرنے سے بچتا تھا۔

دیکھا آپ نے کیا زہد تھا اور کس طرح آپ غلامت کرنے والوں کی پرواہ نہ کرتے تھے بلکہ کوئی نظیر اور بھی  
 مل سکتی ہے۔ یہی حال آپ کے اور قائم مقاموں کا بھی تھا۔ اگر ان سب کو لکھا جائے تو نہایت طویل  
 ہو جائیگا۔ اس حال میں میری کتاب اخلاق الائمہ دیکھنی چاہیے۔

رہا شان نزول سورہ طہ نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے۔ اُنہما نزلت فی علیؑ یعنی یہ آیت شان  
 علی ابن ابیطالب میں نازل ہوئی ہے۔

### آیت قیوم

من جاور بالحنۃ فلا یخیر منها دہم من یفرج یمیداً من دن جاور بالسیۃ فکبت وجہہ فی النار  
 بل یخزون الا ما کتم مملون۔

مفسرین نے اپنی کتاب حلیۃ الاولیاء میں جوہری نے کتاب تائب میں ثعلبی نے اپنی تفسیر میں  
 روایت کی ہے اپنے اپنے سند سے ابو عبد اللہ عبدلے سے اُس نے علی ابن ابیطالب علیہ السلام  
 سے کہ آپ نے فرمایا اے ابو عبد اللہ اے اے اُنک بالحنۃ النی من جلد بہا و دخل اللہ الجنۃ والسیۃ

النی من جاور بہا اکتب اللہ فی النار ولم یقبل مہا عملاً قلت بل قال الحسنۃ جتاد والسیۃ بغضنا۔  
 کیا نہیں خبر دوں اُس حسنہ (نیک کام) سے کہ جو اُسے بجا لے گا۔ تو پھر دیکھ راسکو جنت میں داخل کرے گا

اور اُس سیئہ (بد کام) سے جو اُسے کرے گا تو خدا اُنہما کے بن جہنم میں گرا دیگا۔ اور جسکی وجہ سے  
 کوئی عمل اُنکا قبول نہ کرے گا۔ میں نے کہا بیان کیجئے!! آپ نے فرمایا حسنہ سے مراد ہماری محبت ہے

اور سیئہ سے مراد ہماری دشمنی ہے۔ (یہ جوہم سے محبت کرے جنت میں جائے گا اور جوہم سے دشمنی کرے جہنم میں جائے گا)

اس آیت کی سند میں حدیثیں بھی بجزرت موجود ہیں جن میں سے ایک یہ ہے جو صحاح و معجمین میں ہے  
ابو یوسف ابن جابر اور دہلی سے روایت کیا ہے کہ آنحضرتؐ فرمایا: لا یؤمن عبد حتى یتوکلن اہلبیت  
من غسۃ یمون عترتی اہلبیت الیہ من عترتہ و یوکلن اہلی اہلبیت الیہ من اہلہ و یتوکلن ذاتی اہلبیت  
من ذاتہ ۱۱ کوئی شخص یمن نہیں ہو سکتا جب تک میں اس کے نزدیک اوس کی جان زیادہ  
محبوب نہ ہوں۔ اور میری عترت اس کے نزدیک اوسکی عترت سے زیادہ محبوب نہ ہو۔ اور میری عترت  
اس کے نزدیک اوسکی عترت سے زیادہ محبوب ہو۔ اور جب تک میری اہلیت اوس کے نزدیک  
اوسکی اہلیت سے زیادہ محبوب ہو۔ اور میری نصرت اوسکی نصرت سے زیادہ محبوب ہو۔  
جس سے معلوم ہوا کہ اہلبیت سے محبت کرنے والا مؤمن ہے۔ پس وہ ملاحضت میں مانتا ہے۔ اور  
ان کے بغض رکھنے والا کافر ہے جو قطعی طور پر ہند کے بل جہنم میں گرایا جائیگا۔

### آیت (ج، ع ۱۳)

جل اللہ علیہ وسلم بیت الاحرام قیاماً للناس و الشہر والہدی و القلاید۔ کہہ بیت الاحرام کو قیام  
معاشر کا ذریعہ لوگوں کے لیے بنایا ہے اور اس نے شہر حرام اور ہدی (قربانی) اور قلادہ قائم  
کیئے ہیں۔ اقلادہ سے مراد وہ چیزیں ہیں جو قربانی کے گلے میں لٹکائی جاتی ہیں۔  
اس آیت میں خدا تعالیٰ نے اپنا احسان بنایا ہے کہ ہم نے تم لوگوں کے فائدہ کے لیے عشاء کو  
بیت محترم اور عشاء معظم بنایا جسکی وجہ لوگ دور دور سے یہاں آتے ہیں اور وہ ذریعہ ہے عشاء  
معاشر و اکٹھا ہونے اور تبادلہ خیالات کا اور اس سے بے شمار فوائد دنیا کو پہنچتے ہیں۔ جنہیں  
تعلیم مبادت اور اودمانی اس اطاعت الہیہ کی ہے جسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسی موقع پر  
ظاہر کی تھی۔ اور اپنے فرزند عزیز اسمعیلؑ کو ذبح کرنے کے لیے طاعت ربانیت میں آمادہ ہونے  
تھے جس کے دیکھنے اور سننے سے انسان کو محبت ہوتی ہے اور اسے بھی اُمنگ ہوتی ہے  
کہ ہم بھی طاعت الہیہ میں اسطرح گرم جوش ہوں۔

جسطرح کہچہ یادگار جناب ابراہیم علیہ السلام کی قائم کی گئی ہے جس کے پاس لوگ دور دور سے آتے

اور اسکا طواف کرتے اور اپنے لیے ذریعہ ثواب کرتے ہیں اور بیچ انسانوں میں سے بھی ایک کعبہ  
 بنایا گیا ہو جس کا دیکھنا عبادت قرار دیا گیا اور جسکی طرف اپنی فرائد و منیہ و غویہ کے لیے رجوع کرنے کا  
 حکم دیا گیا اور فرمایا گیا النظر علی وجہ علی عبادۃ نظر کرنا چہرہ علی پر عبادت ہے۔ (صواعق قرآنیہ)  
 حدیث مطاف فی ضیال امیر المؤمنین اور بیاج صفحہ ۲۳۔ اور پھر در تفسیر حدیث میں اور توضیح کے ساتھ  
 ارشاد ہوا یا علی امت بقرۃ الکعبہ ردی نے اسے روایت کیا ہے (دیکھو کنوز الدقائق شیخ  
 عبداللہ مصری اور بیاج الوقوف ص ۱۱۱ چاپ بمبئی)

جس کا مطلب یہ ہے کہ اسے علی تم بنزد کعبہ کے ہو یعنی جو مرتبہ خانہ کعبہ کے زمین پر رہی رہتا ہے  
 اور جو احرام اسکا لازم ہو وہی احرام تھا لازم ہے۔ جس طرح گھر اور کے پاس دور دور سے جاتے ہیں  
 اور بیچ تہدی پاس آنا فرض ہے اور بیچ منافع و منیہ و غویہ انسانوں کو خانہ کعبہ کے  
 محل ہوتے ہیں اور بیچ تم سے ہی حاصل ہونگے اور جس طرح کو خانہ کعبہ کا فرض نہیں کہ وہ لوگوں کے  
 پاس جاتا بلکہ لوگوں کا فرض ہے کہ وہ اس کے گرد جمع ہوں اور اسکا طواف کریں۔ اور بیچ تھا فرض  
 نہ ہو گا کہ لوگوں کے پاس جاؤ۔ بلکہ لوگوں کا فرض ہو گا کہ وہ تہادری پاس آویں اور عمدہ دہائے لایں سلیا  
 کو اور فرائد و منیہ و غویہ کے تم سے حاصل کریں

گویا دوسرے لفظ میں جناب سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مرجعیت عامہ  
 امیر المؤمنین علیہ السلام کو بیان کیا ہے اور بتایا ہے کہ یہی وہ ہیں جسکی طرف رجوع لازم ہے نہ کسی اور  
 کی طرف۔ اور بیچ خانہ کعبہ کے ہوتے ہوئے کوئی دوسرا گھر عبادت کے لیے نہیں بنایا جاسکتا  
 اور نہ کسی اور طرف رخ کر کے عبادت کی جاسکتی ہے اور بیچ علی ابن ابیطالب کے ہوتے ہوئے نہ کوئی دوسرا  
 پیشوا گھڑا کیا جاسکتا ہے اور انکی طرف شرعاً رجوع کی جاسکتی ہے۔

نقل توبہ نظیر ہی مگر جب بنایا ہو بھی۔ خدا پر ایت کرے اپنے بندوں کو کہ وہ احادیث صحیحہ کو  
 پڑھ کر نہ پراہت حاصل کریں۔

آیت (ج، ع، ۶ سورہ انفاس) قبل آیت من جابہ یحسہ۔

وَالَّتِ الْاَصْرُ عَلَى سَتِيْمًا فَاتَّبَعُوهُ وَلَا تَتَّبِعِ الْاَسْبَلَ فَتَفْرَقَ بَيْنَ عَيْنِ سَبِيْدٍ ذَا لِكْمٍ وَتَلْكُمُ جِلْدُكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝  
 یہ آیت ذیل میں ہو آئے قل خذوا آل ماہرکم بکم کے جس کا اصل یہ ہے کہ کہہ رسول اللہ کہ آؤ  
 میں تمہیں بتاؤں کہ یہ میری راہ ستیم میں نہ لوں دیکھ پیری کرد اور دیگر راہوں کی تمہیں  
 نہ کرو۔ کیونکہ وہ نہیں راہ خدا سے جدا کر دیگی۔ (دیکھو یہ نہیں نصیت کرتا ہے (خدا تعالیٰ) تاکہ  
 تم پر سب کا رنج ہو۔

اس آیت میں اس حدیث کی طرف مٹا اشارہ ہو جس میں فرمایا گیا ہے کہ میری اُسٹ کے ترہتر  
 فراتے ہو جائینگے سبباری ہونگے اکیٹا جی ہوگا اور بتایا ہے کہ دیکھو میری راہ ستیم جس پر ملکر جاتا  
 یافت ہو سکے وہ یہ ہے لہذا تم دیگر راہوں پر جو جہنم تک تم کو پہنچائیں دھننا۔ کیونکہ میری اُسٹ  
 کے ترہتر تے ہونگے ہر رستہ جہنم تک جائیگا۔ سو اکیٹا راہ ستیم کے (جو میری راہ ہے)  
 کہ وہ البتہ جنت تک جاتی ہے۔

اس آیت میں خدا تعالیٰ نے جو اشارہ پیشین گوئی فرمائی ہے کہ اسلام میں "مُتَّبِعٌ" یعنی بہت سے  
 رستے ہو جائینگے وہ پرا ہو کر آئے۔ جو آج بھی شاہد محسوس ہے۔ اور وہ پیشین گوئی بول اللہ کی  
 جو اسی آیت کی تفسیر تھی۔ آنکھوں سے دکھائی دیگی۔ جس سے بہتر اور زیادہ اس شخصیت کی صداقت  
 اور آپ کے رسول ہونے کی کیا دلیل ہو سکتی ہے۔

اور یہی ہی معلوم ہو گیا کہ راہ ستیم اُن تمام مذاہب اسلام کے علاوہ کوئی راہ ہے جس پر عام لوگ  
 چل رہے ہیں جسے آپ نے اپنی راہ فرمائی ہے اور حقیقت میں وہی راہ ستیم ہو سکتی ہے جو رسول اللہ  
 کی ہو باقی تمام کج راہ ہے۔

اب اس کا ثبوت کہ وہ راہ ستیم کیا ہے۔ ہم اس سے پہلے آیت اللہ کی تفسیر میں مفصل لکھ چکے ہیں  
 لہذا یہاں زیادہ تفصیل کی ضرورت نہیں صرف اتنے دیباچے لکھ دینا کافی ہے جسے صاحب  
 ینایج المودۃ نے منہ جا پدیجی، اپنی اس کتاب میں نقل کیا ہے۔ اور نیز ارجع المطالب  
 عن محمد بن ابی قریبۃ عن الصادق۔ قالوا الصراط استقیم الامام ولا تتبعوا سبل سوا غیر الامام فتفرق

عن سبیلہ۔ وعن سبیلہ۔ یزید امام محمد باقر امام جعفر صادق (دو نو بزرگواروں) مروی ہے کہ مراط مستقیم سے مراد امام ہے اور مراط مستقیم اسل سے مراد غیر امام ہے کہ وہ تم کو غیر راہ خدا پر بجا لگائے لہذا اولیٰ تعین نہ کرو اور ہم راہ خدا ہیں (جس پر ہر انسان راہ خدا تک پہنچ سکتا ہے)۔ واضح ہو کہ کلام میں خواہ وہ عربی ہو یا فارسی یا اردو یا اور کوئی زبان سب میں استعارت و مجازات و تشبیہ بکثرت موجود ہیں۔ اور ان کا استعمال ہی کلام کے حسن کو بڑا دیتا ہے جو کلام میں مجازات و استعارات بکثرت ہوتے ہیں۔ اور یہی بتا قرآن مجید میں بھی ہے۔ کیونکہ ممکن تھا کہ ایسی کلام بلیغ اور محسن کلام سے خالی ہو۔ مگر ان استعارات کے جو کلام مجید میں آئے ہیں ایک استعارہ یہ بھی ہے جو اس موقع پر مستعمل ہوا ہے۔

وہ اصل راہ یا مراط یا سبیل اُسکو کہتے ہیں جس پر انسان یا اور کوئی جاندار اپنی پاؤں سے چلے اور چکر منزل مقصود تک پہنچے۔ لیکن چونکہ دین حق اور ملت صادقہ بھی وہ چیز ہے جسکی تعین کرنے سے انسان منزل مقصود میں ضائع ہو چکا ہے جس طرح زمین کی راہوں میں چکر زمین کی سڑک مقصود تک پہنچتا ہے۔ ایسے ملت صادقہ اور دین حق کا استعارہ مراط مستقیم سے کیا ہے۔ اور چونکہ علامت صادقہ کے اور بھی مل باطل اور ایمان فاسدہ میں جو دین حق کے مخالف ہیں۔ جن پر بے دین اور بد مذہب چلا کرتے ہیں۔ لہذا اُنکو بھی سبیل (راہوں) سے تشبیہ دی ہے اور معلوم ہے کہ ملت صحیحہ اور دین حق وہی ہے جسے خدا تعالیٰ نے محدود و معین کر کے اپنی طرف سے بھیجا ہے اور جسکی تعین و تعلیم رسول نے دی ہے۔ نہ کوئی اور رستہ۔ مگر دنیا و آرمیوں اُس دین میں بے شمار شاخیں لگا کر مختلف سے تنہا لیے جس کا نتیجہ آج ہماری آنکھوں کے سامنے۔ وہابی۔ حنفی۔ شافعی۔ حنبلی۔ مالکی۔ اشعری۔ معتزلہ۔ قادریانی۔ جکالوی۔ بابی۔ شیخی۔ زیدی۔ اسماعیلی۔ صوفی۔ نظامی۔ کرامی۔ اور اشاعتی وغیرہ فرماتے ہیں۔

لیکن چونکہ پروردگار عالم اپنی دین حق کی مخالفت کا ذمہ لے چکا ہے اور وعدہ کر چکا ہے۔ کہ منظر ہر علی الدین مگر اپنی دین حق کو تمام ادیان باطلہ پر غالب کر دیا لگا لگا لہذا اُس مراط مستقیم کا دنیا

میں باقی رہنا جو دین حق ہے۔ لازم ہے وہ وعدہ خدا کی جو تباہ ہو جائیگا۔

یہی یہ ہے کہ شخص کی زندگی بکلی ہو کر ان تمام مذاہب میں کوئی امر مستقیم ہے؟ تو اسکا جواب سنا  
 یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے خود اسے پہنچا دیا ہے۔ اور شاہ کے بھی بتا دیا ہے۔ ایسا نہیں ہے کہ اپنے  
 دین کو قبول لیں۔ یا مسلمانوں کو دنیا میں رکھا ہو۔ مٹا بتا دیا ہے کہ خدا صراطی مستقیم ہے میری  
 راہ ہے اور انھیں ایک راستہ مستقیم بھی ہے۔ کیا صوفی اس شخص کے اس آیت کو نکالتا ہے کہ اور بتا دیا  
 اشارہ فرمایا ہوگا۔ سامعین و ناظرین اصحاب نے سنا اور دیکھا نہ ہوگا؟ نہیں ایسا نہیں ہے بلکہ  
 ضرورتاً اور دیکھا اور آج کل کے بیانات ہمارے پاس قلمبند ہیں چاہے ہم اسے سمجھیں یا نہ سمجھیں  
 اور چاہے مانیں یا نہ مانیں۔ یہ ہیں اختیار ہے۔ وہ رسول اللہ نے توہم الہ کے بتا دیا اور سننے  
 والے اصحاب نے بھی ہم تک سے پہنچا دیا ہے۔ چنانچہ علامہ سیوطی نے مفسر کے جلد اول میں مطروحات  
 میں ابن مسعود سے امر المستقیم کی تفسیر کرتے ہوئے حدیث لکھی ہے۔ اخرج الطبرانی فی الکبیر عن  
 ابن مسعود قال امرنا المستقیم الذی ترکنا علیہ رسول اللہ طبرانی نے کبیر میں ابن مسعود سے روایت کی ہے  
 کہ کہا امر المستقیم وہ ہے جس پر ہیں رسول خدا نے چھوڑا ہے۔

اب دیکھنا چاہیے کہ وہ کیا چیز ہے جس پر رسول اللہ نے مسلمانوں کو چھوڑا ہے۔ تلاش سے معلوم ہوتا ہے  
 کہ آنحضرت نے دو چیزوں پر مسلمانوں کو چھوڑا ہے۔ جن میں سے دونوں صحاح و ابواب اور آغاز و خاتم  
 ایک ہی ہے ایک انیس ہے قرآن ہے اور دوسرا اہلبیت و گزشتہ قرآن اہلبیت ہے جدی اللہ اہلبیت  
 قرآن سے اعلیٰ و القرآن و القرآن معلوم۔ علی کا ملاحق و احق معلوم مشہور حدیثیں ہیں۔ اور  
 اس کتاب میں جا بجا بحال مذکور ہیں۔ اور اس پر دلیل یہ حدیث ہے جو حدیث ثقیلین کے نام سے مشہور ہے  
 انی ترک فیکم ان اخذتم بن قنصلو کتاب اللہ و عترتی اہلبیتی ترمذی شریف ص ۳۷۳ باب

اور یہ بھی فرمایا ہے لن یغفر قاصی یرد علی المؤمن میری اہلبیت اور قرآن کسی جہاد نہ ہو مگر جس تک حق  
 کوڑ پر میرے پاس پہنچیں۔ نتیجہ یہ نکلا کہ امر المستقیم وہ ہے جس پر رسول اللہ نے مسلمانوں کو چھوڑا  
 وہ قرآن و اہلبیت ہیں۔ پس امر المستقیم قرآن و اہلبیت دونوں ہیں۔ ذہاب غیر وہ جو نہ



انہیں بھی قرآن ناطق اہیثہ ہیں۔ ایسے پہلے مرگے کا تقیم وہی ہے والحمد للہ علی ذالک۔

آیت الکیسوف (ج ۲، رکع ۱۳) سورہ اعراف صفحہ ۱۲۰۔

خاقان سوزن منہم ان لعنت اللہ علی الظالمین۔ پس اس وقت جبکہ جنت و لعنت میں اور جہنم  
جہنم میں جا چکے اور باہم انکی گفتگو ہو گئی (ایک منادی نے ان کے درمیان کہ ظالموں پر  
خدا کی لعنت ہو۔

ابن مردودہ نے روایت کی کہ وہ مؤذن یحیٰی بن قیس کے دن علی بن ابیطالب ہو گئے۔  
 ۱۳۱۰ ملقب ہوئی میں خلیفہ الحاکم ابوالقاسم الحکامی الخج پسنہ عن محمد بن الحنفیہ  
 عن ابیہ کرم اللہ وجہہ قال، انا ذالک المؤذن۔ یعنی حاکم ابوالقاسم الحکامی نے اپنی منہ سے  
 روایت کی ہو محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ سے اُنہوں نے اپنے باپ علی کرم اللہ وجہہ سے کہ فرمایا۔ وہ  
 مؤذن (منادی) میں ہو گا۔

نیز لکھا ہو: الحاکم بسندہ عن ابی صالح عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ قال قال علی رضی اللہ عنہ فی کتاب اللہ اسماء الی ویرثنا کس بنان فاؤن مؤؤن جہنم یقولن منہ اللہ علی الطائر او الذین کذبواہ لاجتی واستغفرکمفی۔ میں نے حاکم نے اپنی سند سے ابی صالح سے اُس نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہو کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حد اکی کتاب (قرآن) میں میرے بہت نام ہیں جنہیں ابھی لوگ نہیں جانتے۔ بخلاؤن کے فاؤن مؤؤن جہنم ہے یعنی لفظ مؤؤن جو اس آیت میں آیا ہو وہ میرا نام ہو۔ اُسکا کام یہ ہوگا کہ کہیگا: حد اکی لعنت ہو ظالموں پر میرے جن لوگوں نے میرے دلی ہونیکر نہ مانا۔ اور میری حق کو سبک سمجھ کر (وہ ظالم ہیں اور انہیں پر لعنت ہو)

اس سے معلوم ہوا کہ آخری فیصلے کے روز آخری فیصلے کے بعد جو منصب دی ہوئے کا ملکا وہ  
سید علی ابن ابیطالب کے نہ کسی فرشتے کو دیا جائیگا اور نہ کسی نبی کو۔ وجہ اسکی یہی معلوم ہوتی  
ہے کہ چونکہ مہارنجات و عذاب و ثواب نہیں کی محبت پر ہو جب کہ رسول خدا اور خدا تعالیٰ کے

ارشادِ آسمانی ثابت ہوتا ہے۔ اس وجہ سے یہ منصب بھی انہیں کے ماتحت دیا جائیگا تاکہ لوگ معلوم کر لیں کہ آج انکی محبت کیا فائدہ پایا اور انکی دشمنی سے کیا نقصان اٹھایا۔

### آیت بتیسویں

وَعَلَىٰ أَعْرَافٍ يَرَوْنَ كُلَّ عِيسَىٰ لَهُمْ (سورہ اعراف جزو ۸ رکوع ۱۲) میں مقام اعراف پر کچھ لوگ ہوں گے جو تمام آدمیوں کو اور ان کی نشانیوں اور علامتوں سے پہچان سکیں گے۔ (یہ وہ جہان جانتی ہوگی۔ کردہ جہنمی ہے فلان جنتی ہو۔ یہ فلان شخص ہے وہ فلان شخص)

اعراف کے ایک تمام بلند دروازہ ہر طرف پر روز قیامت ہوگا۔ وہاں کچھ لوگ کھڑے ہوں گے اور ہر ایک گندہ والوں کو دیکھتے ہوئے ہر ایک کو پہچان سکیں گے اور انکی جنت سے تو کہیں گے سلام علیکم تم پر ہمارا سلام ہو۔ اور اہل جہنم سے کہیں گے۔ اے غنی منکم تم کو دیکھو کہ تم شکریوں نہ ہو والو وعدہ اور تمہاری محبت سے آج کچھ فائدہ نہ دیا۔ احوالاً قسم دینا ہم اللہ رحمت تمہیں تو کہتے تھے تاکہ انہیں اہل جنت کی خدا کی رحمت نہ حاصل ہوگی یہ پھر جنت والوں سے کہیں گے۔ اور خدا بھتہ کا خوف دیکھو کہ وہاں تم ٹھہروں اب تم جنت میں داخل ہو نہ تمہیں کوئی خوف ہے اور تم اب کہیں ٹھہریں ہوگا (جو کہو) عیش و راحت و سرور میں رہیں گے)

اب یہ دیکھنا ہو کہ اعراف میں اس مقام عالی پر بلند رکون لوگ ہوں گے جو اس طرح بے تکلف اہل جنت و جہنم سے گفتگو کریں گے اور جنہیں اپنی حساب کتاب کی کچھ پرواہ نہ ہوگی گویا خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ لوگ اسروز بالکل صاف و آزاد ہوں گے۔ حساب کتاب کے جگہ سے کا قلع ان سے کچھ نہ ہوگا تب تو یہ آنا دی ہوگی

خدا تعالیٰ نے تو صرف رجال فرما دیا ہے میں کچھ لوگ ہوں گے۔ مگر مفسرین نے ان لوگوں کی تشریح کر دی ہے۔ صراحہ میں ابن جریر نے روایت کی ہے کہ ابن عباس نے کہا الاعراف

سوفیع حال من العرَاف علیہ عباس حمزة و علی و جعفر و یزید و عقیلہ و بیاض الوجہ و سفیدہ لب و اود الوجہ اعراف ایک بلند مقام ہوگا ہر طرف سے جبر عباس حمزہ۔ علی اور جعفر و یزید و عقیلہ

اپنی دوستوں کو تو اُن کے چہروں کی روشنی سے بھیجی تھی سو نگرا اور اپنی دشمنوں کو اُن کے چہروں کی سیاہی سے  
 صلیح بن جابر مثنیٰ میں مذکور ہے۔ الحاکم بنندہ عن الاصم بن نباتہ قال کنت عند علی بن  
 قاتلہ ابن الکوی فسلط علیہ ثم لاکتہ فقال دیکک ابن الکوا عن بعض یوم القیامت بن الجنت  
 والنار فمن احبنا عرفناه بیماہ فادخلناہ الجنة ومن ابغضنا عرفناه بیماہ فدخل النار۔ حاکم نے  
 اپنی سند سے اصم بن نباتہ سے روایت کی ہے کہ میں علی رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر تھا  
 کہ اتنی میں ابن الکوا آیا اور اس آیت کی تفسیر حضرت سے پوچھی آپ نے فرمایا واؤ تمہارا  
 ابن الکوا (اگر کہہ کہ) ہم لوگ قیامت کے دن جنت و دوزخ کے درمیان کھڑے ہونگے۔ جو کوئی  
 ہم سے محبت رکھتا ہوگا اُسے چھان کر جنت میں داخل کرینگے اور جو ہم سے دشمنی رکھتا ہوگا اسکو  
 بھی بھیجینگے (وہ جہنم میں داخل ہوگا)۔

اُس گزشتہ روایت کو شبلی نے اپنی تفسیر میں بھی نقل کیا ہے جسے صواعق و بیاض میں وارد  
 کیا ہے۔ پس معلوم ہوتا کہ جعفر حمزہ و عباس و علی کا اُس روز صرف یہ کام ہوگا کہ اپنی دوستوں کی  
 جنت میں داخل کریں اور دشمنوں کو جہنم میں باقی اور کسی کو اصحاب رسول جس سے یہ منصب  
 نہ ملے گا، ایسا انکس افسوس ہے کہ ایسا شخص ہمارے پاس موجود ہو اور پھر اُسے تم بھڑک  
 زید و عمر و فلان فلان کی جتنی بھرتے ہو۔ سمجھو اور غور کر دیکھو معاملہ سب کا ہے۔ اور جنت و دوزخ  
 کا اسی پختہ ہے۔

### آیت تبتیوں

واذا اخذ ربکم من بنی آدم من ظهورہم ذرہم و اشدہم علی انفسہم الت برکم قالوا علی شہدنا ان تقول  
 یوم القیامت انا کما عن ذرا غافلین۔ (ج ۹ سورہ اعراف آیت ۲۶)  
 ترجمہ یہ ہے کہ "اور جو وقت ہمارے پروردگار نے بنی آدم کی صلیب سے انکی اولاد و ذریت کر لیا  
 (نکالے) اور انکو خود اُن کے نفس پر گواہ کیا (اور یہ سوال کیا) کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں  
 سب نے کہا تو فرم ہمارا پروردگار ہے (یہ صرف اس دیکھ کر کیا) کہ قیامت کے دن تم لوگ غیث کہو

کہ ہم تو اس سے غافل تھے (یعنی اقرار توحید پروردگار عظیم ہے) اس آیت میں پروردگار عالم نے فدیت کا حال بیان کیا ہے کہ آدمیوں کو جہنمیوں کی صورتیں خلق فرما کر ان کی اپنی وحدانیت کا اقرار لیا تھا اسی لئے کہ آئندہ ان کو یہ کہنے کا موقع نہ ملے کہ ہم کو اس بات کی اطلاع ہی نہیں تھی کہ ہمارا کوئی خدا ہے یا نہیں سیرجہ ہم لوگ بت پرست یا آتش پرست رہے۔

اس آیت کے نقل کرنے سے اس موقع پر یہ غرض ہے کہ اس کے نفس میں ایک حدیث ایسی مذکور جو فضیلت کا خطاب امام امیر المؤمنین کی ثابت کرتی ہے چنانچہ وہی نے جو علماء اہل سنت کے مشہور عالم ہیں کتاب فردوس العباد میں (کافی روائع القرآن) اور علقہ علی نے اپنی کتاب سنجہ الکرام میں لکھا ہے کہ جناب سائناب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا اے اہل بیت ستمی ستمی علیؑ امیر المؤمنین یا انکرہ فہل ستمی امیر المؤمنین و آدم بن روح والحمد للہ تعالیٰ

و اذا خذ ربکم من نبي آدم من ظهرهم فريتهم و اشهدهم علي انهم انكثت بركم قال الملكة لبي فقال اللہ تعالیٰ انا بكم و محمد بكم و علی امیرکم۔ (سنن ابی داؤد و ترمذی) (مودة القربی سورہ رابعہ) ایضا کتاب سبعین حدیث ثلث و خمسون (سنن ابی داؤد) مگر لوگ جانتے کہ کب علی ابن ابی طالب کو امیر المؤمنین کا خطاب ملا ہے تو ان کے فضل کا انکار نہ کرتے۔ علی ابن ابی طالب کا نام امیر المؤمنین اس وقت قرار پایا جبکہ آدم و حوا کے عیسیٰ خدا تعالیٰ فرماتا ہے و اذا خذ ربکم من نبي آدم من ظهرهم فريتهم و اشهدهم علي انهم انكثت بركم (ہمارا پروردگار ہر پھر خود پروردگار عالم نے ارشاد فرمایا انا بكم و محمد بكم و علی امیرکم۔ یعنی میں تمہارا پالنے والا ہوں۔ محمد تمہارے نبی ہیں۔ اور علی تمہارے امیر ہیں۔

اس روایت سے اس قدر معلوم ہوا کہ جناب علی ابن ابی طالب علیہ السلام کو امیر المؤمنین کا خطاب اس وقت ملا ہے جبکہ حضرت آدم علیہ السلام پیدا ہوئے تھے اور یہ حدیث اس روایت مشہورہ کے موافق ہے جو ہمیں کہ آنحضرت نے فرمایا کنت نبیاً و آدم بن المار و اقلین جس سے معلوم ہوا اجماع سے اول ہذا سے جناب سائناب بنی مقرر کیے گئے تھے۔ اور سبط

علی ابن ابیطالب امیر المؤمنین مقرر ہوئے تھے اور یہ کہ آپ کا امیر المؤمنین ہونا متصل ہے  
جنابے سالتاب کی نبوت کے اور نبوت آپ کی متصل ہو رہو یہ ہے پروردگار عالم کے جس کے حضور یہ ہے  
کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کے جو فاصلہ آپ کو خلافت اور امامت المؤمنین کا منصب  
من جانب اللہ تفویض کیا جا چکا تھا پس امت کا اس سلسلہ کو توڑنا اور درمیان محمد و علی کے  
فیروں کو فاصلہ قرار دینا معلوم نہیں کہ کس بہانہ عقل یا دلیل نقل کی برائگی عقل سے ہوا ہے  
کاٹل وہ دلیل معلوم ہوتی کہ ہم بھی اُس پر نظر کرتے۔

اگرچہ اس مسئلہ کے اثبات کے واسطے کافی ہے لیکن میں چاہتا ہوں کہ چند حدیثیں  
اس موقع پر وہ پیش کروں جن سے مشاطہ پر معلوم ہو کہ یہ خطاب جناب رسالتاب کی حیات میں  
حضرت ہی کا تھا اور تمام مسلمان اس وقت کے جانتے تھے اور علاوہ حضرت کے کسی اور کے پورا حضرت  
نے امیر المؤمنین کا خطاب نہیں دیا اور نہ یہ بیان کیا کہ خدا نے کسی اور کو بھی امارت المؤمنین کا منصب  
دیا جو اس وقت یہ معلوم ہو جائیگی تو آسانی سے ہر عاقل اپنی نزدیک فیصلہ کر سکیگا کہ ان کے علاوہ  
جس نے یہ خطاب اپنے لئے تجویز کیا وہ خدا کی خطاب تھا بعد نبی خطاب وہ اپنا دلوار سے خطاب تھا  
جسے قبول کرنا کسی فوہر نہ کر سکتی وہ نہیں ہوتی۔

کتاب سورة اقل سورة راجعہ علی سہدانی شافعی) حدیثہ رفعہ لوعلم الناس ان علیاً مسمی  
سمی امیر المؤمنین ما اکره فہلہ وسمی امیر المؤمنین و آدم بین الروح والجسد حدیثہ روایت  
کی ہو اور روایت دفعہ اگر لوگ جانتے کہ علی کا نام کہے امیر المؤمنین مقرر ہوا ہو تو ان کے فضل کا  
انکار کرتے اس وقت علی کا نام امیر المؤمنین رکھا گیا جبکہ آدم درمیان روح و جسد کے عمر

لا یضاحک اب سورة القمل ابو ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تک النبوة قال قبل ان  
یخلق اللہ آدم وخلق الروح فیہ و قال اذا اخذ رب من نبی آدم من ظہورہ فیتیمہ و اشہد ہم

علی فہم الست برکم قالہ الاصل فی قال اللہ تبارک و تعالیٰ انما یرحم محمد بنک و علی امیرکم ابو ہریرہ  
روایت کی ہو کہ رسول اللہ سے سوال کیا گیا کہ آپ کی نبوت کے بعد مہ کی گئی فرمایا اس سے پہلے

کہ خدا تعالیٰ آدم کو خلق فرمائے اور انہیں فتح و فتح کرے۔ اور فرمایا کہ جب پروردگار عالم نے  
 بنی آدم کی اصلاح کے ادنیٰ ذریت کو نکالا اور انکو اون کے نفوس پر گواہ قرار دیا (اور پوچھا) کہ  
 کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ تو نبی و رسول نے جواب دیا بیشک تو ہمارا رب ہو۔ (المسوق)  
 خدا تعالیٰ نے خود فرمایا۔ میں تمہارا رب ہوں۔ محمد تمہارے نبی ہیں۔ اصل تمہاری امیر جس کا  
 کتاب بیچ المودۃ چاہد نبی صلاۃ (تاریخ الخلفاء سیوطی) باب فخر الطالع لکھنؤ ص ۱۲ الطبع الطبری  
 و ابن ابی حاتم عن ابن عباس قال ما انزل اللہ یا ایہا الذین آمنوا الا علی میرزا و شریفیہا و صفیہا  
 اللہ اصحاب محمد فی غیر مکان و ما ذکر علیہ الامیر طبری اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت  
 کی ہو کہ قرآن میں جہاں کہیں یا ایہا الذین آمنوا ہے اُس میں علی امیر و شریف ہیں یعنی جس آیت  
 میں مؤمنین کو خدا تعالیٰ نے مخاطب کیا ہو اُس میں سردار مؤمنین اور امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب  
 ہی ہیں۔ فی تفسیر مجاہد قال کان فی القرآن یا ایہا الذین آمنوا فان علی سابعہ ذاکم الا یہ  
 ما سبقتہم الی الامام فساء اللہ فی مسدودانین بعضا امیر المؤمنین و سید الخاطبین الی یوم النبی  
 مناقب ابن شہر آشوب ج ۳ ص ۱۴۴) نیز مجاہد نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ قرآن مجید میں جہاں  
 کہیں یا ایہا الذین آمنوا ہو وہاں علی کو اُس آیت میں سب سے بہت ہو۔ کیونکہ وہی سابق الامام  
 ہیں تو خدا تعالیٰ نے اوکو فرضی مقام پر امیر المؤمنین اور سید الخاطبین الی یوم النبی کا خطاب دیا ہو  
 قال ابن عباس انما سمی امیر المؤمنین لانه اول الناس ایمانا و مناقب ج ۳ ص ۱۴۴) ابن عباس  
 نے کہا ہے کہ علی ابن ابی طالب کا نام امیر المؤمنین اس وجہ سے رکھا گیا کہ وہ سب سے پہلے ایمان  
 لانے والے تھے۔

منقری نے عمران بن ہریرہ سلمی سے یوسف بن کلبہ سودی نے داؤد سے عباد بن یثوب  
 اسدی نے داؤد سے اور اُس نے ابو ہریرہ روایت کی ہے کہ ایک روز ابو بکر خدمت رسول  
 میں حاضر ہوئے اپنے فرمایا اذ صلی علی امیر المؤمنین ای ابو بکر عباد اور امیر المؤمنین کو  
 سلام کرو۔ ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ آپ کی دعا کی ہی میں علی امیر المؤمنین ہو گئے فرمایا ناں

سیری زندگی ہی میں پھر مرتے اُن سے ہی یہی کہا۔ سبھی نے اتنا اور بڑا یا ہو کر عمر نے پوچھا  
 کون امیر المؤمنین؟ حضرت نے جواب دیا علی ابن ابیطالب عمر نے کہا کیا یہ بتا حکم خدا ہے  
 ہو آچے فرمایا اُن سے مناقب مصلح ج ۱۳

ان کے علاوہ اسی شمار روایتیں اس ضمن میں ہیں جن کا قتل و عشت طول و سب طال طبع ناظر  
 ہو اس سے بے تعل نظر کر کے عرض کرتا ہوں کہ جب علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو امیر المؤمنین کا  
 خطاب بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ل چکا تھا اور تمام صحابی اس بات کو جانتے تھے۔  
 جیسا کہ ان روایات کا بیان ہو تو معلوم ہوا کہ خلافت آپ کی اس وقت سے مسلم ہی کیونکہ امارت و  
 خلافت میں کوئی فرق نہیں ہو۔ جسے طیفۃ المؤمنین کہتے ہیں اسی کو امیر المؤمنین بھی کہتے  
 ہیں۔ پس اس منصب کا حضرت علیہ السلام کو اہل الزعم و رسوم اسکو متعلق کرنا کیا سزا رکھتا ہے  
 کیا کوئی صفت یہودی اس کا کوئی معقول جواب دے کر دیتا ہے۔ نیز یہ بھی تواریخ کے دیکھنے  
 سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت سے لیکر وہ طیفۃ ثانی تک وہ بیان میں کسی نے اپنی اس نام کو  
 اختیار نہ کیا کہ وہ جانتے تھے کہ یہ نام فی الحقیقت علی ابن ابیطالب کا ہے۔ البتہ طیفۃ ثانی جسے  
 اسے اپنی پسند کیا اور ایک عامی آدمی کے کہہ بنوسے اس خطاب کو آئندہ اپنی پسند قرار دیا۔  
 معلوم ہو کہ خطاب ہمیشہ اپنی سے بڑے کی طرف سے ملتا ہے اور اس خطاب کی عزت ہوتی ہے  
 اگر کوئی شخص اپنا خطاب حکیم یا عالم یا بادشاہ یا سلطان یا امیر و غیرہ مقرر کرے تو وہ اس کا  
 ذاتی خیال ہے۔ و رسوم کے نزدیک اس کی کوئی وقعت نہیں ہو سکتی۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ  
 حضرت عمر نے اس خطاب کو خود پسند فرمایا خدا تعالیٰ یا رسول اللہ نے اور کچھ خطاب نہیں دیا تھا  
 جبکہ علامہ سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے۔ ہر اہل جن بھی امیر المؤمنین دلائل میں کتب السابغ  
 من الهجرة الخیزو بعد رسول اللہ پہلے پہل عمر کا نام امیر المؤمنین مقرر ہوا اور یہی پہلے وہ شخص ہیں  
 جنہوں نے ہجرت سے تاریخ مقرر کی۔

اس مقام پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ سیوطی نے اس فقرے کیا مراد لی ہو کہ پہلے پہل عمر کا نام امیر

امیر المؤمنین رکھا گیا۔ اگر یہ مطلب ہو کہ اس کے پیچھے کسی امیر المؤمنین کا خطاب نہیں ملا تھا اور کسی کو  
اہمیت یا منصب میں سے رسول اللہ نے امیر المؤمنین کے خطاب سے معزز نہیں فرمایا تھا تو غلط ہے۔  
کیونکہ احادیث ساجدہ اور سنی مخالفت کرتی ہیں۔ اگر یہ مطلب ہو کہ اپنی طرف سے پہلے پہل عمرؓ نے اس  
خطاب کو اپنایا تو منتخب کیا تو اس سے انکار کوئی شرف نہیں نکلتا۔ بلکہ شرف اسی کا ظاہر ہوتا ہے جسے  
خدا اور رسول نے امیر المؤمنین کہا ہے۔ علاوہ اس کے اس تسمیہ میں یہ بھی خرابی ہے کہ ایک وقت میں  
ایک امیر کے ہوتے ہوئے دوسرا امیر المؤمنین نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ ایسا کیا گیا ہے لامحالہ کہ نہ بڑی  
کہ حضرت عمرؓ نے اس خطاب کو علی ابن ابیطالب علیہ السلام سے غضب کیا۔ اور ظاہر ہے کہ غضب  
ایک بغل حرام ہو اور نہ تکب بغل حرام کا معصوم نہیں اور جو معصوم نہیں وہ غلیظ بھی نہیں ہو سکتا نتیجہ  
خود ہی ظاہر ہے آپ سمجھ لیں۔

### آیت - ۳۴

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَتَّبِعُوا لِلدَّعْوَىٰ وَاللَّوْلِ الْأَوَّلَ عَالِمًا بِحِكْمٍ وَاعْلَمُوا أَنَّ الشَّيْءَ يَكُونُ مِنَ الْمَرْءِ وَقَبْلَهُ  
لَهُ الْإِيمَانُ وَالْكَشْرُونَ (سورہ انفال ج ۹ رکوع ۱۲)  
اے وہ لوگ جو ایمان لائے ہو اللہ اور اُس کے رسول کا حکم مانو جبکہ وہ تمکو ایسے امر کی طرف دعوت کریں  
جس میں تمہاری زندگی ہو۔ اور جانو کہ اللہ روکتا ہے انسان کے دکھ کو نیز اُسے موت کے ذریعہ سی ہل سکتا  
کر سکتا ہے اور تم لوگ اُسی کی طرف مشرور ہو کر۔

(درائج القرآن ص ۱۹) علامہ ابن مردودہ نے ہدایت کی ہے کہ یہ آیت خان جناب امیر المؤمنین  
میں نازل ہوئی وہاں بحکم سے مراد ولایت علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہے۔ معصوم آیت کا یہ ہے  
کہ ایمان والوں کو جب کہ خدا اور رسول تم کو اس امر کی طرف دعوت کریں کہ علی ابن ابیطالب کی ولایت  
اور اقرار کرو ایمان سے محبت پیدا کرو تو تمہیں لازم ہو کہ اس دعوت کو قبول کرو اور اس بارہ میں  
حکم خدا و رسول کو مانو کیونکہ ہمیں تمہاری ابدی زندگی ہے۔ اور اگر ایسا نہ کرے تو جان و عمر و غور  
اور ایمان تمہارا حشرہ ہی کے پاس ہوگا اُسلان تم سے بچے لگا۔



اس آیت سے چند امر مستنبط ہوئے۔ ایک یہ کہ ولایت علی بن ابیطالب کو قبول کرنا واجب ہے کیونکہ استغیوث فیہ ارجہ جو وجوب پر دلالت کرتا ہو۔ دیکھ کہ خود پروردگار عالم اس امر میں شریک ہے اور معلوم ہو کہ جس امر کا اہتمام خود پروردگار عالم فرماؤ اس کو کس قدر ہم باطن ہونا چاہیو۔ دیکھو یہ کہ ولایت علی بن ابیطالب علیہ السلام حیات ابدی کا ذریعہ ہے اور جسے خود پروردگار عالم حیات ابدی کی حیات ابدی کا ذریعہ بنائے اُسے قبول کرنا ہر غافل پر فرض ہے اور اُسے سمجھ لینا چاہیے کہ نجات وغیرہ کے ناممکن ہو۔ چوتھے اسکے قبول نہ کرنے میں خدا تعالیٰ کی ناراضی ہے جسے جملہ بحول بن المر و قلبہ وانہ الیہ متخضعون بتا رہے ہیں اگر تم نے اسے قبول نہ کیا تو سمجھ رکھو کہ مرنا ضروری اور حشر ضروری۔ پھر اس دن اس مخالفت کا فائدہ معلوم ہو جائیگا۔

### آیت ۳۵

وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُغِيْبُ لَكُمْ ظِلْمَ فِعْلكُمْ فَاصْنُوْا لَكُمْ اَنْفُسَكُمْ خَاشِعَةً سَعًیْكُمْ اِنْ كُنْتُمْ اَبْرَارًا  
کہ وہ فتنہ خاسکراں لوگوں پر پڑے جو تم میں سے ظالم ہیں۔

اس آیت میں پروردگار عالم مسلمانوں کو ڈراتا ہے کہ رسول کے بعد وہ کی مخالفت کر کے فتنہ برپا نہ کرنا جس کا وبال و نکال بہ سبب ظلم و مخالفت کے تم پر پڑے۔ اس فقرے مراد مخالفت ولایت علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہے کیونکہ یہ آیت سابق الذکر آیت کے بعد میں وارد ہوئی ہے اور شان نزول بھی اس مطلب کو بتاتا ہے۔ تفسیر کشاف جلد اول چاب کلکتہ ص ۱۷۷ میں لکھتے ہیں۔

وعن الحسن نزول فی علی وعمار وطلحہ و زبیر و ہدیوم محل خاصۃ قال الزبیر نزول فیہ وقرآنہما زماناً واما الزمان اہلہا فاذا کمن المعبون بہ۔ الحسن نے بیان کیا ہے کہ یہ آیت علی وعمار وطلحہ اور زبیر کی بابت نازل ہوئی ہے اور اس فتنہ سے مراد خاسکراں جنگ جمل ہے۔ جس کے بانی یہی طلحہ و زبیر ہوئے تھے اور بی بی عائشہ کہ کہے اُبعد کہ امیر المؤمنینؓ نے جنگ کرنے کے واسطے بعہ پر چڑھائے گئے، زبیر کہتے تھے کہ یہ آیت ہم لوگوں کی شان میں نازل ہوئی۔ ہم اسے پڑھا کرتے تھے مگر یہ نہ جانتے تھے کہ مراد اس سے ہم ہی ہیں۔ لیکن

آخر میں معلوم ہوا کہ واقعی اس ریت کے مصداق ہم ہی ہیں۔

جس سے صاف طور پر نکلتا ہو کہ خدا تعالیٰ نے جناب امیر علیہ السلام سے جنگ کر نیکو فتی کی قیصر فرمائی ہے اور اُس سے بچنے کو لازم کیا ہے۔ اور ڈرایا ہے لوگوں کو کہ اس فتنہ میں نہ پڑنا۔ ورنہ انجام اچھا نہ ہو گا۔ اس سے ایک عامل آدمی سمجھ سکتا ہے کہ کس قدر حکمت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کی عند اللہ ثابت ہوتی ہے اور کس قدر منقصت اور ان کے فیالین اور ان سے لڑنے والوں معلوم ہوتی ہے۔

اس مطلب کے مزید قاکم (محدث اہل سنت) نے کتاب شواہد التسلیل میں روایت کی ہے کہ ابن عباس نے کہا لما زلت هذه الآية وانقوا فتنة قال النبي من ظلم عليا مقصدي هذا بعد فاتي وكانما حجة نبوتی ونبوة انبياء قبلی جس کا حاصل یہ ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوا تو آنحضرت نے ارشاد فرمایا جو کوئی میری بعد علی پر ظلم کرے گا وہ گویا میری نبوت اور نیز انبیائے سابقین کی نبوت کا منکر ہے (اور جو منکر نبوت بنی ہے وہ کافر ہے) اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ جن لوگوں نے علی ابن ابیطالب پر ظلم کیا وہ کس حد میں رہے۔ عقلاً خود سمجھ سکتے ہیں۔ مجھے کہنے کی ضرورت نہیں۔

اسی مضمون کی روایت کو جناب سید باقر داماد رحمۃ اللہ نے کتاب تہذیب الایمان کی تعلیقات میں ابو عبد اللہ محمد بن السراج سے نقل کیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ نے ابن مسعود کو مخاطب کر کے فرمایا کہ اے ابن مسعود مجھ پر کیا بت نازل ہوئی ہے نہیں اسکا میں قرار دیتا ہوں اور نہیں ان مخالفین نام بتاتا ہوں۔ اسے سنو اور لوگوں تک پہنچاؤ اور وہ آیت یہ ہے۔ وانقوا فتنة الذين ظلموكم خاصة دیکھو علی پر جو کوئی ایسا ظلم کرے گا وہ میری نبوت اور مجھ سے قبل کے انبیاء کی نبوت کا منکر ہے۔

### آیت ۳۶ (ج ۹ ص ۱۸)

ماکان اللہ لعنہم و انت فیہم۔ اسے ہمارے رسول جب تک تم ان لوگوں میں موجود ہو خدا انہیں لعنہ عذاب کرے گا۔ اس آیت شریفہ میں پروردگار عالم نے اس امر کو ظاہر فرمایا ہے کہ وجود جناب

رسالتاب صلی اللہ علیہ وسلم دفع عذاب ہے۔

اس آیت کے اہل فہم اس بات کو سمجھتے ہیں کہ وہ وجود جو دفع عذاب ہے وہ عام ہے اس سے کہ خود حضرت کا وجود ہی یا ایسے شخص کا وجود ہو جس کا وجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود مبارک ہو۔ اور وہ اس سمجھنے کی جگہ ہے کہ بعد وفات جناب رسالتاب صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی باوجود گناہان کثیرہ اور فخر ظلم وعدوان و کثرت جور و غیسان و شرش کفر و انحاد و یرش شرک و ارتداد عذاب نازل نہیں ہوا اور نہ حسب عدہ روٹ ہو سکتا ہے تو یقیناً کوئی شخص ایسا باغفل بھی موجود ہو اور اس سے پہلے بھی متصل آپ کی وفات موجود رہا ہے جبکہ موجود رہنا میں جناب رسالتاب کا موجود رہنا کہا جاسکتا ہے۔ پس اگرچہ خطاب اس آیت میں خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی مگر تال ہی آپ کے اہلیت ظاہرین اور جو خلفائے حق بھی جن کا موجود رہنا دنیا میں باعث سکا ہے کہ اہل دنیا پر عذاب نازل نہیں ہوتا اور یہ دیکھا ہی امر ہے جیسا کہ ان اللہ و منکے یعلمون علی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلمو تسلیما۔ میں ہی کہ اگرچہ جنم صلوات و سلام خاص کر جناب رسالتاب کے واسطے پروردگار عالم نے صادر فرمایا ہے اور انھیں کا ذکر اپنی صلوات اور فرشتوں کی صلوات میں کیا ہے اور آل کا اکل ذکر نہیں ہے باوجود اس کے عام اہل سلام اس آیت کے صلوات علی محمد و آل محمد پرستہ لال کرتے ہیں۔ کیونکہ جب حضرت کے دریافت کیا گیا کہ یا حضرت ہم آپ پر کیونکر صلوات و سلام کریں تو آپ نے فرمایا کہ اہلیت کو بھی شامل فرمایا اور بتایا کہ طریق صلوات یہ ہے کہ یوں کہو اللہم صل علی محمد و علی آل محمد جبکہ مواضع متعدّدہ صلوات چاہے مصر اور جاہل القدین اور نیاج المودۃ علیہ چاہے یمن میں ہو۔ ہدی عن نبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تصلوا علی الصلوۃ السرا قالوا الصلوۃ السرا یا رسول اللہ قال تقولون اللہم صل علی محمد و تسکتون بلی قولہ اللہم صل علی محمد و علی آل محمد جناب رسالتاب کے مروی ہے آپ نے فرمایا کہ ہمیں صلوات مطلقہ نہ کہ کرو۔ لوگوں نے کہا صلوات مطلقہ کیا ہے آپ نے کہا تم صرف اس قدر کہتے ہو۔ اللہم صل علی محمد و علی آل محمد چاہے ہو جاتے ہو یا ایسا کہ وہ یہ وہ صحیح نہیں ہے بلکہ کہو اللہم صل علی محمد و آل محمد

یعنی درود میں میری آل کو بھی شریک کر۔ نیز صوفی عقوۃ عشرت میں یہ روایت مذکور ہے  
 صحیح عن کعب بن عجرہ قال لما نزلت هذه الآية قلنا يا رسول الله قلنا كيف نسلم عليك وكيف نسلم  
 عليك فقال قلوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد الخ یعنی صحیح روایت میں کعب بن عجرہ فرمادی  
 ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہم سب نے عرض کی یا رسول اللہ آپ پر سلام کر نیکا طریقہ تو ہمیں  
 معلوم ہی نہیں وہود کا طریقہ کیا ہے آپ سے بتائیں حضرت نے فرمایا کریں کہو اللہم صل علی  
 محمد وعلی آل محمد۔

اور ظاہر ہے کہ یہ حکم سنواہیت کو بھی اپنی سلفہ صلاۃ میں شریک کرنا آپ نے اپنی طرف سے  
 نہیں دیا ہوگا بلکہ جب اس آیت سے آپ نے اس حکم مستنبط فرمایا ہوگا یا جبرائیل امین نے بتایا  
 ہوگا کہ اگرچہ بیان خاص ہی مکرر اہام ہے تب تک چنانچہ تعلیم دی ہوگی اور سیلح آیت بحث مہنا  
 میں اگرچہ صرف لفظ وامت فیہم مذکور ہے جس سے خاص آپ کی ذات کی طرف اشارہ ہوتا ہے لیکن  
 مراد اس سے عام ہے یعنی وہ لوگ بھی اس حکم میں شریک ہیں جو اہل آپ کے نفس کے تھے اور وہ اہیت  
 طاہرین علیہم السلام ہیں۔ اور اس مطلب پر دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جلیل  
 اپنی ذات کو ذریعہ رفع حجاب سمجھا ہے اور سیلح آپ نے اہیت کی نسبت بھی یہی ارشاد فرمایا ہے  
 جیسا کہ علامہ ابن حجر مکی نے اپنی کتاب صوفی کے حوالہ میں لکھا ہے اشارۃً صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 الی وجود خدا تعالیٰ اہیتہ واثانہ امان اہل الارض یعنی حضرت نے خدا کے محفوظ رہنے کا سبب  
 سبب ہونا اپنی اہیت کو بھی فرمایا ہے (جلیل خود حضرت کا وجود سبب رفع حجاب ہی) اور یہ کہ  
 اہیت امان ہیں اہل زمین کے واسطے اس روایت کو مختلف طریقوں سے احمد نے مناقب میں  
 ابن احمد نے زیادات مسند میں حموی نے فرائد السطین۔ حاکم نے اپنی کتاب میں اور دیگر  
 محدثین نے اپنی اپنی مؤلفات میں ذکر کیا ہے۔ چنانچہ عبارت روایت احمد بن منہل کی یہ ہے  
 قال رسول اللہ الخیر امان لاهل السمار فاذا وصبت الخیر امان وحب اہل السما واهل جنتی امان  
 لاهل الارض فاذا وصبت اہیتی وحب اہل الارض یعنی سارے اہل آسمان کے واسطے امان

ہیں مگر سنا رہا ہے کہ وہی تو اہل آسمان فنا ہو جائیں اور میری باہمیت امان میں اہل زمین کے واسطے  
اگر یہ فنا ہو جائیں تو اہل زمین فنا ہو جائیں گے یہ معلوم ہوا کہ جسطرح وجود رسول اللہ مانع عذاب ہو  
اور جسطرح وجود اہمیت ہی مانع عذاب ہو۔ اور میں سے دلیل پیدا ہوتی ہے وجود امام حسب الزمان  
علیہ السلام پر کہ اسے چاہیں موجود ہیں وہ اہل زمین پر اتنا تک عذاب آچکا ہوتا۔ لیکن چونکہ آپ  
کا مقام جانشین کائنات اور امان کے وہی برقی میں نیز اہمیت میں سے بھی ہیں اور مجھ سے  
عذاب نازل نہیں ہوا اور نہیں ہوتا اور نہ اہل زمین فنا ہوتے ہیں۔

نکتہ ہیں یہ ہو کہ اس سے قبل چونکہ پروردگار عالم نے جناب علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو نفس  
رسول سے قبضہ فرمائی ہے اور کہا ہے قل تلو اخرج ابناکم وانا نکم وانا نکم وانا نکم وانا نکم  
اسوجہ جو بارہ تہج کی ضرورت نہ تھی کیونکہ معلوم ہو کہ علی ابن ابیطالب علیہ السلام اور جناب جانشین  
نہ و احد انفس واحد ہیں۔ اور جو حکم ایک کا ہو وہی دوسرے کا لہذا دونوں کا ذکر الگ الگ کرنا کہ  
ضروری نہیں ہے۔ نیز شاید اس اکتفا میں یہ بھی غرض رکھی ہو کہ تاکہ ہر طرف پر اتحاد و غیبت  
ثابت ہو جائے۔ جو یہ دونوں بزرگراستطیع پر متحد ہیں کہ ایک کا ذکر کرنا دوسرے کے ذکر کرنے سے  
مافی ہو اور اگر الگ الگ کر کے بیان کیا جاتا تو وہ بات باقی نہ رہتی اور پھر بھی قایم رہ جاتا۔  
حالانکہ مقتضی پروردگار عالم کو بیان تھا وہی۔

اس آیت سابقہ الذکر نے اجتہاد سے کی فضیلت اہل بیت کی ثابت کی جس سے بالاتر منظور  
نہیں ہو سکتا۔ نیز کہ جسطرح وجود کو اپنی رسول کے سبب محبت اور وجوب رفع عذاب بتایا اور جسطرح  
بلحاظ اتحاد و اوج اہمیت کو بھی ہی شرف دیا لہذا ہم اس آیت سے بھی نصیرہ دیتا مگر وہ سب  
اچھی طرح اس امر پر استدلال کر سکتے ہیں کہ بعد رسول اللہ کے گھر کے کسی کو منصب خلافت و  
امامت و امارت مل سکتا ہو تو وہ اہمیت ہی میں نہ کوئی اور کیونکہ مثل بائین کے ہوتے ہوئے  
غیر مثل یا غیر معین ہرگز کافی نہیں سمجھا جاسکتا۔ پانی کے ہوتے ہوئے قیم ہرگز جایز نہیں ہے  
اور آہل کے ہوتے ہوئے اہل کو ہرگز کوئی عقل ترجیح نہ دینگے۔ ان اضافی کا علاج نہیں ہو اور نہ

جہاں رکنا کوئی میر ہے۔ الایہ کہ خدا تعالیٰ مقرب مصلوب ہے ممکن ہے کہ ان باتوں سے ہدایت و  
راہِ مستقیم پراں دنیا کو پہنچا دی۔ و بیہ الخیر و ہر عمل کی شئی فقیر۔

آیت ۳۷      سورہ انفال ۱۰

ہو اتنی، ایک خبر وہ بالمشین والے میں تو بہم۔ جہیل آیا۔ دان وید و ان بخدو ک فاق  
 حبیب اللہ! ایک خبر وہ بالمشین۔ اوہدے سے ہوا اگر لوگ تم سے فریادیں  
 رکھ پر وہ نہیں کیونکہ خدا تم کو کافی ہے۔ اسی نے تمہاری تابعدار ہے اپنی نصرت اور نیکو  
 والوں کے ذریعے سے "مجھے تم کو لوگوں کے ضیع و فریب کے خوف نہ کرنا چاہیے۔ ایسے کہ تمہارے  
 ساتھ خدا کی نصرت ہے۔ جو تمہاری مددگار ہے اور ایمان دہا میں جو تمہارے مددگار بنائے  
 گئے ہیں۔

علاء سیوطی اپنی تفسیر درختہ جلد ۳ صفحہ ۹۹ میں روایت کرتے ہیں ابوجہ بن مسکون ابی ہریرہ  
قال کتوب علی امرئ لائلہ لانا وصدی لاشتریک لی محمد عبدی وروی ایضاً سیوطی وذلک قول  
ہوالہذی ایدک بغیرہ و بالمشنین ابن مسکون ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ عرش پر لکھا ہوا ہے  
کہ میں صرف ایک ایسا مسجود ہوں میرا کوئی شریک نہیں محمد صراحتہ اور میرا بول ہے۔ میں نے  
اوسکی تائید علی کے ذریعہ کی ہے۔

ابو نعیم حافط نے اپنی سند سے ابو ہریرہؓ سے اسے ابوصالح اُس نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے  
نیز جعفر صادقؑ سے بھی روایت ہے فقیر قول اللہ تعالیٰ ہر لذیذ ایک نجرہ و بانو منین میں  
قالا نزلت علی وان رسول اللہ قال رايت کتوبا علی العرش ۱۵ لا اله الا الله و محمد لا شریک لہ  
عجلہ رسولی آیتہ و فقرۃ بعلی ابن ابیطالب۔ ان سب کا قول ہے کہ آیہ مذکورہ "علی" کی  
جگہ میں نازل ہوا ہے۔ اور یہ کہ اس فقرہ کے فرمایا ہے کہ میں نے عرش پر لکھا ہوا دیکھا ہے۔ لا اله  
الا الله و محمد لا شریک محمد عبدی و رسولی آیتہ و فقرۃ بعلی ابن ابیطالب، ینائج الودود

عدی بن ابی بن حکم غزوہ - یہ روایت بطریق ابن بن مالک ہی مروی ہے۔ جسے علی ابو نعیم نے لکھا ہے۔ - ینابیع ص ۷۷

قاضی میاض نے ابن قلع سے اسنو ابوالمراء سے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا لا امرای علی الی السامہ اذا علی عرش کتوب لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ ایدہ جلی۔ یعنی جب مجھ پر شرب سراج آسمان پر لے گئے تو ناگاہ میں نے عرش پر یہ لکھا ہوا پایا لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ ایدہ جلی ص ۷۷ ینابیع المردۃ ما پہنچی۔

سروست یہ چار روایتیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت مقدسہ نہ صرف علی ابن ابیطالب علیہ السلام سے تعلق ہے۔ جس میں دیکھ کر کوئی حیرت نہیں۔ اس آیت مدآپ سے چند باتیں مرنا معلوم ہوتی ہیں جن پر غور کرنا لازم ہے۔

(۱) یہ کہ علی ہی وہ ایک ایک شخص ہے جس پر عبدول میں مؤمن کا اطلاق صحیح ہو سکتا تھا۔ ورد ۱۰۰۰ اولیاء میں اس اطلاق صحیح میں داخل ہوتے تو کوئی وجہ نہ ملتی کہ باوجود مؤمنین کے جمع ہونے کے یہ آیت اُن سے متعلق نہ ہوتی۔ مگر معلوم ہوا کہ اُس وقت ایسے ایمان کا کوئی شخص جسے خدا تعالیٰ برحق کہو موجود نہ تھا۔ اور واقعی ہی ایسا ہی ہے۔ کہ اُس وقت جس نے اور مؤمن متوجہ رہا ضعیف الایمان تھے۔ جنہ اُن سے اس طرح کے خطاب ہوتے کہ یا ایہا الذین آمنوا من برتہ منکم عن دینہ اے ایمان والو جو کوئی مرقوم ہو جائیگا اپنی دین سے یہ جس سے معلوم تھا کہ اُس وقت کے موجودہ مؤمنین میں اتنی ہی قوت ملتی کہ وہ مرتد بھی ہو جاتے تھے۔ پس اُن کا ایمان ہی کیا ہوا۔

(۲) یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ علی ہی کی نصرت نے دنیا میں رسول اللہ کی مدد کی نہ کسی اور کی نصرت نے۔ یہی وہ ایک بھادو تھا جسکو خدا نے رسول کی تائید و نصرت کے لیے تمیز کیا تھا۔ اگر کوئی اور بھی اس کمال فاضل کا ہوتا تو ممکن نہ تھا کہ ان کے ساتھ وہ بھی منتخب کیا جاتا۔

(۳) تیسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ علی ہی ایک وہ فرد اکمل دنیا میں ہے جسے ہر مدح و مدح عالم اپنی شرف و تائید رسول میں شریک فرماتا ہے۔ یزید بااعتراف سے ہر مدح و مدح عالم اور زمین پر ہی رسول خدا کے

یہی وہ مددگار ہیں۔ اور یہ کہ علیؑ نے وہ قوت اپنے ایمان میں پیدا کی ہو کہ پھر وہ دگر عالم اپنی نصرت کے ساتھ انکی نصرت کو منظم کر کے بیان کرتا ہو۔ یہ معمول بات نہیں ہو۔ جسپرے انسان سرسری طور پر کہہ جاتا اور غور نہ کرے۔ عالم میں کوئی شخص خدا کا شریک نہیں وہ وعدہ لا شریک لہ ہے۔ لیکن وہ خود جل جلالہ کسی شخص کے اپنے ساتھ کسی کام میں شریک کرے تو سمجھ لینا چاہیے کہ اُس سے بہتر۔ افضل۔ اعلیٰ اور اکمل وہ سرور کوئی نہیں۔ کہ وہ خدا کے ساتھ اُس کام میں شریک ہوتا ہے۔

یہی تو سب سے کہ جب ہونا کمال افضل و ایمان کے سبب خدا کے ساتھ اُس کے کام میں شریک ہوتے ہیں تو وہ دنیا میں بھی ان کے لیے ایسے اُممہ عجیبہ ظاہر کرتا ہو جو کسی کے لیے ظاہر نہیں ہوئے۔ یہی وہ نصرت و تائید معنی جو بڑھ خندق ظاہر ہوئی اور خدا تعالیٰ کا یہ کلام پورا اُترا کہ ہوا الذی ایدک بنصرہ وباللہ المنین اللہ ہی نے اپنی نصرت اور توسلین کے ذریعے تمہاری مدد کی۔ کیا کوئی بتا سکتا ہو کہ دیگر نام نہادوں ایمان والوں میں سے بھی کوئی شخص رسول اللہ کی مدد کے لیے اُٹھا تھا۔؟ لا واللہ ہرگز نہیں۔ بلکہ بعض حضرات نے تو ایسی باتیں کہیں جن سے اوروں کی ہمیں ہمت ہو گئیں۔ مگر وہ علیؑ، میدان شجاعت کا شیر۔ دریائے مسات کا ہنگ۔ جو معرفت الہی کا عتاب۔ جس نے کم سنی میں اُٹھ کر رسول اللہ سے کہا یا رسول اللہ میں آپ کی مدد کرنا اور پھر میدان میں جا کر مڑ جیسے دیو کو خاک کے بار بار کیا۔ جس کا نتیجہ دنیا ہی میں رسول اللہ کی زبان سے یہ ہر کہ آپ نے فرما دیا ضریرۃ علیؑ یم الخندق افضل من اعلیٰ امتی الی یوم القیامت۔ علیؑ کی ایک ضرب بڑھ خندق سیری اُمت کے عمل سے جو قیامت تک ہوگا افضل ہے۔

اور دیکھو پیارے بیچ المودۃ مشہد بیٹی

اور خدا تعالیٰ سے یہ بلا جسے ابن شیرازہ دہلی نے کتاب غزویں الاخبار میں نقل کیا ہو۔ ابن عباسؓ راوی ہیں۔ کہ جب علیؑ نے عمرو ابن عبدود عامری کو قتل کیا اور رسول اللہ کے سنا اس حالت میں حاضر ہوئے کہ تمہارے خون نیکے تھا ظہارانی حیث قال انہم اعط علیاً فضیلتہ لم یلنا احد قبلہ ولا بعدہ۔ یعنی جو نہیں رسول اللہ نے علیؑ کو دیکھا عرض کی خدا یا تو علیؑ کوئی ایسی فضیلت کہ



جو قبل اسکے (اور بعد کسی کو نہ ملی ہوا) نہ ملے۔ فیہبط جبرائیل دوسرا ترجمہ الجنت اس دعا کے ضمیر پر جبرائیل  
 امین آئے اور ان کے ساتھ جنت کا ترنم تھا۔ فقال ان اللہ یغفرک اسلام وبقول حتی ینزل  
 علیک کہا کہ خدا عزوجل آپ کے سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ یہ تمہارے علی کو دو خدایا الیہ فاضعت فی یدہ  
 فلقین فلذا فیہا حیرۃ حضرت ادرکتوب فیہا سلطان۔ تختہ من الطاب لثاب لی علی ابن ابیطالب  
 (بیاض المصنوعۃ ص ۸) جبے رسول اللہ نے وہ ترنم علی کو دیا اور ان کے ماتھے میں پونچھ کر وہ دو ٹکڑے ہو گیا  
 اور ایک ہنر مرد کا ٹکڑہ برآمد ہوا جس پر یہ دو سطر لکھی ہوئی تھیں۔ ”یختہ من الطاب لثاب (عذر اللہ  
 عزوجل کا، علی ابن ابیطالب کو۔“

یہ ایک مختصر فضیلت دینا یہ ہے امیر المؤمنین علیہ السلام کی جو حضرت رسول کی وجہ ماتھے آئی۔  
 یہی فضیلت اعزوبہ اسکا اعزاز صرف رسول اللہ کریمتے ہیں نہ ہم آپ۔

(۴) اس آیت بعد ان احادیث سے چرمتی بات یہ بھی سمجھیں آئی کہ اگر عالم میں کسی عظمت سے  
 یا قابل ذکر ہیں تو وہ صرف رسول خدا صلی علیہ وسلم ابن ابیطالب۔ اور یہ کہ اگر خدا تعالیٰ کے اہم اجل اور  
 ذکر محترم کے ساتھ ملا کر کسی کا ذکر کیا جاتا ہے تو صرف محمد صلی علیہ وسلم کا۔ جس کے سنے یہ ہرے کہ  
 سب سے اول واجب الذکر خدا صلی علیہ وسلم ہے۔ ”وذكره اهل البيت“ اُس کے بعد اُس کے رسول عظیم  
 جناب محمد مصطفیٰ ہیں۔ ”ورفعنا لک ذکرک“ ان کے بعد بلافاصلہ اگر کوئی دوسرا شخص ہے تو  
 وہ صرف علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں۔ ”وكان فی الکتاب عندنا علی حکیم“

یہ ترتیب کتنے اُن آیات کی دیکھی ہوگی جو اوپر مذکور ہوئیں۔ اور آئندہ بھی ایسا ہی دیکھئے گا۔  
 کہ پہلے خدا تعالیٰ کا نام مقدس آیا ہو پھر رسول کا ذکر پھر بلافاصلہ علی ابن ابیطالب کا ذکر  
 بالبعث۔ جو بے تامل اس تعبیر پر پہنچتا ہے کہ اصل موصول عالم۔ علما ایمان۔ مرکز اسلام۔ بنائے  
 وجود و بقایا عالم بھی تین میں۔ خدا تعالیٰ خالق عالم ہیں۔ رسول خدا سبب خلق عالم ہیں  
 اور علی موجب بقاء عالم۔ ان کے سوا چھٹا ان کے درمیان میں خلی نہیں۔ خواہ ملائکتی  
 صف کے ہو۔ یا انبیاء و رسل۔

دوسرے یہ بھی نتیجہ نکلا کہ جیلج خدا تعالیٰ اور اُس کے درمیان کوئی شخص فاصل اور حائل نہیں۔ جیلج جناب بول خدا اور امیر المؤمنین علی بن ابیطالب کے درمیان بھی کوئی شخص فاصل و حائل نہیں۔ پس جیلج خدا تعالیٰ کے بعد رسول سے افضل کوئی نہیں۔ و جیلج بعد رسول کے علی سے بھی افضل کوئی نہیں۔ تیسرے یہ بھی کھلم کھلا نتیجہ نکلا کہ جیلج خدا تعالیٰ نے اپنا اور جناب سادات کے درمیان کسی نبی کا فاصل نہیں قرار دیا بلکہ سب سے پہلے انکو نبوت دی جس پر آپ کا یہ کلام شاہد ہو کہ نبی و آدم بن انسان و طین میں آدم کے وجود سے پہلے نبی تھا۔ اور سب سے آخر بھی یہی نبی تھے۔ جس پر دکن رسول اللہ رضی اللہ عنہما البتین گواہ ہو۔ اور جیلج درمیان رسول اللہ اور امیر المؤمنین کے بھی کوئی شخص ہمیشہ خلافت فاصل نہیں ہو۔ علی ہی آنحضرت کے اول خلیفہ ہیں اور پہلی چکے آخری خلیفہ۔ جس پر آنحضرت کے متواتر احادیث دال ہیں۔ جیسا کہ علی سے شہاب بھدالی نے کتاب مودۃ القربی میں لکھا ہے اور نیز سینکڑوں محدثین نے منصف اس کا ذکر کیا ہے بخلاف ایک محدث یہ ہے (نیاج ص ۱۱۱) چاہے جی کہ آنحضرت نے فرمایا یا علی انت تیرا دوستی و انت خلیفتی علی امتی یا علی تم ہی مجھ ہی الذمہ کرو گے اور تم ہی میرے خلیفہ میری امت پر ہو۔ اور پھر فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے ہر نبی کے لئے ایک وصی مقرر کیا۔ شیث کو آدم کا وصی بنایا۔ یوشع کو موسیٰ کا۔ یحییٰ کو عیسیٰ کا اور علی کو میرا وصی و زاول سے بنایا۔ میں داعی ہوں اور علی مدینی ہو پھر بنو الاہل و ابنا علیہ السلام اور نیز آنحضرت سے عموماً یہ روایت کیا ہو عن ابی ذر قال رسول اللہ انا خاتم النبیین و انت یا علی خاتم الامیین علی یوم الدین۔ ابو ذر راوی ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا میں خاتم النبیین ہوں اور آپ علی تم خاتم الامیین ہو قیامت تک کے یو۔ میں میری اور تمہاری درمیان قیامت تک کوئی دوسرا وصی و خلیفہ نہ ہوگا۔

جس نے فیصلہ کر دیا کہ خدا کی طرف سے اور رسول کی جانب سے مقرر کردہ خلیفہ بلا فصل تو صرف امیر المؤمنین ہی تھے لیکن دنیا نے باوجود اتنا اقبال خدا و رسول کے بھی ان سے علیحدگی کی جس سے اوٹنا اصل مہدہ تو زائل نہیں ہوا کیونکہ وہ خدا واد تھا مگر دنیا کی نگاہوں میں کسی قدر عظمت میں

فرق آگیا۔ اگرچہ بعیت والی آنکھیں آج بھی انکو اسی نگاہ سے دیکھ رہی ہیں جس مشیت سے طحطاو  
نے انکو دنیا کو رخ پیش کیا ہے اور اپنے رسول اور امیر المؤمنین کے درمیان کسی جوئے کو  
محل نہیں فرمایا۔

آئندہ دنیا کو اختیار ہے جیسا چاہے مگر ہم نے حق اور کدیا اور آیت کا منہم دنیا تک پہنچایا  
وما علینا الا البلاغ وہو الہادی۔

### آیت ۳۸ (پارہ ۱۰-۱۱-۱۲ ص ۴۴۸)

یا ایہذا بنی حبیل شددن اتبک من المؤمنین ۱۱۔ اے بنی حبیل اللہ علیہ السلام اللہ تعالیٰ  
لئے کافی ہے۔ اور وہ لوگ جنہوں نے تمہاری تعیت کی ۱۲

اس آیت کا سرق و انسا زہی وہی ہے جو آیت سابقہ کا تھا۔ بنو ہر دگار عالم فرماتا ہے کہ  
اے رسول تمہاری مدد کے لئے اللہ کافی ہے اور وہ ایمان و کج تمہاری پوری تعیت کرتے ہیں۔  
سابقہ معلوم ہو چکا ہے کہ بالمؤمنین سے آیت سابقہ میں غلط امیر المؤمنین علیہ السلام نہیں۔  
اور وہ ان میں تائید و نصرت ہی کا ذکر ہے اس آیت میں بھی وہی بیان ہے۔ لہذا یہ سبب  
اتحاد و سیاق کے سن اتبک من المؤمنین سے مراد بھی علی بن ابی طالب علیہ السلام ہے چنانچہ  
جیلج بالمؤمنین سے مراد آیت سابقہ میں وہی تھے۔

علاوہ بریں ایسا کج جس نے ایک منٹ کے لئے کبھی رسول کا ساتھ نہ چھوڑا اور ان کے ہمراہ ہر  
حال میں صفر میں ان ہی کی گودیوں میں رہے۔ جوانی میں ہجرت کی تو رسول اللہ کے ساتھ  
تلازم میں سب سے پہلے تعیت کی۔ اسلام کے اظہار میں سب سے پہلے تعیت کی۔ احکام خدا کی بجا آوری  
میں سب سے پہلے تعیت کی۔ حتیٰ کہ آیت غر کی میں سب سے اول اور سب سے آخر آپ  
ہی رہے کیونکہ اس آیت کے منہم پر عمل کرتا ہوا ہے آپ کے اور کسی کو نصیب ہوا۔ پھر نصرت  
و مدد میں کبھی کبھی کسی موقع پر لگتے ہوئے۔ تو جیسا کہ نکلا اس آیت کا مصداق کوئی دوسرا  
ہو سکتا ہے۔

اس حدیث سے عمر الدین عبد الوہاب محدث منہلی نے اپنی کتاب میں روایت کی ہے کہ اس سے مراد غامی  
 الن ابن بطالب علیہ السلام ہیں نہ کوئی اور۔ اسے جناب مفتی محمد عباس علی انصاری نے کتاب  
 راجع القرآن میں کشف الخفاء سے نقل کیا ہے۔

مگر عجیب بات یہ ہے کہ حضرت عمرؓ جہاں فرماتے ہیں کہ یہ آیت اُس وقت نازل ہوئی جبکہ میں سلمان  
 ہوا جس سے اولیٰ کا مطلب یہ ہے کہ نابینا بنی ہوئیں سے جو اس آیت میں مذکور ہے جس میں مراد  
 ہوں چنانچہ علامہ سیوطی نے درمشور جلد ۳ کے صفحہ ۲۰۰ پر لکھا ہے۔

عن عمر بن الخطاب قال آتت راجع اربعین فترلت یا ایہا النبی حبیبک شد من تنجک  
 من المؤمنین اور دوسری روایت زہری سے کہی ہے۔ قال نزلت فی الانصار۔ یہ آیت  
 انصار کی بابت نازل ہوئی۔

ناظرین! ان دونوں آیتوں کا تعلق سمجھ سکتے ہیں اگر یہ آیت انصار سے متعلق ہو تو اسے  
 مدنی ہونا چاہیے۔ اور اگر حضرت عمرؓ سے متعلق ہو تو اسے مکی ہونا چاہیے۔ مگر دنیا جانتی ہے کہ یہ  
 آیت سورہ انفاس کی ہے۔ جو باطل مدنی ہے۔ پس حضرت عمرؓ سے اس کا تعلق کیونکر ہو سکتا ہے۔ درحقیقہ  
 یہ سورہ اورن کے اسلام لانے کے مدت بعد نازل ہوا۔ حالانکہ وہ فرماتے ہیں کہ میرے اسلام  
 لاتے ہی یہ آیت نازل ہوئی۔

اور چونکہ یہ آیت صحابہ کرام سورہ کے مدنی ہو لہذا کیسے اس کو حضرت عمرؓ سے ربط نہیں ہو سکتا۔  
 بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کسی غلط اعتقاد آدمی نے انہیں افتر کیا ہے۔ ورنہ حضرت عمرؓ کا  
 ایسے جاہل تھے کہ مدنی آیت کو مکی بناتے۔

علامہ بریں آیت اُن مؤمنین کا ذکر کر رہی ہے جو نایاب بول تھے۔ لیکن حضرت عمرؓ عموماً رسول  
 کی مخالفت ہی کرتے رہے۔ پھر کیونکر یہ میں اتباع کا مصداق ہو سکتے ہیں۔

(۱) رسول اللہؐ نے ان کو حبش اسامہ کے ساتھ وقت آفرینا فرمایا کیا یہ وہاں سے واپس آئے  
 اور مشرک حبش ہوئے جیسے آنحضرتؐ کی سنت کی اور فرمایا عن اللہ من خلف حبش اسامہ۔

(۲) بہر وقت جب کہ رسول جگہ آپ قلم درآ کا غدا لگا۔ انہوں نے مخالفت کی اور فرمایا حسب کتاب اللہ ہم کو صرف کتاب خدا کافی ہے۔ آپ کی تحریر کی اس ضرورت نہیں۔ (دیکھو صحیح مسلم و بخاری وغیرہ)۔

(۳) انکی تجبیت کا حال اس آیت سے بھی ظاہر ہے اذ تصعدون ولا تلون علی اعداء رسول یہ جو کرم فی اُخرکم۔ سورہ آل عمران ج ۲ رکوع ۱۷۔

جبکہ تم لوگ پہاڑی پر بھاگے چڑھے چلے جاتے تھے اور ہمارا دھول نہیں آؤی صفت سے پکار رہا تھا۔ جبکہ حال یہ ہے کہ ہذا حدیث سے یہ تمام حضرات بھاگے اور پہاڑی پر چڑھ گئے حالانکہ انکو پکارتے ہی رہے۔ چنانچہ یہ بزرگوار خود ہی فرماتے ہیں لہذا کان یوم احد عزت نفرت حتی صعدت الجبل فلقہ رایتی ازوکانی اُردی۔ تفسیر منثور سیوطی ج ۲ ص ۸۵۷ چاہے۔

جب مدکی لڑائی ہوئی تو ہم سبے شکست کھائی۔ تب میں بھاگا۔ یہاں تک کہ پہاڑ پر چڑھ گیا، وقت تم دیکھتے کہ میں اسی طرح اوجھ رہا تھا جیسے جنگلی بکرے۔

کیا تجبیت کے یہی منہ ہیں کہ ہول شد تو پکارتے رہیں اور آپ بھاگ چلے جائیں ذرا مکر بھی نہ دیکھیں۔ اور بغیر اس واقعہ کو لوگوں سے بیان کریں۔ اسی سے خیال قوی ہوتا ہے کہ آپ خود کو کاذول حضرت عمر نے، اپنی نسبت دکھا ہو گا کیونکہ وہ تو خود جانتے تھے کہ مدتِ عمر نے شاید ہی کبھی آنحضرت کی متابعت کی ہو۔

(۴) رسول اللہ نے فرمایا ان تارک فیکم اشقیین کتاب اللہ و مرقی ما ان فیکم بہا من تضلوا بعدی۔ جس کا حال یہ ہے کہ میں کتاب خدا اور اپنی عزت دونوں کو تم میں چھوڑے جاتا ہوں ان دونوں سے شک کرنا۔ اور حضرت عمرؓ مخالفت اس حدیث کے فرماتے ہیں جسنا کتاب اللہ ہیں تو کتاب خدا کافی ہے۔ جس کا مطلب منشا یہ ہے کہ ہمارے آپ کی عزت کے شک کرنا لازم نہیں ہے ان تمام وجوہ اور ایسے ہی بہت وجوہ پر نظر کر کے یقین کامل ہوتا ہے کہ اس سے حضرت عمرؓ کو کوئی تعلق نہیں رہی انصار تو انکا حال بھی قرآن سے ظاہر ہے اور نیز لڑائیوں سے فرار کا حال سب معلوم ہے

پھر کہو نکر خدا تعالیٰ ان کی بابت کہہ سکتا ہو کہ ایسے جھگڑے و انصاف تیار ہو لیے کافی ہیں کیا لڑائیوں سے  
چھڑ کر بھاگ جانا کفایت کیا جاسکتا ہو اگر ایسا ہو تو بالخصوص یہ یہ لوگ کہے مدعا جو نکمے ہیں۔ بہر حال  
کسی ناسخ یہ آیت غیر امیر المؤمنین علیہ السلام سے چھپان نہیں ہوتی۔

### آیت ۳۹

(سورہ توبہ ج ۱۰ ص ۱۷) برائۃ من اللہ ورسولہ الی الذین عاصوہم من المشرکین۔  
اس سورہ کو مطلقاً جناب امیر المؤمنین علیہ السلام سے خصوصیت خاصہ اور تعلق قریب ہے۔ کیونکہ اس  
سورہ کے نزول نے بہت سے مسائل حل کیے ہیں۔ ایک تو امیر المؤمنین کو نفس رسول علیہ السلام ثابت کر  
دکھایا۔ دوسرے آپ کی خدمت آئید کو بھی اسی آیت نے ثابت کیا۔ تیسرے حضرت ابو بکر کا عدم  
قابلیت تبلیغ سورہ برأت پر عدم استحقاق خلافت بھی ثابت کیا۔ چوتھے آپ کے کمال شجاعت  
بھی اس آیت نے روشنی ڈالی۔ لہذا اس کا ذکر بالخصوص ہونا چاہیے۔ اس کے بعد ان آیات کو  
بیان کیا جائیگا جو اس سورہ میں علیہ السلام علیہ السلام کی شان والا شان میں  
نازل ہوئی ہیں۔ اس سورہ کی بابت تفسیر دشواری میں علیہ السلام نے وصفاً جلد چاہی ہے  
لکھا ہے ابیخ عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے وزائد السند والوافی و ابن مردودہ عن علی بن  
مازالت عشر آيات من برائۃ علی بنی دعا ابوبکر یضرب علیاً علیاً ہل مکتہ ثم دعا علی فقال لی ادک  
ابوبکر یضرب علیاً فذکرتہ ورجع ابوبکر یضرب علیاً فقال یا رسول اللہ خل فی شیی فی قال لا و لکن  
جبر علی جاد فی فقال من یؤدی عنک الا انت اد جبر علی

اس روایت کو عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے۔ ابیخ نے۔ ابن مردودہ نے باسناد خود۔ علی بن  
سے نقل کیا ہے آپ نے کہا جب اس آیتیں سورہ برأت کی نازل ہوئیں تو رسول اللہ نے ابوبکر کو  
بلایا اور فرمایا کہ انہیں اہل مکہ کے دروازہ پر صوم۔ پھر مجھے بلایا اور فرمایا ابوبکر کو جا پکڑو اور جہاں ان کے  
ملاقات ہو کتاب (آیات مذکورہ) کو ان سے لے لیا۔ (جب امیر المؤمنین گئے تو ابوبکر سے  
دعا تیں لے لیں اور کہہ کر روانہ ہوئے) اٹھ ابوبکر واپس آ گئے اور عرض کی یا رسول اللہ کیا کوئی

آپ سے متعلق نازل ہوا ہے آپ نے فرمایا نہیں۔ لیکن جبرائیلؑ آئے اور کہا کہ تمہاری طرف سے کوئی نہیں کر سکتا مگر تم باوجود سے ہو۔

اس روایت کے چند فوائد  
حاصل ہوتے ہیں

پہلا فائدہ۔ (۱) یہ کہ پہلے ابو بکر کو آیات سورہ برأت دیکر بھیجا گیا اور معلوم ہوا کہ کوئی فعل و قول حضرت کا بغیر اذن میں صحیح خداوندی نہیں ہو سکتا۔ مایطعن عن ابیہو الا وحی یوحی۔ رسول ہمارا خواہش نفس سے کچھ نہیں کہتا جو کچھ کہتا ہی ہماری وحی ہوتی ہے۔ پس جبکہ ابو بکر سے آپ نے فرمایا ہر گز ان آیات کو لیکھا کر میں کفار قریش کے در پر پڑھو۔ تو احماد یہ قول بھی غلط ہی نہیں ہوگا۔ درود و علی علیہ السلام کو پھینکا اور ابو بکر سے سورہ برأت کے آیات کو واپس لینا یہی روحی آہی تھا جیسا کہ حدیث خود بتا رہی ہے کہ جبرائیلؑ آئے اور واپسی کے لئے کہا۔ پھر وہ متضاد باتیں عند نبیؐ کی کہو نہ کر سادہ چلتی اگر علیؑ ہی کو بھیجا تھا تو پہلے ہی کیوں نہ بھیجا۔ ابو بکر کو بلا وجہ کیوں نہ جتے دی اور اگر ابو بکر کو بھیجا تھا تو انہیں راہ سے واپس کیوں بلایا۔ کیا پروردگار عالم کی رائے بھی آٹافانا پنا کرتی ہے اور اس میں مصلحت کیا ہے ؟

تمام اہل ایمان جانتے ہیں کہ خدا تعالیٰ حکیم ہے اس سے کبھی غلطی نہیں ہو سکتی پس احماد یہ فعل بھی اوس کا مبنی کسی حکمت پر ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو اوس کے حکیم ہونے میں کلام ہوگا۔ اب بظاہر کوئی حکمت سوائے اسکے نہیں معلوم ہوتی کہ پہلے ابو بکر کو اس کام کے لئے روانہ کیا جائے تاکہ دنیا کو معلوم ہو کہ ابو بکر صاحب تبلیغ کے لئے بھیجے گئے اور یہ بات شہر ہو جائے۔ اس کے بعد جب اوس کو راہ سے واپس بلایا جائیگا اور کہا جائیگا کہ تبلیغ کا کام باخود رسول اللہؐ کر سکتا ہو بارہ شخص جو اس سے ہے تو دنیا کو کھلم کھلا معلوم ہو جائیگا کہ جناب ابو بکر میں قابلیت تبلیغ اور جانشینی رسول کی نہیں ہے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ان کے ایک مرتبہ بھیجے جانے اور دوبارہ واپس بلانے نے وہ رخصت پیدا کی کہ تیرہ سو برس سے آج تک لگاتار ہیں وہی چلا آتا ہے۔ اور وہ تحریریں دنیا کو بتا رہی ہیں کہ دیکھو جبکہ ابو بکر کو صرف دس آیتیں سورہ برأت کی

پھر نیکاحی منصب تھا تو ساری شریعت رسول کی ذمہ داری وہ کیونکر کر سکتے ہیں اور تمام مہم  
 امور شریعہ و دین میں اذکار اہمیت کہاں سے پیدا ہو سکتی ہے اور جب نہیں پیدا ہو سکتی تو وہ ہرگز رسول  
 کے بعد جائز غلیضہ و جائزین نہیں ہو سکتے۔

دوسری بات اس روایت نے یہ بتائی کہ ابوبکر صاحب راہ واپس آگئے کہ تک امیر المؤمنین کے  
 ہمراہ نہیں گئے اور نہ تبلیغ آیات میں اٹھا لیا گیا۔ جیسا کہ ایک دوسری روایت میں جو اسی دفعہ  
 جلد ۳ ص ۲۹ میں ہی ثابت ہوتا ہے۔ ابن مردودہ یحییٰ بن وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکرؓ برائے الی اہل مکہ ہم بحث عبد اللہ بن ابی اسدؓ و کان ابوبکرؓ  
 و عبد فی نفسہ فقال انہی یا ابوبکرؓ لا یؤدی عنی الا انما اور علیؓ متی کہ رسول اللہ نے ابوبکرؓ کو سورہ  
 برات دیکر بھی اہل مکہ کی طرف۔ پھر علیؓ کو اودن کے پیچھے روانہ کیا تب علیؓ نے ابوبکرؓ سے وہ آیات  
 لے لیے اس سے ابوبکرؓ کے دل میں غصہ آیا تو رسول اللہ نے فرمایا اے ابوبکرؓ بالعزیز میری طرف  
 سے تبلیغ کرنے والا سو آ میرے اور اُس کے جو ہمیشہ ہر کوئی انہیں ہو سکتا۔

حضرت ابوبکرؓ کا غصہ کرنا بتاتا ہے کہ وہ واپس گئے اور مکہ تک شرکت و تائید امیر المؤمنین  
 کے لیے نہیں گئے ورنہ غصہ کرنے کی کوئی وجہ نہ ملتی۔

اسی کی روید دوسری روایت بھی ہے جسے علامہ سیوطی نے اس کے بعد ہی بیچ کیا ہے حج کے  
 امام احمد بن حنبل امام سنائی۔ ابن السنہ۔ اور ابن مردودہ ہیں جن کی صداقت میں عام  
 اہل اسلام کو کوئی شک نہیں ہو سکتا۔ یہ چاروں بزرگوار ابوبکرؓ کی روایت کرتے ہیں۔ کہتے ہیں علیؓ  
 حسینؓ بحث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باربع لایطوف بالبيت عریان ولا یحتمل المسلمون والمشرکون  
 بعد عامہم دن کان بینہ و بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الی عہدہ۔ ان اللہ و رسولہ ہی من الشکرین  
 ابوبکرؓ کہتے ہیں کہ میں علیؓ کے ہمراہ تھا جبکہ آنحضرت نے ان کو دیکھ لیا تھا چار باتیں دیکر  
 علیؓ کو روانہ کیا تھا ایک یہ کہ انکار سے کہیں کہ کوئی آئندہ برہنہ طواف نہ کرے۔ دوسرے  
 یہ کہ اس سال بعد مسلمان و مشرکین مجتمع نہ ہوں۔ تیسرے یہ کہ رسول کے دیوانہ جس کے دربار



در بیان جامہ ہر وہ اپنی سماج پر ہے۔ چوتھے یہ کہ اللہ اور انکار ہول مشکوک سے بری ہیں۔  
اس روایت نے بھی بتایا کہ ابو بکر صاحب مکہ میں ہر وہ حضرت امیر المؤمنین کے نہ تھے پس، بیعت  
جو بیان کی جاتی ہے جسے ترمذی شریف میں لکھا ہے کہ ابو بکر صاحب بھی امیر المؤمنین کے ہر وہ تھے اور جب  
چیتے چیتے شک جاتے تو حضرت ابو بکر سادی کرنے گئے بالکل مہول و مضموع ہو گئی۔ اور ہرگز قابل  
سماعت نہ تھیں گی۔ درغایک اس کے مزید اور بہت روایات ہیں جن سے ایک روایت یہ بھی ہے  
(دیکھو درغور حلد ۳ صفحہ ۲۱)

عن ابی رافع قال بعث رسول اللہ ابابکر بمراسلہ الی اللوم فأتی جبریل فقال انہ من بودیب  
عنک الامانت اور جل منک فبعث علی علی اثرہ حتی لحقہ بن مکہ والہ منیۃ فاخذہ فقرأ علی الناس  
فی اللوم۔ اس روایت کا محصل یہی ہے کہ علی نے وہ آیات ابو بکر سے واپس لے لی  
اور تنہا اسے لوم حج میں جا کر پڑھا۔

لہذا دیگر عوام اہل اسلام جو یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر تبلیغ آیات برتت سے بالکل معزول نہیں  
ہئے بلکہ تائید میں امیر المؤمنین کے وہ بھی وہاں موجود تھے۔ بالکل غلط اور ساقط اور جاحض  
تیسرا فائدہ۔ تیسری بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ وہ آیت جس میں خدا تعالیٰ نے فرمایا نفساً و نفسکم  
وہ اب غلط فہم ہو گئی جبکہ جبریل نے تصریح کیا کہ اس سورہ کی تبلیغ تمہارا کام ہے یا اس شخص کا  
جو تمہارا جزو ہے۔ جسکی تصدیق رسول اللہ نے یہ کی کہ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کو روانہ کیا۔ اور  
تبادیا کہ جل منک مصداق صرف امیر المؤمنین علیہ السلام ہیں نہ کوئی اور۔

یہ وہ تیسرے جسکے برابر کوئی دوسرا عقل انسانی میں نہیں آسکتا کہ کوئی شخص نفس ہول یا من  
رسول کہا جاوے۔

چوتھا فائدہ۔ چوتھی بات جو اس سے قطعی طور پر معلوم ہوئی وہ کمال شجاعت امیر المؤمنین علیہ السلام  
ہو جس کا ظہر جابی اس زور سے ہو چکا ہے جسکے اثبات کی ضرورت نہیں مگر تاہم ان مواقع پر  
کچھ کچھ فرج ہتی ہتی۔ کچھ لوگ سمجھے اندھیم خیال نظر آتے تو تھے لیکن یہ وہ موقع ہے کہ خالص

مشرکین کفار کا مجمع ہے کوئی مددگار ایسا جس پر سہارا کیا جاسا ہے نہیں۔ حکم بھی وہ پہنچانا ہی جس سے  
آئندہ تمام اعزازات و تمام اختیارات اہل مکہ و دیگر مشرکین کے منسوب ہو جائیں گے۔ مینے کہ آئندہ ہر  
کوئی شخص طواف نہ کرے۔ آئندہ کوئی مشرک مسجد الحرام میں داخل نہ ہو۔ کوئی مسلمان مشرک ملکہ پیش  
الشد، در اسکا رسول یا کل مشرکین سے دست بردار ہیں۔ ان احکام کا ان تہنہ لاکھوں مشرکین کے مجمع  
میں بڑے کے سنا نا اور ان سے خدا پر اس نہ کرنا اور ان کی ذرہ برابر پرواہ نہ کرنا بڑے جگر کا کام ہے  
اور واقعی یہی بات ہے کہ اگر اہل کبر صاحب داس پہنچے ہوتے تو ہرگز ان آیات یا ان احکام کی تیغ  
نہ کر سکتے بلکہ اسے خوف کے گھمسی بندہ جاتی۔ کیونکہ جب فتح سے باوجود ہر ایسی رسول من اللہ کے  
اپنی جان بچا نیکی خاطر ہٹ جایا کرتے تھے تو ایسے موقع سخت پر جبکہ کوئی مددگار بھی ہر اہل نہیں کیونکہ  
برخلاف مشرکین کے کوئی کلمہ زبان سے نکال سکتے تھے۔

اس کے علاوہ ان کی داپسی میں ایک بڑا راز مخفی تھا وہ یہ کہ ایک مرتبہ انہوں نے رسول اللہ  
اصرا کیا تھا کہ آپ بھی تبلیغ اسلام اور اعلان کلمتہ اللہ کا حکم دیجیئے تو میں مسجد الحرام کے پاس  
اعلان کروں۔ آنحضرت نے انکو منع بھی کیا مگر یہ زمانے اور تبلیغ اسلام کرے تھے۔ حالانکہ ہر  
کوئی مفتی مشرکین کے ساتھ نظر نہیں کی تھی؛ نہ ابن ربیعہ انکو اپنی غلطی سے اسامہ مارا کہ ناک  
اور آنکھیں سوج کر ایک ہو گئیں۔ اور یہ اسکا کچھ نہ بنا سکے۔ پھر ایسے سخت احکام لیکر آگئے بزرگوار  
داس جاتا اور سنا تے تو اب کی بارہ معلوم کیا گت ان کی مفتی اور کس قدان پر زور کو بٹا قہ ہوتی  
بلکہ ب ممکن تھا کہ جانک مار ڈالے جاتے۔ لہذا اسلحہ ہی تھی کہ انہیں داپس بکالیا جائے  
دوبارہ انکی کمزوری سے اسلام کی بے وقاری نہ ہو اور اسے بھیجا جائے جو اسد اللہ الغالب لبت  
لوتے بن غالب اشج الاشجان۔ محمد بن قحطان۔ مصعب ابطلال الخائف فی الاہوال العذاب  
باشقیقین۔ الطاهر باجمین اور خطاب یافتہ مفتی اعلیٰ ہو تاکہ کسی کو یہ بہت نہ ہو سکے کہ  
ان کی طرف نظر اٹھا کر بھی دیکھے۔

پانچواں فائدہ۔ پانچویں بات جس کا فیصلہ اس سورۃ اور ان حدیثوں نے کر دیا وہ مسئلہ نکاح

امیر المؤمنینؑ ہر کوئی کے بعد اب کسی کو شبہ نہیں رہ سکتا کہ سوئے حضرت کے کوئی ہی حق خلاف ہو سکتا ہو کیونکہ حضرت کی ناقابیت ثابت ہو چکی اور امیر المؤمنینؑ کا اہل تبلیغ کا رسالت ہونا بھی مددگار کی طرح واضح ہو گیا پھر اب کون ہر جان کے سوا بعد رسول اللہؐ کے کسی اور کو جائز طور پر منتخب کر سکتا ہے جبکہ رسول اللہؐ نے خود اپنی زندگی میں اپنا قائم مقام بنایا اور اہلیت سورہ وراثت کی تبلیغ سے بتا دیا کہ یہ یا ایسے ہی کام جو حضراتی کام ہے جاسکتے ہیں سوائے ان کے کوئی نہیں کر سکتا۔ اور جبکہ ایسے اہم معاملہ دینی کا مگرام بغیر آپ کے نہیں ہو سکتا تو دنیاوی حکومت کی کیا ہستی ہے وہ تو بھرتی اولیٰ ان سے ہی مشق ہونی چاہیے۔ جسے بہ نسبت اوروں کے بہتر انجام دیئے گئے۔ اسی کی طرف آنحضرتؐ نے ایک حدیث صحیح میں اشارہ کیا ہے اور معروف اشارہ بلکہ تصریح موجود ہے۔ وَأُتِيَ عامۃ الناس کے مفدیہ کا حال بھی معلوم ہوتا ہے۔ وہ حدیث یہ ہے۔ جسے "سبعین فی فضائل اہلبیت" میں من کیا ہے۔ اور جتنا بنا سچ نے صاحب عیسیٰ میں بھی اسے لکھا ہے اگرچہ ضمیمہ میں دیگر نام بھی ہیں مگر امیر المؤمنینؑ کا اتفاق زبردست لکھا ہے۔

الحدیث الحادی و استن۔ عن عذیبتہ قال قالوا یا رسول اللہ الاستخلف علینا فقال علیہ السلام ان استخلف علیکم من بعدی خلیفۃ عیسیٰ بن ماری نزل العذاب علیکم ثم قال ان تولوا بذل الامر ابکم تجددہ قویانی دین اللہ ضعیفی بدنہ وان تولوا عمر تجددہ قویانی دین اللہ قویانی بدنہ وان تولوا علیا دین اللہ تجددہ مادیا مہدی یا سیدکم بکم الطریق المستقیم

اے نبیوں حدیث۔ خدیجہ مروی ہے کہ لوگوں نے آنحضرتؐ سے عرض کی یا رسول اللہؐ آپ ہم پر کسی کو خلیفہ نہیں مقرر کرتے۔ فرمایا اگر میں خلیفہ مقرر کروں تم اس کی مخالفت کرو گے تو تم پر عذاب نازل ہوگا۔ پھر فرمایا اگر ابوبکر کو خلیفہ بناؤ گے تو وہ دین میں مضبوط اور بدن کے لحاظ سے کمزور ہوگا۔ اور اگر عمر کو خلیفہ بناؤ گے تو وہ دین اور بدن میں مضبوط ہوگا۔ اور اگر علیؑ کو خلیفہ بناؤ (حالانکہ تم اسے ہرگز خلیفہ نہ بناؤ گے) تو اسے مادی مہدی پاؤ گے جو تمہیں مرد مستقیم پر لے چلیگا۔

جس سے معلوم ہوا کہ لوگ اگر امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو حسب روایت درپردہ خلیفہ مانتے تو وہ بالضرورت اس کے مستقیم ہر لوگوں کو لے چلتے کیونکہ وہ خود مادی و مہدی تھے لیکن لوگوں نے ایسا نہ کیا۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کے علاوہ حکومت خلیفہ بناؤ گے نہ وہ مادی و مہدی ہونگے اور نہ مکمل و مستقیم ہونے چاہیے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ان کے علاوہ اوروں کو مقدم کیا گیا اور مؤمن خدا برباد ہوا

### چالیسویں آیت

اذان من اللہ ورسولہ الی الناس یوم الحج الاکبر۔ اسودہ قوبہ ج ۱ ص ۷۷  
ترجمہ یہ اذان ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے لوگوں کو حج اکبر کے دن۔ تفسیر مظہر  
ج ۳ ص ۲۸ مطبوعہ مصر میں ہے اخرج بن ابی حاتم عن حکیم بن حمید قال قال علی بن  
الحسین ان تعالیٰ فی کتاب اللہ اسما وکن لا یعرفون قلت ما ہذا قال المسموع قول اللہ واذان  
من اللہ ورسولہ الی الناس یوم الحج الاکبر ہذا اللہ واذان  
ابن ابی حاتم نے حکیم بن حمید سے روایت کی ہے کہ مجھ سے علی ابن الحسین نے بیان کیا کہ  
کہ علی (علیہ السلام) کا ایک نام ایسا قرآن میں ہے جو جسے لوگ نہیں جانتے میں نے کہا وہ کیا ہے  
آپ نے فرمایا کیا تم نے خدا تعالیٰ کا بھلا کلام نہیں سنا ہے واذان من اللہ الحق قسم بخدا کہ اذان  
علی ابن ابیطالب ہے۔

اس مضمون کی روایت بیاض ص ۲۸ مطبوعہ بیروت میں بھی موجود ہے۔ ایک نہیں بلکہ دو۔ جابر  
جعفی سے روایت ہے کہ جب امیر المؤمنین جبکہ نہروان سے واپس ہوئے اور آپ کو خبر معلوم  
ہوئی کہ سوادیر بن ابی سفیان آپ کو سب کرتا ہے لگایا گیا تھا ہے اور آپ کے اصحاب کو قتل کرتا  
ہے تو خطبہ فرمایا اور اس میں ارشاد کیا انا المؤمن فی الدنیا والاخرۃ میں ہی دنیا و آخرت میں مؤمن  
ہوں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے فاذن مؤذن ہم یقول ان لست اللہ علی ظاہرین (ج ۱ ص ۱۶)  
وہ مؤذن میں ہی ہوں۔ اور خدا سے غرور کرنے فرمایا فاذن من اللہ ورسولہ الی الناس یوم الحج الاکبر

وہ آذان میں ہی ہوں

دوسری روایت محمد بن فضیل سے ہے اس نے احمد بن عمر حلال سے اس نے ابو الحسن موسیٰ سے روایت کی ہے فرمایا المؤذن امیر المؤمنین علی صلوات اللہ علیہ مؤذن امیر المؤمنین علی صلوات اللہ علیہ میں یوں اذان یا مسح الخلائق ایسی اذان دیکھئے کہ تمام خلائق سنیگی۔ والدیل علی ذالک واذان من اللہ ورسولہ اور اسکی دلیل خدا تعالیٰ کا کلام اذان من اللہ ورسولہ فرمایا ہے امیر المؤمنین نے انا ذالک الاذان وہ اذان میں ہی ہوں۔

اس آیت سے بھی اگر خدا عقل سے تو انسان سمجھ سکتا ہو کہ امیر المؤمنین علیہ السلام کی خلافت بلا فصل کس طرح ثابت ہوتی ہے۔

سوق استدلال یہ ہے کہ رسول اللہ کی ساری امت اور انکا ساری صاحب ہیں صرف امیر المؤمنین علیہ السلام اس کام کے لیے منتخب کیے گئے ہیں کہ اذان بن سکیں۔ اور وہ بھی کن کی بہ خدا و رسول کی جس سے ہنسی صرف ہی ہوئی کہ خدا و رسول خدا کے اور کا خلاق تک پہنچنا خواہ وہ مشفق باہور عاشق ہو یا سادہ صرف امیر المؤمنین سے متعلق ہے۔ کسی اور ایسے کہ دیمان اس اذان اور اللہ و رسول کے کوئی فاصلہ نہیں دیا گیا ہے بلکہ یہی فرمایا گیا ہے کہ اللہ و رسول کی خبریں اگر کوئی پہنچا سکتا ہو، اور اللہ و رسول کی اذان بن سکتا ہو تو وہ صرف صرف علی بن ابی طالب علیہ السلام ہیں اور جبکہ صرف علی ہی اذان خدا و رسول خدا بن سکے تو خلیفہ رسول بھی وہی ہو گا ایسے کہ خلیفہ کا منصب اور کام سوا اسکے اور کچھ نہیں کہ مہندگان خدا کا نام لے کر اذان میں احکام خدا و رسول کی خبر پہنچا دو اور یہی سنو اذان کے ہیں لہذا جو شخص اذان خدا و رسول ہے وہ خلیفہ رسول ہی یقیناً ہے۔ دہر اخط

نیز اس آیت سے صرف اتنا ہی نہیں ثابت کیا کہ حضرت علی علیہ السلام بہ سبب اذان اللہ ہونے کے خلیفہ رسول ہیں۔ بلکہ یہ بھی بتایا کہ دنیا و آخرت میں مہر و مؤذن من اللہ و رسول اگر کوئی ہو سکتا ہو تو وہ صرف علی ہیں جس سے آپ کی عظمت فرشتگان تعزین پر بھی ثابت ہو سکتی ہے

بایستے کہ انہیں سے کوئی ایسا شخص جو نیرتہ جو اصل الاعلان و علی رؤس الاشهاد  
خدا و رسول کا غیر و مؤذن بن سکے اگر تو یہ ہوئی تو علیؑ لہذا وہ ملائکہ مقربین سے ہی فضل ملے گا  
بلکہ اسی سے انبیائے سابقین پر بھی سبقت و فضیلت پیدا ہوتی ہے اس تقریب جو ادب و عزت  
کی گئی جس میں کوئی بد نہیں۔ کیونکہ اگر رسول اللہ کو تمام انبیاء پر فضیلت ہو تو وہ شخص منہ ہو گا۔ اور  
جو انہما کا مصداق ہو گا وہ کیونکر انبیاء پر فضیلت نہ رکھیں گے۔ نا فہم و متعثر تم نشتر و اللہ ہادی۔

### آیت ۴۱

اٰمِیْنُ اِنْ تَبَرَّکُوْا عَلٰی عِلْمِ اللّٰهِ الَّذِیْنَ جَاہِدُوْا سَلْمًا وَلَمْ یَخْذَوْا مِنْ حَرَنِ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ فَمِنْ اٰیٰتِ  
وَاللّٰہِ خَبِیْرٌ بِالْمَعْلُوْمِ - (ج ۱۰ ص ۴۰۰ سورۃ توبہ) اس آیت کا ذکر حاشیہ القرآن میں نہیں آیا  
ترجمہ۔ کیا تمہارا خیال ہے کہ تم جو بڑے بڑے جادو گے (صرف اس کہنے پر کہ ہم مسلمان ہیں) وہ انحالیکہ نہ  
ظاہر ہوتے (وہ سچے) جان لے خدا اُن لوگوں کو جنہوں نے تم میں سے جہاد کیا اور خدا کے سوا  
اور اُس کے رسول کے سوا کسی کو اپنا دوست نہیں بنایا۔ حالانکہ خدا تعالیٰ ابھی طبع جانتا ہے اُن  
باتوں کو جنہیں تم کہتے ہو۔

حاصل آیت یہ ہے کہ جب تک تم میں جہاد کرنے والے خدا کی راہ میں اور خدا و رسول کے سوا کسی دوست  
نہ بنائے تو کہ معلوم نہ ہو جائیگے تب تک تم لوگ برابر بعض امتحان میں رہو گے یہاں تک کہ عام علم  
پر معلوم ہو جاوے کہ کون مجاہد فی سبیل اللہ اور خدا و رسول خدا کو دوست رکھنے والا ہے اور کون  
اسکے برخلاف ہے۔

چنانچہ ایسا ہی ہوا یہاں تک صحابہ رسول خداؐ نے ایک ایک کر کے ثابت کر دیا کہ کون مجاہد  
فی سبیل اللہ اور ولی خدا و رسول ہے اور کون اسکے برخلاف ہے آج دنیا پر یہ مسئلہ بالکل غلطی میں ہے  
اگر ذرا غور سے اوراق تواریخ لٹے جاویں۔ بلکہ دنیا کا اعتراف موجود ہے کہ کون حقیقی مجاہد  
راہ خدا اور حب خدا و رسول ہے اور کس نے کس نے محض دنیا کے لیے آنحضرتؐ کا شہداء دیا تھا۔  
جہاں تک مثل کتب پر یہ آیت بھی اہمیت رسولؐ سے چھپانے والی ہے۔ کیونکہ اُن سے برتر

بجا ہونی سبب انشاء و ہدوی خدا و رسول کوئی نہیں مگر ہم یہاں عقلی قیاس سے کام نہیں لے سکتے  
کیونکہ یہ مقام تحقیق ہر نہ مقام قیاس لہذا تصریحات محدثین و مؤرخین پر ہمیں نظر کرنی چاہیو جس سے  
علوم ہوتا ہو کہ حقیقتہ یہ آیت امیر المؤمنین علیہ السلام اور بعد ازاں اسی کی شان میں نازل  
ہوئی ہو۔ چنانچہ محدث جلیل موسوی کی تحریر کتاب فرائد السطین میں اس مطلب کی شامہ و ریاض المسما  
ص ۹۲ چاہی ہو (۱) ایک طوطی روایت ہے جس کے زل میں اس آیت کو پیش کیا گیا ہو۔ چونکہ  
ساری روایت کا بیان فائدہ سے خالی نہیں لہذا اہل روایت کو ترجیح پیش کی جاتی ہے۔

الحمد لله من سلیم بن جہل پہل قال رايت علي في مسجد المدينة في خلافة عثمان ان  
جاءته المهاجرون والانصار فثمة اكرن فضا هم وعلي ساكت فقاوا يا ابو الحسن عظم فقال يا معشر  
القریش والانصار اسلمكم من احكام الله في الفضل يا معشر المؤمنين فوا اعطاه الله من عليا  
بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم قال استمعوا لاني رسول الله فاني اني دانا مني كذا فوا بن يدي  
قيل ان علي بن ابي طالب قال اكرم الله عز وجل اكرم الله عز وجل اكرم الله عز وجل اكرم الله عز وجل  
في صلبه واسمعه الى الامم ثم علي في السفينة في صلبه في علي السلام ثم فوا في النار في صلب  
ابراهيم ثم لم يزل الله عز وجل يقول من الاصلاب الكريمة الى الامم الطاهرة من الاصلاب الكريمة الى الامم الطاهرة  
من علي بن ابي طالب قال اني رايت في الدار بعد واحد من قتل الله عز وجل الله عز وجل الله عز وجل الله عز وجل  
عز وجل في كتاب بن علي في غير ذلك ولم يستثنى احد من الامم في الامم قالوا نعم قال فاشكركم  
الله اعلمون حيث نزلت والساكنون اسبحون اولئك المقربون من علي بن ابي طالب الله عز وجل الله عز وجل الله عز وجل

الله في الانبياء وادعيتهم فانما فضل الانبياء الله عز وجل وعلى موسى فضل الاوصياء قالوا نعم قال  
الله عز وجل الله اعلمون حيث نزلت يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم  
وحيث نزلت انما ذلكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يتقون الصلوة ولقوا الزكاة وهم يكونون  
وحيث نزلت لم يتخذوا من دون الله ورسوله ولا المؤمنين وليجة واما الله فيمنه ان يعلمهم ولاية امرهم  
وان فيهم من اولادكم كما فسرهم من صلوتهم وزكواتهم وجمعهم ففهم مناس بعد فوا في الانبياء

ان اللہ جل جلالہ ارسلنی برسالۃ صادقہ بھاءہ رطلشت ان الناس یکذبون فی فاعول علی ربی ثم قال فاعلمون ان اللہ مولائی وانا مولی المؤمنین وانا مولی بہم من الغیہم قالوا بلی یا رسول اللہ فقال آخذوا بیدی من کنت مولاه علی مولاه انتم وال من ولایہ وعاذ من علواہ فقام سمان وقال یا رسول اللہ دلایہ علی ماذا قال ولایہ لولائی من کنت اولی بہ من غیہ علی اولی بہ من غیہ فزنت الیوم اکلت لکم دیکم واکنت علیکم حتی وضیت لکم اسلام دینا فقال صل اللہ علیہ وسلم اللہ اکبر باکمل ہدین واکام النعمۃ ورضاء ربی برسانی وولایتہ علی عبدی - قالوا یا رسول اللہ علینہ اللایات فی صل خاصۃ قال بلی فیہ وفی اوصیائی الی یوم القیامت قالوا امین ثم قال علی اخی ووارثی ووصی دولی کل مؤمن من عبدی ثم ابی الحسن ثم العین ثم القسۃ من ولد العین القریب بہم دہم مع القرآن لایضا رقتہ ولایضا فہم حتی یردوا علی الخوف الخوف

ترجمہ حمونی اپنی سند سے سلیم بن قیس جالی سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ علی کو مسجد مدینہ میں دیکھا خلافت عثمان کے زمانہ میں کہ ایک گروہ مہاجرین و انصار کا آپس فضائل بیان کرتا تھا اور علی خاموش بیٹھتے۔ لوگوں نے کہا یا علی، تم بھی کچھ کہو۔ تب نے پنے کہا اگر گروہ قریش و انصار میں تم سے فتنہ کرنا ہوں کہ یہ فضیلتیں کس کے سبب کے ملے مگر میں خود تنہا ہی وجہ سے تم کو ملیں یا کسی اور کی وجہ سے سب نے کہا میں فضائل خدا نے دینا اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذریعہ سے ہم پر احسان کیا۔ آپ نے فرمایا تو کیا تم نہیں جانتو کہ آخر میں فرمایا میں اور میری اہلیت ایک نور (روح) تھے جو خدا تعالیٰ کے حضور میں جتے پھرتے تھے قبل اس کے کہ خدا تعالیٰ آدم کو پیدا کرے چودہ ہزار برس پیشتر۔ پھر جب آدم کو پیدا کیا تو اس نور (روح) کو صلب آدم میں رکھا پھر اسے کنفی میں نوح کی صلب میں اٹھایا۔ پھر ابراہیم کی صلب میں قرار دیا جبکہ وہ لنگ میں پھینکے گئے تھے۔ دینو ذہلیت صلب ابراہیم میں اس وقت موجود تھا) پھر برابر انیس اصلاً کریم سے ارحام مظاہر تک آیا و احبات سے منتقل کرتا رہا۔ جس میں کوئی زنا کار نہ تھا۔ پس ایہ نیک نام اہل سابقہ و اہل جدید اہل احمد نے کہا ہم نے یہ رسول اللہ کو فرماتے ہو تو کونسا ہو۔



تب بچے کہا میں نہیں قسم دے کے پوچھتا ہوں کیا تم جانتو ہو کہ خدا تعالیٰ نے سابق کو مسبوق پر  
کئی ایسی خوب نصیحت دی ہے اور مجھ پر تمام امت نبی سے کوئی شخص سلام میں سابق نہیں سب نے  
کہا ہاں۔

تب بچے کہا میں نہیں قسم دے کے پوچھتا ہوں کیا تم جانتو ہو کہ جب آیہ الساہقون الساہقون اور  
المقرنون نازل ہوا تو اس کی بابت رسول اللہ سے سوال کیا گیا آپ نے فرمایا یہ آیہ انبیاء و  
انبیاء کے شاغیض ہے پس میں فضل انبیاء و رسل خدا ہوں۔ اور علیؑ فضل انبیاء ہیں۔ سب نے  
کہا ہاں۔

تب بچے کہا میں قسم کو قسم دیتا ہوں کیا تم جانتو ہو جب کہ آیہ یا ایہا الذین آمنوا طيعوا الله  
وطيعوا الرسول واطيعوا امرکم آیا ہے اور آیہ انما وليکم الله ورسوله الخ آیا ہے۔ اور آیہ لم یخذوا  
من دون الله دینا اور رسول اللہ و المسلمین و لہجۃ نازل ہوا ہے اور خدا تعالیٰ نے اپنے نبی کو حکم دیا کہ  
لوگوں کو ان کے دایان امر کے نہیں اور ان کے لیے ولایت کی تفسیر وسیطیج کر دیں جس طرح ان کو  
فماز روز سے اور حج کی تفسیر کر دی تو آنحضرتؐ نے مجھ کو غدیہ خرم پر کھڑا کیا اور فرمایا ایہا الناس  
خدا تعالیٰ نے مجھے ایسا پیغام دیکر بھیجا ہے جس سے میرا سینہ تنگی کرنا ہے اور میرا گمان ہے  
کہ لوگ میری تکذیب کر دینگے تب مجھ کو خدا نے دھکی دی ہے اور اس کے بعد فرمایا کیا تم لوگ جانتو  
ہو کہ خدا نے عزوجل میرا مولا ہے اور میں تمہیں کا مولا ہوں اور میں اُن کے نظروں سے  
زیادہ اور شکا مالک ہوں سب سے عزیز کیوں یا رسول اللہ۔

تب آنحضرتؐ نے میرا ہاتھ پکڑا اور فرمایا ”میں جس کا مولا ہوں علیؑ ہی اور اس کا مولا ہے“ خدا یا  
اوس کے دوست کو دوست رکھنا اور اُس کے دشمن کو دشمن۔

تب سلمان کفر سے ہوئے اور کہا یا رسول اللہ وائے علیؑ کے کیا معنی ہیں آپ نے فرمایا  
اونکی ولادت میں میرے دھار کے ہے میں جس کا مولا ہوں علیؑ ہی اور اس کا مولا ہے۔ تب ایوم  
الکلت لکم ولکم الخ نازل ہوئی۔ رسول اللہ نے فرمایا دین کے کال کرنے اور نعمت کے پورا کرنے

اور میری رشتا سے رہنی ہونے اور میرے بعد علی کی ولایت رہنی ہونے پر میں خدا کی تکیہ کرتا ہوں۔  
تب لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کیا مجھ آیتیں (جو اوپر مذکور ہیں) خاص علی کی شانیں ہیں یا خدایا  
ماں اور بچے اور میرے۔ (دو گنی) اور حیار کی شانیں ہیں جو قیامت تک ہوں گے۔

لوگوں نے عرض کی تو انہیں نہیں بتائیے۔ فرمایا۔ ایک تو علیؑ جو میرا بھائی میرا وارث میرا امیر  
اور ہر مومن کا ولی ہے میرے بعد۔ پھر میرا فرزند حسنؑ ہے پھر حسینؑ ہے۔ پھر نو فخران حسینؑ  
قرآن اور ان کے ساتھ ساتھ رہیں گے اور وہ قرآن کے ساتھ رہیں گے۔ وہ اُس سے جدا ہونگو نہ وہ  
ان سے جدا ہوگا۔ جب تک میرے پاس عرض پر نہ وارد ہوں۔

یہ حدیث حدیث مشائخ کے نام سے مشہور ہے اسکا بڑا حصہ اور بھی ہے مگر اس مقام پر  
اسی قدر نقل کی ضرورت تھی اور صرف یہ بات دکھانی تھی کہ باقر رحمہ اللہ - اور شاہ سلمان قندری  
حنفی علیہ السلام - اس آیت مذکورہ عنوان کو امیر المؤمنین علیؑ السلام نے مجمع عام مہاجرین و انصار میں اپنی  
اور اپنے بعد واکا اور حیار کے شانیں بیان کرنے کے لیے پیش کیا ہے۔ اور ان لوگوں نے اسکا  
اقتضائے بھی کیا ہے اور اولیٰ الذکر کہ امیر المؤمنین علیؑ السلام جیسے عارف بالقرآن نے اسے اپنے حق میں  
پیش کیا ہے تو ضرور ایسا ہی ہوگا۔ حد ممکن نہ تھا کہ علیؑ سا با خدا شخص قبر کی فضیلت کو اپنے لیے  
مفتخرب کرے۔ اوس کے ذاتی فضائل کیا کم ہیں جو دوسروں کا رعایت لے۔

بالجملہ یہ آیت بھی بخود دیگر حدیث بالا کہ امیر المؤمنین اور ان کے بعد واکا اور حیار کے شانیں ہیں۔

جس سے چند باتیں مستنبط ہوتی ہیں۔

آیت چند باتیں

مستنبط ہوتی ہیں (۱) یہ کہ دائمی مجاہد فی سبیل اللہ یہی لوگ تھے خواہ مذہب مال ہو یا مذہب نفس

ان لوگوں کے کہی بقابلہ خدا تعالیٰ کے جان کو جان نہیں سمجھا اور نہ مال کو مال جس پر کتبہ حادث  
و میراث ہیں اور آیات قرآن مجید غایت شہادت دین کے لیے موجود۔

غزوۂ جند و خندق و خیبر و فتح مکہ وغزوہ بنی قریظہ وغزوہ بنی النضیر وغیرہ آج تک پکارا جا رہا ہے  
کہہ رہی ہیں کہ جیسا علیؑ نے جہاد کیا کسی نے نہ کیا۔ علیؑ اس وقت ثابت قدم رہے جبکہ تمام لوگ



محدودہ۔ ایسا جتنا چاہیں گی میں بھی نقل کیا۔ محنت میں کمی شبہ نہیں۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تمام فتح و کامیابی جو ہیں واقعہ غیر میں صرف ایک شخص علی بن ابی طالب (ع) سے خدا نے فتح و غیر کے لیے منتخب کیا تھا اور جو خدا اور ول کو دوست رکھتا تھا اور خدا اور ول خدا اس کو دوست رکھتے تھے۔

اور ظاہر ہے کہ جو شخص اس مرتبہ پر فائز ہو اس سے بڑھ کر کوئی شخص نہیں ہو سکتا اور جب نہیں ہو سکتا تو اس کے ہوتے ہوئے منصب خلافت و امامت کا واسطہ کسی کو نہ ہی باطل ہے۔ کیونکہ جتنی باتیں خلیفہ کے لیے ضروری ہیں وہ سب ان میں موجود ہیں۔ شجاعت ایسی کہ فلاح و غیر ہیں۔

محبت خدا ایسی کہ رسول خدا اور خود پروردگار اور اس کا معرفت اور جب ایسا ہے کہ ہر موقع پر خدا اس کے انکا نام و صفت میں بھی ہوگا جو خلیفہ کے لیے ضروری ہے۔ اور کس کمال سے خواہ وہ نفس اور ج سے متعلق ہو یا جسم خالی نہ کہ یہ لہذا ان کے سوا حق خلافت کوئی اور نہیں ہو سکتا۔ وہ ہر اہل

جو حق بات علی ابن ابی طالب کی روایت کے لیے بھی ملے ہوگی کہ جو حق رسول اللہ نے یہ دعا کی کہ خدا یا میری اہلیت میں سے علی کو میرا وزیر بنا (جملہ مومن کے خلیفہ و وزیران سے تم) تب منادی آسمان نے پکار کر کہا کہ اے احمد تمہارے وہ منصب نے تمہارا سوال پورا کیا گیا جس کے معنی اور کہہ نہیں سکتے سوائے اسکے حضرت علی علیہ السلام رسول اللہ کے وزیر و خلیفہ بنائے گئے اور صحابہ اللہ بنائے گئے جس کی سند میں یہ آیت نازل ہوئی۔ پس اگر آئینہ کوئی شخص امیر المؤمنین علیہ السلام کے خلافت جو فضل میں زور دے تو بالظہر وہ منکر قرآن و حدیث ہے۔

پانچویں شاہ۔ جو اس شخص حدیث کے علوم ہوئی وہ یہ ہے کہ امیر المؤمنین علیہ السلام کی شان میں خاص کر وہی آیتیں نازل ہوئی ہیں جن میں کرائم قرآن کہا جاسکتا ہے۔ بے بہرے بہتر۔ اگرچہ ایک راجح خاص جو کرائم قرآن میں منصف امیر المؤمنین علیہ السلام کی وجہ میں ہے۔

اہل بیت لوگوں کو اس حدیث کے بعد فضائل امیر المؤمنین علیہ السلام میں کہا جائے گفتگو ہو سکتی ہے۔ جو آپ کے فضا سن کر نفس ہوا یا کرتے ہیں جب خدا تعالیٰ اپنی کتاب لکھ میں انکا حاکم ہے۔



وَعَلَّمَ السَّجْدَ لِعَلَّمَ فِي عِلِّيٍّ وَابْنِ سُلَيْمٍ

ترجمہ بخلاف سنداد یہ ہے۔ علامہ نے بیان کیا ہے کہ یہ آیت علی اور عباس کی شان میں نازل ہوئی ہے۔

مطہ روئے روایت یہ لکھی ہے۔ اخبرنا ابو خالب محمد بن احمد بن ہبل بن الحسن الحنفی ثنا الحضری۔ ثنا

منہاد بن ابی زیاد اثباتا ابو موسیٰ بن عبیدہ الزیدی۔ قال قال علیؑ عبس ربنا جرت الی المذنب

قال اولست افضل فی الهجرة۔ المست اسمی حاج بیت اللہ واعلم السجدة لعلہم فاعزل اللہ تعالیٰ ہذہ الایت

اجلستم سقایۃ الحاج۔

ترجمہ بخلاف سنداد۔ ابو موسیٰ سے عبیدہ الزیدی نے بیان کیا ہے کہ علیؑ نے ایک مرتبہ عباسؑ سے کہا کہ

چچا کا شہ پ مرتبہ کی طرف ہجرت کرتے۔ تو عبس نے کہا۔ کیا میں ہجرت میں افضل نہیں ہوں؟

کیا میں ماجیان خانہ کعبہ کو پانی نہیں پلاتا؟ کیا میں سجدہ لعلہم کو آباؤ نہیں کرتا۔ اللہ تعالیٰ نازل ہوئی

اس آیت میں نفی دہا یا گیا ہے۔ عبس کا (جو چچا ہیں رسول اللہ کے) اور امیر المؤمنین علیؑ ابن ابیطالبؑ

کہ یہ دونو صاحب بار نہیں ہو سکتے بلکہ علیؑ کا افضل بڑا ہوا ہے۔ کیونکہ وہ اللہ اور روز قیامت پر

ایمان لگے لایا ہے اور جان و مال سے مجاہدتی رسول اللہ بھی ہے۔ اور ہجرت میں بھی اُن کے سابق ہیں۔

تیسری روایت۔ جلد دوم صحیح سنائی میں بطور مکرر ہے (نقل از نیاج المودۃ ص ۷۷ چاہد بی) قال مدثر

محمد بن کعب قرطبی قال اخبر طلحہ بن شیبہ بن عبد اللہ وعبس بن عبد المطلب علی ابن ابیطالب

رضی اللہ عنہم قال طلحہ می منقول ابیت وقال ابوبکرؓ اما صاحب السقایۃ وقال علیؑ بعد صلیت

الی القبتہ سستہ اشہر قبل انکس وانا صاحب الجہاد فاعزل اللہ تعالیٰ اجلستم سقایۃ لعلہم لعلہم

یعنی محمد بن کعب قرطبی نے بیان کیا کہ طلحہ بن شیبہؓ ج بن عبد المطلبؓ اور عبس بن عبد المطلبؓ نے

اور علیؑ ابن ابیطالبؓ نے آپؐ میں مخالفت کی۔ طلحہؓ نے کہا میں سے پاس خانہ کعبہ کی گہنی دہتی ہے

عبسؓ نے کہا کہ میں ماجیوں کا ساقی ہوں۔ علیؑ نے کہا میں نے قبلہ کی طرف سے پہلے چہرہ لگا

فازر ہی ہے اور میں صاحب جہاد ہوں۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔

علامہ سیوطی نے تفسیر ذخیرہ میں (جلد دوم ص ۱۲۱) اس فقرہ پر آٹھ نو روایتیں فضل کی ہیں جنہیں باختلاف



سب زیادہ اکلے ہیں ہذا اور کلا ایمان سب کے اعمال پر قائم ہے۔

چوتھے یہ بھی معلوم ہوا کہ جان مال سے جہاد کرنے والے صرف علی ابن ابیطالب ہی تھے۔ جو خدا تعالیٰ کے نزدیک مذکور ہو سکے وہ جتنے جہاد تھے وہ سب جہاد ہری جہاد تھے ایک انہیں سے نبی سبیل اللہ اس وقت جہاد نہیں تھا یا کم از کم اس مرتبہ جہاد کوئی نہ تھا۔

جس نے یہ فائدہ پہنچایا۔ کہ پہلے اس کے بعد کہ خطاب علی کرد آیا۔ پھر فائز کا پھر مشر بار کا پھر مشر بار رضوان کا۔ پھر خاندانی اجناس کا اور یہ بھی بتایا گیا کہ ان کے لیے جو نعمتیں ہیں وہ دائمی اور جاری ہیں۔

پانچویں بدلتے التزام یہ بھی بتا معلوم ہوئی کہ علی از بسکہ فائز عند اللہ ہیں اور ان ہی کے لیے رحمت و رضوان آتی ہے۔ پس ہمارے ملک کرنا۔ ان کے طریقے پر چلنا انکی پیروی و اطاعت کرنا ہی انسان کے ثواب و فوز و کامیابی پر سکتا ہے نہ کسی غیر کی۔ کیونکہ ان کا فائز و کامیاب ہونا قطعی طور پر یقین خدا تعالیٰ معلوم ہو گیا۔ رہو اور لوگ اور فائز ہو نہ یا مسکوٹ محسوس یا مشکوک۔

پھر یہ کہ کوئی عامل جزا کر سکتا ہے کہ ان کے طریقے کے چھوڑ کر کوئی اور رستہ اختیار کر دے آٹھ ایک ہمیشہ اور شبہ ہیں چار رہتا پڑ گیا کہ آیا میں اس رستے سے کوئی فائدہ بھی اٹھا سکتا ہوں یا نہیں بخلاف طریقہ امیر المؤمنین علیہ السلام کے وہ اس آیت کے دوسے قسطنصحت ہے اور یقینی فائدہ مند۔

### آیت ۴۳ - (جند - کریم - سورہ توبہ)

ہو الذی ارسل رسولاً بالہدیۃ و دین الحق منظمہ علی الدین کلا و لو کرہ الشکون۔ وہی خدا ایسا ہے جس نے بھیجا اپنا رسول کو ہدایت اور دین حق لیکر تاکہ وہ اس دین کو تمام ادیان پر غالب کر دے مگر یہ دشمن اسے ناپسند کریں۔

اس آیت میں خدا تعالیٰ نے یہ پیشین گوئی فرمائی ہے کہ وہ دین حق جسے رسول خدا لائے ہیں تمام ادیان پر ایک وقت میں غالب ہوگا۔ کوئی دین ایسا نہ رہے جو دین اسلام سے شکوٹ ہو جاوے مگر معلوم ہے کہ تیرہ سو برس اس وقت تک کئی زمانہ دینا نہیں آیا جس میں تمام ادیان پر دین اللہ غالب ہوتا۔



حالا کہ یہ وعدہ الہی ہے جسے پورا ہونا لازم ہے۔ ان شاء اللہ کیلئے ایسا وہ۔ خدا تعالیٰ اپنے وعدہ میں خلقت نہیں کرتا ان شاء اللہ کیلئے وعدہ پسند۔ خدا اپنے وعدہ سے میں جو رسولوں سے کہئے ہیں کبھی خلقت نہیں کرتا۔ پس یہ وعدہ کیونکر بغیر ایسا ہوئے رکھتا ہے۔

اور جیسا یہ ہو تو یہ دیکھنا ضروری ہوا کہ وہ کون سا وقت ہوگا جس میں یہ وعدہ الہی پورا ہوگا۔ اگر معلوم ہو جائے تو سبحان اللہ۔

مکاشفہ معلوم ہوا کہ یہ زمانہ وہ ہوگا جس میں حضرت کا فرزند مہدیؑ جو سلسلہ اللہ، شاعر کا باپ ہیں لیکن ہے جو امام حسن عسکریؑ کا فرزند اور امیر المومنین کا پوتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کی دختر اولاد میں ہونے کی وجہ سے اس سے پہلے کر گیا اس وقت یہ وعدہ پورا ہوگا۔ کیونکہ حضرت کی حدیث صحیح بلکہ تواتر تک پہنچی ہوئی ہے جب کہ سن بن داؤد میں مروی ہے اور ابن صبیح مالکی نے اپنی کتاب فضول صبر کے درجہ ۲۷۲ میں نقل کی ہے جو کہ کتابہ نامہ کہہ نہیں سکتا ہے۔ قال لودیع من الدہر ایوم السبت رجلا من اہلبیت طاعا عدلا کما ملئت جوارا۔ اگر زمانہ کا صرف ایک دن ہی رہ جائیگا تب بھی خدا تعالیٰ میری اہلبیت میں سے ایک شخص کو مبعوث کرے گا جو زمین کو عدل سے بھر دے گا جس طرح وہ جو ظلم سے بھری ہوگی۔

فقہ حنفی روایت اسی کتاب میں ابو داؤد اور ترمذی سے نقل کی ہے جو ابوسعید خدریؓ تک سلسلہ روایت پہنچتے ہیں وہ کہتے ہیں میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرماتے تھے۔

المہدی بنی اہل البیت اثنی العتبات ثلاثا من عدل کما ملئت جوارا ظلم۔ مہدی بھٹکے ہوگا (یعنی میرے فرزندوں میں سے) روشن چیشانی ہوگا اور اپنی ناک والا۔ زمین

کو عدل و داد سے بھر دے گا۔ جس طرح وہ جو ظلم سے بھری ہوگی۔ پھر درجہ ۲۷۲ پر لکھا ہے۔ المہدی

ولدی وجہ کا سحر الہی واللون من لون علی و الجسم جسم اسرائیل۔ ملا لا من عدل کما ملئت

جوڑا ریشی بخلاف اس نسخہ والا من والطیر فی الجہان یکلک عشرہ سنین۔ اس روایت کو ابن اثیر

دلی نے بھی کتاب فردوس الاخبار میں باب الامم میں نقل کیا ہے۔

ترجمہ۔ مہدی میر فرزند ہوگا اور اس کا چہرہ مثل قمر روشن ہوگا اور رنگ اس کا عربی رنگ ہوگا اور جسم اس کے  
اسراہیلی جسم ہوگا۔ زمین کو اصل سے بھر دیکر جسطرح وہ چر سے مملو ہے، اوکی خلافت سے اہل آسمان و  
زمین اور فضا کے پرندے بھی رہنی ہونگے وہ دس سال تک بادشاہ رہے زمین رہیگا۔

ان کے علاوہ اور ستار روایات کتاب بیاض المودۃ۔ اربع المطالب۔ فردوس الاخبار۔ وغنی۔ تذکرہ  
سبط ابن الجوزی وغیرہ میں مذکور ہیں۔ جس کا جی چاہو ان میں کتابوں کا مطالعہ کرے۔ جن سے معلوم  
ہوگا کہ مکینان دنیا میں خاص روز آئینہ الہیہ کہ محمد عربی امی تہانی مدنی اعلیٰ کا فرزند تہی  
خضر۔ حقہ۔ قائم ظہور کریگا۔ اور تمام روئے زمین کو علم و حیرت سے غافل کر کے عدل آبی سے بھر دیگا۔

یہی وہ دن ہوگا جس میں وعدہ الہی پورا ہوگا اور لیظہر علی الدین کلمہ آسمان سے شاہ ہوگا۔

یہ جو کچھ اور لکھا گیا ہو قیاسی ہیں ہے بلکہ اس کا شاہ بھی موجود ہے جسے فضول مہر (روح  
۲۹۱) نسخہ نقلی) میں ابن صباغ مالکی کہی نے لکھا ہے۔ وہ حضرت مہدیؑ کے بت پر دلیل لاتے  
ہوئے اس آیت کو پیش کرتے ہیں اور فرماتے ہیں واما نقول للمہدی فخذ عار فی ملکات بکلمۃ

اما ملک ب فخذ قال سعید بن جبیر فی تفسیر قرع غزول لیسکھ علی الدین کلمہ و لو کرہ المشرکون فان یولیک  
من ولد الفاطمۃ ترجمہ۔ لیکن مہدیؑ کا باقی رہنا تو قرآن و حدیث دونوں میں موجود ہے۔

کتاب خدا (قرآن) میں تو یہ آیت ہے لیظہر علی الدین کلمہ و لو کرہ المشرکون جسکی تفسیر میں  
سعید بن جبیر نے روایت کی ہے کہ مراد اس سے مہدیؑ ہیں۔ جو اولاد فاطمہ زہرا بنت رسول اللہ  
سے ہونگے۔

اس سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا ہے کہ آیت مذکورہ کا تعلق شیعوں کے بارہویں امام جناب  
مہدی موعود حضرت حجت قائم منتظر علیٰ آئندہ فرزند سے ہے اور وہی تمام دنیا میں دین کو بھیلانے  
ادیان عالم کو منسوب کریں گے۔ اور جنہیں بائیس بھی اس سے مستنبط ہوں۔

(۱) یہ کہ قرآن مجید بھی اُس دھولے کوشیوں کے صحیح ثابت کرتا ہے جسے وہ ہمیشہ سے پیش  
کرتے آتے ہیں کہ امام مہدیؑ آخر الزمان اب تک زندہ ہیں اور وہی ظہور فرما کر دین خدا کو غالب کریں گے

مگر سیکڑوں سلمان اس سے الگ کرتے تھے اور کہتے تھے کہ وہ آئندہ پیدا ہونگے۔ باطل ہو جاتے ہیں۔  
 اون کے اس خیال کو خود الدین ابن صباغ کی ماکلی نے باطل کر دیا اور بتا دیا کہ اس آیت کے ذریعے  
 ثابت ہے کہ مہدی علیہ السلام اس وقت تک زندہ ہیں اور وہی ظہور کریں گے۔

(۲) یہ بھی معلوم ہوا کہ آیت مہدیٰ فی حق کو جو عام سلمان خلفائے شیعہ سے چسپان کرتے ہیں اور  
 کہتے ہیں کہ ہمیں ہم دینیم اون کے وقت میں ظاہر ہو گیا تھا باطل غلط ہے بلکہ اس کا وقت آئندہ  
 آئیگا جبکہ امام مہدی ظہور فرمائیں گے اور وقت تکین دین بھی ہوگی اور وہی تمام عالم کے ادیان پر دین  
 خدا کے غالب ہوگا بھی وقت ہوگا خلفائے شیعہ کے وقت میں کب تکین دین ہوئی تھی۔ اور کب سارے  
 ادیان پر اسلام کو غلبہ ہو گیا تھا۔ ۹

(۳) اسی آیت اور اس کی تفسیر شیعوں کے مذہب کا حق ہونا بھی معلوم ہو گیا جو امامت کا سلسلہ  
 امام مہدی علیہ السلام تک پہنچتے ہیں اور وہ خیالات غلط ہو گئے جو سلسلہ امامت کو محاذیہ و زیدیہ  
 و جہشیہ کے لئے بجاتے ہیں۔ کیونکہ وہ بارہ خلفاء تک پیشین گوئی رسول اللہ نے کی ہے۔ دوسرے سلسلہ کے  
 بارہویں امام مہدی ہی ہیں۔ اور جب یہ بارہویں امام برحق ہیں تو ان کے قبل دوسرے امام بھی برحق اور  
 خلفائے رسول ہو گئے۔ وہ بارہ جن کو سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے اور جسے ہم نے اسی کتاب کے  
 اوائل میں نقل کیا ہے۔

(۴) اس سے بہت بڑی فضیلت امام آخرا زمان علیہ السلام سلام انسان کی بھی ثابت ہوئی کہ ان کے  
 ہاتھ پر خدا تعالیٰ اپنے دین کو غالب کریگا اور ان کے ہاتھوں دنیا سے ظلم و جور کی بنیاد اکٹڑی  
 یہ وہ فضیلت ہے جس میں کوئی شخص یا تعین و لاحقین میں سے الگ شریک نہیں نیز اس سے جناب  
 سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ کی عظمت کا بھی حال معلوم ہوا کہ یہی وہ بزرگوار ہیں جن کے فرزندان  
 کے ہاتھوں دین اسلام تمام ادیان پر غالب ہوگا۔ اور ان ہی پر دنیا کا خاتمہ ہوگا۔ جس طرح اون کے  
 دنیا شروع بھی ہوئی تھی۔

اس پر مقرر نامناسب ہوگا مگر چند ضروری باتیں جناب اباحیہ العصر کے متعلق لکھی جائیں۔ کیونکہ یہ



بعد ایشیہ ست سنین الم کلید و لذا غیر الی القام محمد المستقر المسمی بقیام الحجۃ والکعبۃ و صاحب الزمان  
 و قائم الامتۃ اہل عشر عند الامامیہ و کان مولدہ لیلۃ النصف من شبان سنۃ خمس و خمسین ہائیں  
 و احشام و لا یقال ہا زحس ۛ

امام اہلبیت میں سے دیکھا ہوا امام ابو محمد حسن عسکری ہیں سنہ ۴۵۰ ہجری میں پیدا ہوئے  
 اور وفات اولی بروز جمعہ رجب ۵۰۱ سنہ ۵۰۱ ہجری میں اور اپنے باپ کے پہلو میں دفن ہوئے۔ مدت  
 بقا ۵۰۱ سال بعد اپنے باپ کے صرف چھ برس ہے اپنا کوئی فرزند سوائے ابو القاسم محمد منتظر مسمی بقیام  
 و حجۃ و مہدی و صاحب الزمان و قائم الامتۃ کے نہیں چھوٹا۔ جنگی ملاوت شب پازد ہم شبان سنہ ۵۵۰  
 میں ہوئی اور کئی ماں ام ولد میں جنگ کا نام نہیں ہے ۛ

(۱۲) حمزہ بن ابی قحطہ السملی میں کہتے ہیں یہ عبارت بہت طویل ہے جس میں امرا اہلبیت کے  
 اسماء مبارکہ ذکر کیے گئے ہیں اور برترتیب بارہ کو بیان کیا گیا ہے یہ عبارت ہے فی الحقیقت

عہد الحسین قال الامام ابن علی رقیب زین العابدین فجدہ ابنہ محمد نقیب بابا قر فجدہ ابنہ جعفر  
 یدعی بالصادق جدہ ابنہ موسیٰ یدعی بالقاسم فجدہ ابنہ علی یدعی بالرضا فجدہ ابنہ محمد یدعی بابا  
 و الزکی فجدہ ابنہ علی یدعی بالہادی فجدہ ابنہ الحسن یدعی بامسکری فجدہ ابنہ محمد یدعی مہدی  
 و القائم و الحجۃ فیغیب ثم یستخرج فاذا خرج یطارد الارض قطار و عدلا کما ملئت جورا و ظلما۔ جب ستر زندگی  
 امام حسین کی گزشتہ عالمیگی تو ان کے بعد ان کے بیٹے علی امام ہو گئے جن کا لقب زین العابدین ہو گا  
 ان کے بعد ان کے فرزند محمد ہونگے جنکو باقر کہا جائیگا۔ ان کے بعد ان کے فرزند جعفر امام ہو گا  
 جنکو لوگ صادق کہیں گے ان کے بعد موسیٰ امام ہو گئے جنکو لوگ قاسم کہیں گے ان کے بعد ان کے  
 فرزند علی امام ہو گئے جنکو لوگ رضا کہیں گے ان کے بعد ان کے فرزند محمد ہو گئے جو معروف بہ تقی  
 و نکی ہونگے ان کے بعد ان کے فرزند علی امام ہو گئے جو معروف بہ نقی و مادی ہونگے۔ ان کے  
 بعد ان کے فرزند حسن امام ہو گئے جنکو لوگ عسکری کہیں گے ان کے بعد ان کے فرزند محمد ہو گئے  
 جنکو لوگ قائم مہدی۔ اور محبت کہیں گے۔ وہ غائب ہونگے پھر ظہور کریں گے۔ تب بین کو عدل

دلاؤ بھر دینگے جیسے وہ جہولم سے ملوہی (یناچ ص ۳۷۱)

جس سے معلوم ہوا کہ امام مہدی متولد ہو چکے ہیں کیونکہ وہ فرزند ہیں امام حسن عسکری علیہ السلام کے۔

جن کی ولادت سنہ ۳۳۲ھ میں ہوئی اور وفات سنہ ۳۷۰ھ میں بتائی گئی ہے۔ تو علامہ ادن کے

فرزند جبکہ نام مہدی۔ قائم اور محبت ہے فرزند متولد ہو چکے ہیں۔

نیز اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہی غائب ہوئے اور غیبت کے ظہور کرینگے پھر دنیا کو بدل

دلاؤ ملو کرینگے جیسا کہ شیعوں کا عقیدہ ہے۔

(۵) عبدالوہاب شرانی ہیں جنہوں نے کتاب الوقیت و حواہی کے تحت فیہوہی میں لکھا ہے

المہدی من ولد امام الحسن العسکری و مولدہ لیلۃ النصف من شعبان سنۃ خمس و عین و مائتین و دو

باقی مجتمع جیسے ابن ملیح (یناچ المودۃ ص ۳۹۲)

امام مہدی فرزند ہیں امام حسن عسکری کے ادن کی ولادت شب پازدہم شعبان سنہ ۳۳۲ھ صیری

میں ہوئی وہ اب تک زندہ ہیں یہاں تک کہ عیسیٰ بن مریم کے ساتھ مجتمع ہوں۔

(۶) شیخ حسن عراقی ہیں جنکی بابت شرانی مذکور نے لکھا ہے کہ وہ بھی ولادت امام مہدی علیہ السلام کے

قائم تھے۔ یناچ ص ۳۹۲ چاپ پٹی۔

(۷) سید علی خراسانی بصرہ صوفی کے بزرگ ہیں لکھا ہے کہ وہ بھی اس سچے میں اور کچھ

موافق ہیں۔ یناچ ص ۳۹۲ چاپ پٹی۔

(۸) شیخ کبریٰ کامل صلاح الدین صفدی ہیں جنہوں نے شیخ دارہ میں لکھا ہے کہ مہدی موعود وہ

امام دوازہم ہیں سلسلہ ائمہ اہلبیت کے جنہیں اول حضرت علی ابن ابیطالب علیہ السلام اور آخر امام

مہدی ہیں (یناچ ص ۳۹۳)

(۹) محمد بن یوسف گنجدی شافعی ہیں جنہوں نے البیان فی اخبار صاحب الزمان میں لکھا ہے۔

ان الہدی ولما الحسن العسکری فہو حی موجود باقی سند غیبیہ ال الا ان۔ یناچ ص ۳۹۳۔

مہدی فرزند ہیں امام حسن عسکری کے ہیں زندہ موجود ہیں باقی ہیں جیسے غائبیم تھے ہیں تک موجود ہیں

(۱۰) محمد بن طلحہ شافعی میں جنہوں نے کتاب طالع السؤل فی مناقب آل رسول میں امام مہدی کی ولادت کا اقرار کیا ہے کتب مطبوعہ کھنہ موجود ہیں۔

ان کے علاوہ اور بہت سے لوگ موجود ہیں جن کا ذکر باعث طول کل ہے اس قدر سروسٹ کافی ہے۔ (۱۱) اردو، بیٹے وہ اب تک نہ ہیں اسکا ثبوت بھی مذکورہ بالا عباراتوں سے بخوبی ہوتا ہے۔  
 ۱۔ محمد بن یوسف کجی شافعی کی یہ تحریر کتاب البیان میں فہرست موجود باقی سند غیبی الی اللہ  
 (دوسرے) محدث فقیہ محمد بن ابراہیم البزینی الحمیری کتاب قرائد مسلمین میں لکھتے ہیں محمد الحجة المہدی المنتظر فی غیبت الطالع فی ظہور (امام حسن مسکری کے فرزند) محمد الحجة المہدی المنتظر جن کا غیبت میں ان کے انتظار ہے اظہار میں جن کی اطاعت کی جائیگی جس سے علوم ہوا کر رہی ایک غائب ہیں اور وہی ظہور کریں گے۔

(تیسرے) محمد خواجہ ہارسا میں جنہوں نے کتاب فیصل الخطاب میں لکھا ہے ہوا بن حسنہ فاضل فی الالآن منہ وہو محمد المنتظر ولد الحسن المسکری رضی اللہ عنہما معلوم عند خاصہ اصحاب و ثقات اہل مدینہ پانچ برس کے تھے تب سے غائب ہیں اب تک اعدائے دہائی رہی اور وہی محمد منتظر فرزند امام حسن مسکری رضی اللہ عنہما کے ہیں۔ انکا حال ان کے خاص اصحاب اور ثقات اہل کو ان کے معلوم ہے۔

(چوتھے) شیخ عبد الوہاب شمرانی ہیں جو اپنی کتاب یاقوت میں فرماتے ہیں وہ باقی الی ان تجتمع جیسی ابن مریم۔ امام مہدی زندہ باقی ہیں اور باقی رہیں گے یہاں تک کہ عیسیٰ ابن مریم کے ہوا اظہار کریں۔

۲۔ پانچویں کمال الدین حلبی شافعی ہیں جنہوں نے بڑے بڑے اپنی کتاب طالع السؤل میں حضرت کی غیبت اور طول عمر کو ثابت کیا ہے۔ کتاب میں یہی موجود ہے اور نیز اس کا حوالہ کتاب بیابج الورقہ میں بھی ہے۔

(چھٹے) ابن مہدی شافعی ہیں جو کتاب فیصل المہدی میں ابوسعید محمد بن یوسف کی کتاب کے حوالہ لکھتے ہیں۔

من ائدک علی کون الہدی باقیہ منذ غیبتہ الی الآن انہ لا تمنع فی بقاءہ یکفار عیسیٰ ابن مریم الخضر  
 یو الیکس من ادیا رائدہ تعالیٰ وبقار الامور الدجال والجمیس العین من اعدائہ قد ثبت بقاءہ ویم  
 بالکتب استندہ۔ امام عینی قال لعل علی بقاءہ قولہ تعالیٰ وان من الکتب یؤمنن قبل موتہ ولم یؤمن  
 بہ منذ نزول ہذہ الآیۃ الی یومنا ہذا احد فلا بد ان یکون فی آخر الزمان واما استندہ فارادہ مسلم فی صحیحہ  
 عن ابن مسعود فی حدیث طویل فی قصۃ الدجال قال فینزل عیسیٰ ابن مریم عند الماتۃ البیضاء بین ہمدون  
 وکن وارضاً کثیرہ علی حجتہ طویل۔

اس عبارت کے جہاں حضرت کی غیبت ادا کیے اس وقت تک زندہ رہنا معلوم ہوا اور ان کے بقاء  
 کی دلیل بھی معلوم ہو گئی کیونکہ وہ کہتے ہیں کوئی محال نہیں ہو امام مہدی کا باقی رہنا صریح اولیاء  
 خدا میں سے عیسیٰ بن مریم خضر اور الیکس زندہ ہیں۔ اور دشمنان خدا میں سے امور دجال اور  
 ابلیس زندہ ہیں۔

اما عینی کا اہلک زندہ رہنا تو اس پر قرآن کی یہ آیت گواہ ہو۔ وان من الکتب یؤمنن  
 قبل موتہ حالانکہ معلوم ہے کہ اہلک اہل کتاب میں سے کوئی ان پر ایمان نہیں لایا۔ پس لا بد ہو  
 یہ ایمان لانا آخر زمان میں ہوگا (تو تک زندہ رہینگے کیونکہ خدا فرماتا ہے کہ اہل کتاب کا  
 ایمان لانا ان پر قبل حضرت عیسیٰ کی موت کے ہوگا۔)

اور احادیث میں صحیح مسلم کی یہ روایت طویل ہے جس میں کہا ہو کہ عیسیٰ ابن مریم (اسما کے آریجے)  
 متار کے نزدیک سرور میں ادا پنا ماتہ دو فرشتوں کے بازوؤں پر رکھے ہونگے عالم اجس سے  
 معلوم ہوا کہ وقت نزول تک زندہ رہینگے۔

اما خضر الیکس فقد قل ابن جریر الطبری الخضر والیکس باقیان لیسیران رالینا۔ مادہ المسلم  
 فی صحیحہ عن ابی سعید الخدی الخ۔ رہے خضر الیکس انکا زندہ رہنا اہلک ابن جریر طبری نے  
 اپنی تاریخ میں لکھا ہو کہ وہ دو صاحبہ زندہ باقی ہیں۔ اور بھرتے رہتے ہیں نیز ان کے بھارت کی  
 دلیل یہ روایت ہو جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں ابو سعید خدری سے نقل کیا ہو (مصرعہ ہر تہ ص ۲۹۱)



رہا ابلیس کا زندہ رہنا تو قرآن کی یہ آیت اُپسر شاہ ہے۔ قل رب انظر لی الی یوم یبعثون۔ قال فاما من المنظرین۔ الی یوم الوقت المعلوم۔

و اما بتعارف الہدی فقہ ہمارے الکتا بے السنہ۔ اما الکتا فقہ قال سعید بن جبیر فی تفسیر خود غرض۔  
 لیظہر علی الدین کھد ولو کہ المسترکون۔ قال ہر الہدی من ولد فاطمہ و اما من قال انہ عیسیٰ فلاتنا  
 فی بنی اسرائیلین اذ ہو مساحد الہدی علی ما تقدم وقد قال مقاتل بن سلیمان ومن تابعہ من المفسرین  
 قولہ تعالیٰ و انہ سلم است قال ہر الہدی کیون فی آخر الزمان و بعد خروجہ کون اما انہ است۔  
 (مضول ہمہ دوق ص ۲۹۱ قلمی نسخہ)

حاشیہ ترجمہ عبارت مذکورہ۔ لیکن بتعارف الہدی تو اس باب میں قرآن و حدیث دونوں موجود ہیں۔ قرآن کی  
 تو آیت ہے لیظہر علی الدین کھد جبکی بابت سعید بن جبیر نے روایت کی ہے کہ میں سے مراد مہدی ہیں جو اولادِ علی  
 سے ہونگے آخر میں یہ کہا ہے کہ وہ عیسیٰ ہونگے تو میں دونوں کوئی منافقت نہیں دیکھتا کہ عیسیٰ ہی امام مہدی کے مگر  
 ہونگے۔ درحالیکہ مقاتل بن سلیمان اور ان کے تابعین نے جو مفسرین قرآن میں بیان کیا ہے۔ کہ یہ  
 قرآن یہ و از سلم است میں بھی مراد امام مہدی ہیں جو آخر زمان میں ہونگے۔ وہ ان کے خروج کے  
 بعد علامات قیامت ظاہر ہونگے۔

حاصل عبارت یہ ہے کہ قرآن و حدیث دونوں سے ثبوت بتائے امام مہدی ملتا ہے۔ جو طبع  
 قرآن و احادیث دونوں سے حضرت عیسیٰ و خضر و ایساں کا اور دشمنانِ خدا و جال و ابلیس کا  
 جہاد طویل عمر ثابت ہے ہند اکوئی دیر نہیں کہ ان کے طویل عمر میں تو کچھ نامل نہ کیا جائے  
 اور ان کے طویل عمر میں تردد یک جائے۔ اگر طویل عمر ممکن ہے تو تمام ان لوگوں میں  
 ماننا چاہیے۔ جنہیں قرآن و حدیث بتا رہی ہیں۔ اور اگر نہیں ممکن ہے تو سب سے  
 انکار کرنا چاہیے۔ یہ کیا کہ عیسیٰ بن مریم کی طوالت عمر کو تو مانو۔ اور حضرت امام مہدی  
 کے طویل عمر کو نہ مانو۔

اس عبارت نے دلیل بقسار امام صاحب الزمان علیہ السلام بھی بیان کر دیا۔ لہذا ہم کو  
 کوئی دلیل کی ضرورت نہیں ہے۔ اس سے زیادہ تفصیل کی اگر ضرورت ہو تو ہماری کتاب مجتہد  
 کو ملاحظہ کرنا چاہئے۔ یا ہماری شرح اربعین جلد راجح جنہیں مسئلہ طول حیات امام زمان مسئلہ  
 غیبت وغیرہ بروصہ اتم و اکمل بیان کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم۔

لیکن اس مقام پر مختصراً دو باتیں بیان کی جاتی ہیں۔

ایک یہ کہ آج تک انسانی عمر کا کوئی قاذن دنیا کا نہ معلوم ہر سکا کیونکہ کوئی شخص بیچ پیدا ہوتا ہے  
 اور آج ہی مر جاتا ہے اور کوئی سو برس زندہ رہتا ہے کوئی دو سو برس کوئی ہزار برس۔ جیسا کہ فرج  
 علیہ السلام کی بابت خدا نے فرمایا ہے و عاشق نہر الفسحت الاعمین عاما۔ حضرت فرج اپنی قوم میں  
 ساڑھے نو سو برس زندہ رہے۔ بعضوں نے یہ کہا ہے کہ یہ زندگی فرج علیہ السلام کی قبل طوفان  
 کی ہے۔ ورنہ بعد طوفان اور قبل طوفان دونوں کو جمع کر لیا جائے تو شمارہ سو برس یا اس سے بھی زیادہ کی  
 زندگی کا زمانہ ثابت ہوتا ہے۔

اور بعضے تین ہزار برس یا اس سے زیادہ بھی زندہ رہے ہیں۔ جیسا کہ کتاب المرطبہ مصر کے دیکھتے  
 معلوم ہوتا ہے پس جبکہ انسانوں کی زندگی کا کوئی قاذن معروض نہیں ہے بلکہ خدا کے اختیار میں ہے  
 جسے جتنا چاہے زندہ رکھے تو کیا وجہ کہ ایک معمولی انسان پانچ ہزار برس زندہ رہے اور ہر  
 کا آخری غلیظ جو ہر طبع صحت روح جسم میں سب کے افضل و اکمل ہے دوچار ہزار برس زندہ رہ سکے  
 اگر عام آدمی کوئی ہزار برس جی سکتے ہیں تو امام صر فرزند رسول قبول بھی کوئی ہزار برس جی سکتے ہیں  
 اسیں ہرگز استبعاد کا کوئی موقع نہیں ہے۔

دوسرے یہ کہ آنحضرت کی ایک حدیث صحیح موجود ہے۔ جس میں آپ نے فرمایا ہے انہوم امان لاولی الامر  
فاذا وصبت بنوم ذیہ اہل السام والہیتی امانی لاول الامر فاذا ذہب الہیتی ذہب الالہ  
 بنو اہل آسمان کے لیے امان ہیں اگر وہ نہ ہوں تو اہل آسمان فنا ہو جائیں اور میری اہمیت امان  
 میں اہل زمین کے لیے اگر میری اہمیت باطل فنا ہو جائیں تو اہل زمین فنا ہو جائیگے۔ اس روایت کو

امام محمد بن جنبل نے مناقب میں امام حاکم نے اپنی صحیح میں جوینی نے فرائد الباقین میں اور نیز بہت کتب احادیث میں علمائے محدثین نے وارد کیا ہے۔ (دیکھو نیز بیچ التوفیق سلطان حسن قندھاری مبنی ص ۱۷۸)  
اور معلوم ہے کہ اب تک ان میں اور بھی قائم رہا ہے جیسے پہلے تھے بلکہ حنفیہ آبادیوں کی تعداد بڑھتی ہی جاتی ہو رہی ہے کیونکہ کہا جاسکتا ہے کہ آج اس دنیا میں اہلبیت رسولؐ سے کوئی ایسا شخص جس سے دنیا و اہل دنیا قائم رہ سکیں موجود نہیں۔

بالغیر آج بھی کوئی شخص اہلبیت رسولؐ سے جو بالکل معصوم و مطہر و دلی خدا ہو اس زمین پر موجود ہے جس کے فیض قدم سے دنیا قائم ہے اور اہل دنیا زندہ ہیں۔ اگرچہ حدیث رسولؐ صحیح ہو تو مسکین کرتا یا پکا کہ باوجودیکہ امام مہدی علیہ السلام ان کو قول بوجہ موجود نہیں کیونکہ دنیا قائم ہے اسکا کوئی جواب صحیح نہیں مسکت بغیر اس کے کہ ایک خلیفہ رسولؐ کو آج بھی دنیا میں زندہ مان لیں جو ہرگز قدرت خدا کے بعد نہیں اور نہ کسی قانون عادی یا عقلی کے خلاف ہے۔ ہاں اگر کسی قاذف عقل کے خلاف ہوتا۔ تو اہلبیت کچھ کلام کی جگہ مٹی۔ حالانکہ اس وقت بھی یہ جواب ہو سکتا ہے کہ اگر خدا تعالیٰ چاہے تو ہر قاعدہ کو توڑ سکتا ہے اس کے اختیار میں کسی کو کیا مداخلت ہے۔

### آیت ۴۴۔ (ع ۲ سورہ توبہ)

وَأَسْبَغَ الْوَأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ رَمِيَ بِهِنَّ نَجَسٌ وَبِضْعٌ وَأَعْدَاءُ لَهُمْ  
خَبَرِ تَحْرِیْهِ مِنَ الْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ رَمِيَ بِهِنَّ نَجَسٌ وَبِضْعٌ وَأَعْدَاءُ لَهُمْ  
جو لوگ کہ سابقین اولین ہیں مہاجرین و انصار میں سے اور جو لوگ ان کے بعد نیکو کار ہوئے ہیں خدا ان سے راضی ہے اور وہ خدا سے راضی ہیں اور اللہ نے ان کے واسطے ایسے بلع جیسا کر کے ہیں جنکے بچے نہیں جاری ہیں۔ وہ ان میں ہمیشہ رہینگے یہی بڑی گامیابی ہو۔  
اس آیت کے سابقین اولین کی وجہ کی ہے اور نیز ان کے خاص تابعین کی۔ اور بتایا ہے کہ خدا ان سے راضی اور وہ خدا سے راضی ہے۔

اب سمجھ اس میں کہ سابقین اولین سے کون لوگ مراد ہیں کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اس سے

امیر المؤمنین علیہ السلام مقصود ہیں جب کہ فضول ہے۔ تصنیف محمد بن زوالدین بن صبیح کی مالکی کے  
 وقت ملاحظہ قلمی سے معلوم ہوتا ہے۔ وہ جناب امیر المؤمنین کے حالات ابتدائی بیان کرتے ہوئے  
 لکھتے ہیں: وانما اول من سلم دامن رسول الله من الذکر بعد حذو کتبہ قال ثعلبی فی تفسیر قوله تعالى -  
وانما یقولون هو لون من الباعین والاخبار هو قول ابن عباس جابر بن عبد الله انصاری زید بن ارقم  
ومحمد بن الحسن بن علی بن ابی طالب الی ثعلبی من ذلك فی بیات قاہرہ  
انما لا یثبت وہی ہدہ

محمد بنی امی وحنوی	ومحمد بن عبد الله بن عقی
دینت محمد سکین وعرسی	منوط محمد بن بدی وحمی
سبحکم الی الاسلام طرا	غلام ماجنت او ان علمی
فریل ثم دیل ثم دیل	من عقی الاذ غذا بطلی

یہ صرف علی بن ابی طالب پہلے مسلم اور پہلے مومن ہیں جو بعد حذو کتبہ کے مردوں کی صف میں  
 رسول اللہ پر ایمان لائے۔ اس مطلب کو امام ثعلبی نے اپنی تفسیر میں واساقون الاولون من الباعین  
والاخبار کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

یہی قول ابن عباس جابر بن عبد الله انصاری زید بن ارقم محمد بن کنندہ اور محمد بن رائی کا ہے  
 ان ہی باتوں کی طرف علی بن ابی طالب خود اپنے اُن اشار میں اشار کیا ہے جنہیں بڑے بڑے موفقی  
 اور خبردار نے روایت کیا ہے۔ احمدہ اخبار یہ ہیں۔

ابن کا ترجمہ جنتیل ہے) محمد بنی میرا بھائی اور میرا ہمسرہ۔ اور عبد الله بن عقی میرا چچا ہے۔ (ظہر  
 کی بیٹی میرے دل کا سکون اور میری زندگی ہے۔ جس کا گوشت میرے گوشت سے ملتا ہے۔ میں  
 تم لوگوں پر اسلام کی طرف سابق ہوں، جبکہ لڑکا تھا اور ابھی بالغ ہی نہیں ہوا تھا۔ پس دِل ہے  
 پھر دِل ہے پھر دِل ہے۔ اُس پر جو مجھ پر ظلم کر کے خدا سے طاقات کرے۔ (ختم ہوا ترجمہ بارگاہی ہے)  
 اور کچھ لوگوں نے حضرت کے ساتھ دیگر صاحبان کو بھی شریک کر لیا ہے۔ چنانچہ ایک روایت

چنانچہ ایک روایت ابن مردودہ کی علامہ سیوطی نے درمختار جلد ۲ ص ۲۹۹ چاپ مصر میں لکھا ہے کہ ساجین اولین سے مراد - ابو بکر - عمر - علی - سلمان - اور عمار یا سر ہیں۔

مگر یہ بات محض تراشیدہ ہے جسکو صداقت سے کوئی واسطہ نہیں۔ اس واسطے کہ ابو بکر صاحب پچاس آدمیوں کے بعد ایمان لائے ہیں جیسا کہ استیجاب میں ہے اور عمر صاحب بھی چالیس آدمیوں کے بعد ایمان لائے ہیں۔ جیسا کہ کثافت قول خود اس سے پہلے اسی مختصر کے حوالے سے معلوم ہو چکا ہے۔ پھر ان چالیس و پچاس آدمیوں کے نام نہ لینے اور صرف انیس سے ابو بکر و عمر اور علی و سلمان و عمار کو منتخب کر لینا سخت بددیانتی ہے اور اس بیچارے پر ظلم میری ہے جو ان سے بھی پہلے ایمان لائے اور وہ اس آیت کے صدق میں داخل نہ کیے گئے۔

اور چونکہ یہ بات واقعات تاریخیکہ کے خلاصہ ہے اس وجہ سے تفصیل روایت جہوں ہے۔

علامہ بریل الساجون الاولین سے مراد وہی لوگ ہیں جو ایمان میں پہلے کا ہیں۔ علامہ حضرت ابو بکر کی نسبت امام بخاری اپنی ادب مفرد میں لکھتے ہیں۔ (اصبغہ ص ۱۲۲ چاپ مصر) ان سمعت

سحق بن یسار قول انطلقت الی بکر تصدیق الی الحسنی فقال بشرک فیکم ارضی من دسیب اسئل فقال

ابو بکر اصل الشکر لاس من عمل الله انہا آؤ۔ فقال الحسنی واللہ فی نفسی بیدہ الشکر ارضی من دسیب اسئل،

میں نے سنا اسحق بن یسار سے وہ کہتا تھا کہ میں ابو بکر کے ساتھ رسول اللہ کے پاس گیا تو آپ نے فرمایا

بالغیر تم لوگوں میں شرک چھوڑنی کی جگہ ہے زیادہ رضی ہے (یعنی بہت آہستہ آہستہ چلنا ہے)

جبکہ خبر عام لوگوں کو نہیں ہے) ابو بکر نے کہا شرک تو یہی ہے کہ خدا کے سوا کسی اور کو خدا مانا جائے

آپ نے فرمایا۔ تم اسکی جگہ قبضہ میں میری جان ہے کہ شرک (تم اگر نہیں) چھوڑنی کی جگہ ہے

میں زیادہ رضی ہے۔

اسی روایت کو جامع صغیر ص ۱۲۲ مطبوعہ مصر میں علامہ سیوطی نے بھی لکھا ہے۔

اسی روایت کو شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ازالۃ الخفاء مقصد دوم کے ص ۱۲ پر بھی لکھا ہے جسکی

صحت میں کوئی شبہ نہ رہا۔ اور معلوم ہو گیا کہ ظاہر تھا ہر تہنیں گریباطن میں حضرت ابو بکر کے اندر شرک موجود تھا

پس کیونکر وہ اس بقول اولاد میں داخل ہو سکتے ہیں۔

پھر یہ کہ حضرت عمرؓ بھی اپنی تین منافع بتایا کرتے تھے اور فرماتے تھے إحذرنی واثم الناس للناقص قسم خدا کی میں منافق ہوں۔ معلوم ہے کہ منافق ہرگز مؤمن نہیں اور جملہ منافقوں میں نہیں تو اس بقول اولاد کے ذیل میں کیونکر داخل ہوگا۔

نیز خود حضرت عمرؓ کا قول موجود ہے کہ ما شکلت عندکما منی من حبس سلمان ہوا ہر آج ہی (نبوت رسول اللہ میں) میں نے شک کیا ہے کہ جب رسول اللہؐ نبوت میں پہنچا شک ہو رہا کیونکہ اس بقول اولاد کا مصداق ہو سکتا ہے۔

نیز ان دونوں صاحبو نے جناب یہ ذکر غضب کیا اور حضرت سعید بن مسعودؓ سے ان سے ناراض گئیں جیسا کہ صحیح بخاری ترجمہ رواہ علیہ سلیم احمدی لاہور سپارہ ۷۷ ص ۱۱۱ ایضاً سپارہ ۷۷ ص ۱۱۱ میں ہے۔ نیز صحیح مسلم جلد دوم ص ۱۱۱ رواہ علیہ سلیم احمدی لاہور سپارہ ۷۷ ص ۱۱۱ میں ہے۔ علاوہ رسولؐ کی حدیث صحیح ہے۔ فاخذہ منی من اداء نقد اذانی (دیکھو سورة الفرقان سورة ۲۵) احد کیو بیابان المودة ہا نیز آنحضرتؐ فرمایا ان اللہ یغضب غضبک یرضی رضاک اسے فائدہ خدا تیرے غضب سے غضبنا ہوتا ہے اور تیرے رضا سے راضی ہوتا ہے۔ (دیکھو مواضع المودة چارہ ص ۱۱۱ ص ۱۱۱)

پس میں نے اپنے اصل سے رسولؐ خدا کو ایذا دی اور خدا کو غضبنا کیا وہ کیونکر اس بقول اولاد میں داخل ہو کر یہی اللہ غم و غم کا مصداق ہو سکتا ہے۔ کیونکہ جس سے خدا ناراض ہو اس سے راضی ہونا کیا منور کہتا ہے۔ یہ تو اقبل نفیضین ہے جو عقلاً محال ہے۔

البتہ ایک علی بن ابی طالب علیہ السلام ایسے نیکے ہیں جو ہر امر خیر میں تمام صحابہ مہاجرین انصار کے سابق اور اول سر سے آخر تک صحیح رہے ہیں جن سے کوئی امر اول عمر سے آخر عمر تک خلاف رضائے خدا نہ ہوا۔

سبقت فی الاسلام کا حال یہ کہ عبد اللہ بن احمد بن حنبلؓ اپنی منہ سے ابن عباس سے عایت کی کہ قال ابن عباس اول من سلم علی سید عالم (یعنی صلوات اللہ علیہ) نیز عبد اللہ بن مسعودؓ نے

سید

روایت کی حسن بصری سے ان میں اول بن اہلم عبد بن محمد (سناج ص ۵۷)

ابن خازن شافعی نے روایت کی ہے کہ اس حضرت نے فرمایا اول اناس رسولہ علیٰ لوطی ما ولہم اسلافہ  
علیٰ ابن ابی طالب سب میں پہلے میرے پاس عرض گذر پڑا اور جب پہلے اسلام لایا تو علی بن ابی طالب  
(ص ۵۷ سناج الحدیث)

ابن مہاجر مکی کا قول اور نقل یہ ہے کہ منزل میں کہا ہوا کہ اول بن اہلم و اس بن رسول اللہ  
علی پہلے وہ شخص ہیں جو رسول اللہ پر اسلام و ایمان لائے۔ اہل غیرہ ملک میں لاچار و انی مانجھے۔  
موفق بن احمد نے اپنی کتاب مناقب میں کہا ہے عن ابن عباس اول بن اہلم عبد بن محمد علی علیہ السلام  
(ص ۵۷ سند علی فضل چارم مناقب)

اسی کتاب مناقب موفق بن احمد میں ہے کہ بعض اہل کوفہ نے آپ کے سبق اسلام میں یہ اشعار کہیں۔

اغت الامام الہدی ترجو بطاقتہ	یوم مشورین ازمن غفرانا
ادومت من وبتنا ما کان شیبنا	جزاک ربک ما فیہ احسانا
فضلی اعداء یخیر اناس کلہم	محمد البی علی الخیر مولانا
اخفی البقی وعلی المؤمنین منا	و اول منک تصدیقا و بکافا

نیز موفق بن احمد نے کہا ہے مناقب موفق بن احمد (ص ۵۷ سند علی) عروہ قال سلیم علیٰ ہر ابن ثانیین  
علی اس وقت لائے جبکہ وہ آٹھ برس کے تھے۔

سبقت فی ایمان موفق بن احمد نے اپنی مناقب کے فصل راجع (ص ۵۷ سند علی) میں کہا ہے۔

عن عبد اللہ بن عباس قال سمعت عمران خطاب منہ جماعۃ فذکروا ابی بنی امیہ الی الاسلام  
فقال عمر انا صل فیتمت رسول اللہ بقول خیر ثلاث خصال لودت ان لی واحدة منہن کلن احب  
الی مما طلعت علیہ الشمس کنت انا و ابو عبیدہ و ابو بکر و جماعۃ من احباب اذ ضرب البیض بیدہ علی منکبک فقال  
یا علی انت اول المؤمنین یا ابا داؤد السعیدی اسما و انت منی بمنزلة ما دین من ربی

ترجمہ عبد اللہ بن عباس کی روایت ہے کہ میں نے سنا کہ عمران خطاب کو جاسا لیا اور ان کے پاس

عزمتی سب سے سابقین الیہ السلام کا ذکر تو عمر نے کہا کہ میں نے رسول اللہ کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ علیؑ میں وہ تین خصلتیں ہیں کہ اگر وہ مجھ میں ہوتیں تو میرے نزدیک تمام اُن چیزوں کے محبوب ہونگی جنہیں آفتاب نے طلوع کیا ہو جس میں ابو عبیدہ اور ابو بکر اور نیز ایک گروہ اصحاب جو خدا جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کاغذ پر پائندہ رکھ کر فرمایا یا علیؑ تم تمام زمین سے پہلے ایمان لانے والے ہو تم تمام مسلمانوں سے پہلے مسلم ہو تم مجھ سے وہ عزت رکھتے ہو جو مارون کو مرنے سے ملی۔

اس بات میں اب زیادہ کاوش کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس لیے کہ امام موفق بن احمد اپنے مناقب میں حضرت عمرؓ سے اسلامی بیرو اور اسلامی خلیفہ کے قول کو دوبارہ ثبت اسلام علی بن ابی طالب علیہ السلام بیان کر رہے ہیں جس صلیح میں حضرت ابو بکر اور ابو عبیدہ بھی موجود ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکرؓ اس وقت یہ سن کر جھپکے رہے کچھ بولے اگر وہ سابق اسلام ہوتے تو ضرور کہتے یا رسول اللہ آپ یہ کیا فرما رہے ہیں۔ میں تو سب سے پہلے مسلمان ہوا پھر اب علیؑ کا نام سابق اسلام میں کیوں لیتے ہیں۔ لیکن ان کا حکوت خود بتا رہا ہے کہ وہی واقعہ صحیح ہے جسے رسول اللہ نے فرمایا لہذا اب آئندہ اہل سنت و جماعت کو اس بارے میں کوئی بحث نہ کرنی چاہیے کیونکہ اُن کے خلیفہ دوم سبقت الاسلام و ایمان علیؑ کی گواہی دے رہے ہیں اور راوی ابن عباسؓ جیسا ثقہ اور عالم جلیل ہے۔

مسبقت دغا ز۔ الترمذی بسندہ عن انس بن مالک قال بعث النبی یوم الاثنين وصلى على ايام التشريق (تفہیم المحدثات ص ۱۱۱) ترمذی نے انس بن مالک کے روایت کی ہے کہ رسول اللہؐ بروز جمعہ صبح نماز اور بعد از نماز علیؑ نے اُن کے ساتھ نماز پڑھی۔ یہی روز مسلم نے بھی صحیح روایت کی ہے۔ ترجمہ بشیاری ص ۱۱۱۔

(۲۱) علیؑ تو وہ امام ہے جسکی طاعت ہم قیامت کے دن خدا تعالیٰ کی عزت کی تائید رکھتے ہیں۔

(۲۲) تو نے ماضی کو دیکھو اور جو ہمارے دین میں شکیبہ خدا ہمارے طرف سے تمہارے خیر دے۔

(۲۳) میرا نفس علیؑ پر خدا پروردگار نے خدا خیر انکس اور بیکار روا ہے۔

(۲۴) علیؑ اگر رسولؐ کہاں ہوتے کہ سلف ہی نہیں تھے بلکہ ہمیں گواہی ہیں کہ خدا تعالیٰ نے ان کو رسولؐ فرمایا ہے۔



احمد بن حنبل نے منہ میں۔ ابن ماجہ قزوینی نے ابو نعیم حافض نے شعبی نے حموی نے بخاری نے کیا ہے کہ علیؑ نے فرمایا میں عبداللہؑ ہوں میں برادر رسول ہوں۔ میں صدیق اکبر ہوں نہ کہیں گے اس جملہ میں سے سوا مگر جہوٹا آدمی بالغہ میں نے سب سے پہلے سنا ہے اس نماز پڑھی ہے۔ <sup>میں</sup> بیاباچ

سوفی بن احمد نے اپنے مناقب کے فضل راجع علیؑ نسخہ قلمی میں لکھا ہے۔ عن زید بن ارقم اول من صلی علی رسول اللہ علی ابن ابیطالب۔ زید بن ارقم ماویٰ ہیں کہ سب سے پہلے بنی صولات اللہ علیہ اکر کے ساتھ علی ابن ابیطالب نے نماز پڑھی ہے۔ نیز صفحہ ۲۳۱ میں لکھا ہے۔

عن ابن عباس قال صلی اربع خصال ہو عربی وجمعی صلی علی رسول اللہ وہو کان لواء محمد کل من حفت وہواللہی مہجروہم امیر وہانہم انکس کلہم غیرہ۔ وہواللہی فضلہ وادخلہ فی قبرہ۔

ترجمہ۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ علیؑ کے لیے چار باتیں ہیں۔ (۱) جو اون کے ساتھ خاص ہیں۔ (۲) یہ کہ وہ اول عربی وجمعی میں جس نے رسول اللہؐ کے ساتھ نماز پڑھی۔ (۳) ہر جنگ میں علم رسول اللہؐ کا اون کے ساتھ میں ہوتا تھا۔ (۴) ان ہی نے رسول اللہؐ کو غسل دیا اور قبر میں اتارا۔

عام سبقت۔ رسول اللہؐ نے تو یہاں تک فیصلہ کر دیا ہے کہ دنیا سے اسلام میں کوئی شخص سابق اول سوا علیؑ کے نہیں۔ خواہ کسی امر میں ہو۔ چنانچہ امام سوفی بن احمد صفحہ ۲۳۱ میں لکھتے ہیں۔ عن مجاہد عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم۔ السابق الی یثیب بن لون۔ السابق الی صیسی صاحب سین۔ السابق الی محمد علی ابن ابیطالب۔ سابق دنیا میں تین گندے ہیں۔ ایک یثیب بن لون جنہوں نے حضرت موسیٰؑ کی طرف بہت کی۔ دوسرا صاحب یثیب جنہوں نے حضرت عیسیٰؑ کی طرف بہت کی۔ تیسرے علی ابن ابیطالب جنہوں نے محمدؐ کے لیے اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف بہت کی۔

یہ حدیثیں ایک نہیں ہیں طریقے سے مروی ہیں۔ مگر میں نے اختصار کے خیال سے اس قدر لکھنا چاہا ہے۔ مقل کے واسطے اٹا ہی میں ہے۔ اور اُمیہ سے کہ ان روایات کو دیکھنے کے بعد

آئندہ کوئی شخص کسی سسر کا نام سبقت نہ لے گا اور کچھ لگا کر ان کے علاوہ جتنی تمنا  
ہیں وہ سب ملتے دباؤ اور خلافت کے خوف یا طمع زور سے بنائی گئی ہیں۔

### لطیفہ طریقیہ

جہاں اس بیت کے عل بن ابیطالب علیہ السلام کی نفیست کلیات ہوئی۔ وہاں اس آیت نے  
حضرت عمرؓ کے مقلد ایک عجیبہ کا انشاء کیا ہے جو سننے کے قابل ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت  
خلافت تاب کو اس آیت کی محنت نہ معلوم تھی اور آپ اس آیت کے الفاظ سے ایسے جاہل تھے  
کہ لوگوں سے عرض تک جہز نہ پھرے اس پر شکل دیکر مہاجر نے آپ کو چپ کیا۔ ملاحظہ ہو تفسیر  
درختہ سیر علی ص ۲۹۹ جلد سوم۔

جج ابو عبیدہ وسیدہ ابن جریر وابن المنذر وابن مردودہ عن حبیب بن عبد الرحمن عن عمرو بن عامر عن  
ان عمر بن الخطاب قروا لسا بقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين اتبعوكم باحسان ولم يخلق  
الواو في الذين فقال لا تن ثابت والذين فقال عمر الدين فقال امير المؤمنين اعلم فقال عمر اني  
يا ابي ابن كعب فقامه فقال ابی والذين فقال عمر فتم اذن فتابع ابی۔

حاصل روایت یہ ہے کہ عمر ابن خطاب نے دس اہل بیتوں اور اولوں میں المهاجرين والانصار الذين اتبعوكم  
باحسان اور درمیان لفظ انصار اور الذين کے واو نہ لگا یا اور لفظ انصار کو حذف دیا (حالانکہ کفر ہے)  
تو زین بن ثابت نے کہا کہ اس آیت میں والذين ہے عمر نے کہا الذين ہے زید نے کہا اہل  
امیر المؤمنین بہتر جانتے ہیں۔ تب عمر نے کہا کہ بلاؤ ابی ابن کعب کہ جب وہ آئے تو ان سے روایت  
کیا۔ ابی نے کہا والذين ہے۔ (رواد کے ساتھ) عمر نے کہا کہ اب تم ابی کی پر دی کیا کہ۔

### حضرت عمر اور ابی بن کعب آپس میں جھگڑنا

دوسری روایت اسی صفحہ میں کہی ہے کہ عمر ابن الخطاب ایک مرتبہ ایک شخص کے پاس سے ہو کر گذرے  
جو چوڑھا رہا تھا دس اہل بیتوں اور اولوں میں المهاجرين والانصار الذين اتبعوكم باحسان۔ یہ سن کر عمر  
کھڑے ہو گئے جب وہ شخص ختم کر چکا قال من اقرک ہذا حضرت عمر نے کہا تجھ کو اس طرح کمرے پڑ گیا ہو

قال قرأها ابی بن کعب اُس نے کہا مجھ سے اسے ابی بن کعب نے پڑھایا اور فاطمہ علیہ السلام یا انا اللہ اعظم  
 ذاکم کہتے تھے وہ آیت قال صدق تعقیباً من فی ہول اللہ قال عمر عتیقا من فی ہول اللہ قال قتال  
 فی اللہ وہ فضیلان عمرو اللہ بعد از ہما اللہ علی جبرائیل واز ہما جبرائیل علی قلب محمد مریمیا  
 الخطاب لا ابنہ فخرج عمر افتاح یدید وہ ہتھول اللہ اکبر اللہ اکبر یہ سنکر دو صاحب ابی کے پاس گئے  
 عمر نے کہا ابی تم نے اسے اسطرح آیت پڑھایا ہے۔ ابی نے کہا وہ سچ کہتا ہے میں نے اسطرح  
 رسول اللہ کے منہ سے لیا ہے۔ عمر نے کہا رخصا ہو کہ تو نے رسول اللہ کے منہ سے لیا ہے۔ راوی  
 کتابہ ذکر تین دفعہ اسطرح ہیرا پیری ہوئی قسیری دفعہ ابی نے غضباک ہو کر ماں شمس بنسدا  
 اس آیت کو اسطرح خدا نے جبرائیل پر نازل کیا اور جبرائیل نے قلب رسول اللہ پر اور خطاب  
 یا اُس کے بیٹے (عمر) اس میں شوق نہیں لیا تھا۔ (کہ جیسے دیکھو ویسے ہی خدا نازل کرے)

اس واقعہ دو تین باتوں پر معلوم ہوا۔ ایک یہ کہ عمر صاحب کو آیات قرآن کی صحت  
 معلوم نہ تھی اور وہ علم القرآن سے بالکل ناواقف تھے۔ حالانکہ خلیفہ رسول کو سب سے زیادہ علم القرآن  
 کی ضرورت ہے تاکہ فیصلہ جاب میں غلطی نہ کرے۔

دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ اُس وقت یحییٰ جبکہ حضرت عمر صاحب خلیفہ تھے۔ ابی بن کعب ان سے  
 زیادہ قابل تبعیت تھے۔ تب تو انہوں نے علم دیا کہ اب تم لوگ ابی کی پیروی کرو۔ حالانکہ دراصل  
 موجودگی خلیفہ میں خلیفہ کی پیروی ہونی چاہیے نہ غیر خلیفہ کی۔ پھر جبکہ ابی اس قابل تھے  
 تو وہ کیوں خلیفہ بنائے گئے۔ حضرت عمر صاحب میں کیا زندگی خلیفہ مقرر ہوئے۔

تیسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ عمر صاحب اور ابی میں تکرار ہوئی تو آخر میں ابی نے ان کو ڈانٹا  
 اور کہا کہ میں نے رسول اللہ سے یوں ہی سنا ہوا اور خدا نے بھی اسطرح نازل کیا ہے۔ اور اس میں  
 خطاب اور ابن الخطاب کا کوئی دخل نہیں ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ عام عرب کے نزدیک انکی اتنی  
 وقعت تھی کہ لوگ ان کے باپ تک بھی پہنچ جاتے تھے اور ان کے غموش ہو جاتے تھے کیونکہ  
 جانتے تھے کہ ہم تو اول میں وہی لکڑیاں توڑ کے لے آئے اور ان میں پہنچے لوگ عمر۔ لہذا آج خلیفہ ہو گئے

یہ عمر قرآن  
 دیکھتے تھے

ابن کعب  
 سے زیادہ قابل  
 تبعیت تھے

یہ سہولت و اذیت ہے ان کی آیات قرآن سے وہ ان کے نام و فتنہ کی فہستہ بہت لمبی ہے اگر سب  
بیان کی جائے تو بہت طویل ہو لیکن تشبیط خاطر ناظرین کے لئے دو چار نام و فتنہ میں کی گئی جاتی ہیں

حضرت عمر کو سند وہ شراب کے معلوم نہ تھا۔ اول۔ انکو مسئلہ مد شراب شرک کا معلوم نہ تھا امیر المؤمنین علیہ السلام نے بتایا۔ کہ  
شراب کے معلوم نہ تھا۔ شرابی کے مد اسی کو دے ہیں۔ تب ان کو معلوم ہوا۔ چنانچہ ابن عمر نے

سہلج اسنتہ میں کہا ہے کہ قتادہ بن ملحون نے شراب پی گئی تھی کہا کہ تم نے اس کلام پر کس نے

آبادہ کیس فقال ان الله يقول ليس على الذين آمنوا وعلوا الصالحات جلب فيما طمروا اذا ما اتوا

وآمنوا الآية۔ دانی بن جہار بن اوس بن اہل بدر واحد فقال لاجبوا اصل منكم واذن فقال لابن جہار

اجبہ فقال لانا زلنا هذا الموضع من شراب قبل ان يكرم واذن فقال لانا الحمد والمير عتہ علی الناس ثم

سال عمر عن الحد فيها فقال علی ابن ابی طالب اذا شرب ہدی واذا ہدی فتدا فترى فاجلہ فین

جلدۃ فجلدہ عمر ثمانین جلدۃ۔

اُس نے جواب دیا کہ خدا فرماتا ہے کہ جو لوگ ایمان لائے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں ان کے لئے کچھ

سزا نہ نہیں ہے جو چاہیں کھائیں پیئیں اور میں جہار بن اوس میں سے ہوں اہل بدر واقعہ کھلیں

دھرم نے گھر شراب پی تو کیا سزا تھی ہے۔) عمر نے جب یہ سنا تو حیران رہ گئے اور کچھ چراغ بن پڑا

تب لوگوں کا کہا اس کا جواب تو جادو۔ سبک چپ سے۔ تب ابن عباس سے کہا تم جواب دے

انہوں نے کہا کہ اس آیت کو خدا نے گدہ مشہ شرابیوں کے لئے بیان کیا ہے جبکہ آیت حرمت

شراب اُتر اٹھا۔ اور اللہ نے (اب) لوگوں پر محبت تم کرنے کے لئے انامہ والمیر نازل کر دی ہے

پھر عمر نے مد کی بابت متنبہ کیا (کہ کتنے کوڑے لگائے جائیں) تو علی ابن ابی طالب (علیہ السلام)

نے فرمایا کہ جب شرابی شراب پیتا ہے تو نہ بیان کرتا ہے۔ اور جب نہ بیان کرتا ہے تو جوٹ بولتا ہے

اور افراترا تا ہو لہذا اسکو اسی کوڑے مارو۔ تب حضرت عمر صبا نے اُسے اسی کوڑے پڑائے۔

دوم۔ حضرت عمر صاحب کعبہ کے جرم کا مسئلہ معلوم نہ تھا استیعاب ابن عبد البر میں ہے افضل

حرف میں مال علی ابن ابی طالب) عن سعید بن المسیب قال کان عمر یخوذ من غنمہ لیس لیس ابیہ

عن سعید بن المسیب

وقال في المهنه التي امر بها في التي صنعت لسته اشهر فامر اعرابها فقال علي ان الله يقول  
 صلا وصالا ثلثون شهرا وحدث وقال له ان الله رفع اهلهم عن البنون الحديث - فكان يقول لولا علي  
 بهلك عمر - يعني حضرت عمر اس سال سلسلے پناہ مانگا کرتے تھے جبکہ صل کرنے کے لیے علی موجود  
 نہ ہوں - اور ایک مجتہد محدث کے رحم کا حکم عمر صاحب نے دیا تھا اور ایک اس عورت کے رحم کا جبکہ اس  
 چھ ماہ پر بچہ پیدا ہوا تھا - عمر نے چاہا تھا کہ انکو رحم کریں تو علی علیہ السلام نے کہا خدا فرما  
 ہے صلا وصالا ثلثون شهرا اور یہ کہ جنون مرفوع اقوم ہے خدا کے نزدیک - (تب حضرت عمر نے  
 ان دونوں کی جان چوڑی وردہ مار ہی ڈالا تھا) اس پر جب عمر کہتے تھے لولا علی بہلک عمر  
 علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو جاتا -

حضرت عمر کو معلوم نہ تھا کہ آیہ	سوم - حضرت عمر کو آیہ
انکم میت وانہم میتون قرآن	انکم میت وانہم میتون قرآن
کی آیت ہے -	بوت رسول اللہ عن عائشہ قالت لما توفي رسول اللہ استاذن عمر

والخیر بن شہد فذفا علی فقتلنا الثوب عن وجہ فقال عمر واغشیا ما اشتد غشی رسول اللہ ثم قاما فلما اتھیا  
 الی ابابکر النقیۃ عمرات والشد رسول اللہ فاس کذبت مامات رسول اللہ ولکنک جل تحوتک فقتلہ  
 دن بوت رسول اللہ حتی نفس ان فتن - ثم جاء ابو بکر وعمر بخطبائس فقال ابو بکر اسکت فقلت فصعد ابو بکر  
 محمد اللہ واسی علیہ ثم قرأ انکم میت وانہم میتون ثم قرأ ما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ ازل حتی فرغ  
 من الا یہ ثم قال من کان یبہد محمد فان محمد اقامات من کان یبہد اللہ فان اللہ یی ما موت  
 فقال عمر بذانی کتاب اللہ فقال ثم قال ایہا اناس ہذا ابو بکر وذو شیبۃ المسلمین فیایہہ فباہل اناس  
 قاتلہ یعنی اللہ کا بیان ہے کہ جب رسول اللہ کی وفات ہوئی تو حضرت عمر اور غیرہ بن شہد دونوں آئے  
 اور رسول اللہ کے پاس گئے - تب پہلے حضرت کا منہ کھل دیا - عمر نے کہا مائے غشی - کیسی سخت غشی  
 رسول اللہ کو ہے - یہ کہہ کر دوا نہیں گئے - جب دروازہ تک پہنچے تو فریاد کیا کہ عمر خدا کی قسم رسول اللہ  
 تو مر گئے - عمر نے کہا تو ہوشیار ہوں ہے - رسول اللہ نہیں مریں - لیکن تو فتنہ پرداز ہے - اور ہرگز رسول اللہ

مرتب نہیں تھے۔ جب تک منافقین کو فائدہ نہ کر لیں۔ ان میں ابو بکر آگئے اور عمر لوگوں کو خطبہ سنار ہے عمر  
ابو بکر نے کہا چپ ہو۔ یہ چپ ہوئے تو ابو بکر چڑھ گئے اور حمد خدا و ثنا الہی کے بعد یہ آیت پڑھی اِنَّکَ  
سِیِّدُ دَانِیْمِ مِیْتُوْنَ ۝ یعنی اے رسول تم بھی مردے اور دیگر اشخاص بھی مر گئے۔ پھر یہ آیت پڑھی  
مَا مَعَهُ اِلَّا رِیْلٌ فَخَلَّتْ مِنْ قَبْلِ رِیْلِ۔ محمد بھی ایک رسول ہی ہیں۔ جن سے ریل بہت رسول و قفا پا چکے  
(یا گدھے) پھر ابو بکر نے کہا بھائیو جو کوئی محمد کی عبادت کرتا رہا ہو وہ جان لے کہ محمد کا انتقال  
ہو گیا اور جو کوئی خدا کی عبادت کرتا رہا ہو وہ یقین کرے کہ خدا زندہ ہے ہرگز نہ مر گیا۔ عمر صاحب نے  
کہا کہ کیا یہ آیتیں قرآن کی ہیں۔ ابو بکر نے کہا ہاں۔ تب عمر نے کہا۔ ابھا الناس۔ ابھا الناس ۝  
ابو بکر مسلمانوں میں سب سے زیادہ بڑے ہیں انکی ہیبت کرتے جاؤ۔ تو سب نے ہیبت کر لی۔

دو حال سے خالی نہیں۔ یا تو موت رسول اللہ سے خوف اس لیے افکار کیا تھا کہ جب تک ابو بکر نہ آجائیں  
اور ہیبت نہ ہو لے تب تک آنحضرت کی موت کا ڈر و غم پورا فزع نہ کیا جائے۔ ورنہ اور لوگ خواہشمند  
خلافت کے ہونگے اور ہمارے ہاتھ سے کام نکل جائیگا۔ تو یہ ایک کھل ہوئی فریبکاری ہے۔ اور  
جھوٹ بونا جو اللہ اپنے صلیب کے خلاف کہتا ہو۔ جو ہرگز کسی دیندار آدمی کا کام نہیں ہو سکتا۔ چوتھا  
وہ جسے عام مسلمان غلیظ مانتے ہوں۔

اور اگر واقعہ ان کو خیال تھا کہ رسول اللہ کی وفات نہیں ہو سکتی اور یہ کہ آیہ ایک سیت دَانِیْمِ مِیْتُوْنَ  
رَا مَعَهُ اِلَّا رِیْلٌ فَخَلَّتْ مِنْ قَبْلِ رِیْلِ کا قرآن مجید کا کلام سلیم نہ تھا تو صحت جہالت انکی ثابت  
ہوتی ہے۔ جو انسانی مجبوروں میں بدترین ہے۔

حضرت عمر کو عاملہ زانیہ کا چہارم عاملہ زانیہ کا مسئلہ بھی حضرت عمر کو معلوم نہ تھا جیسا کہ فرائع  
مسئلہ معلوم نہ تھا مبنی شیعہ دیوان امیر المؤمنین اور شرح فقہاء میں بھی مذکور ہے۔ فرائع کی  
عبارت یہ ہے۔ امام احمد گوید عمر حکم کر دے جو مجنونہ زانیہ۔ علی فرمود اما صحت قول انبی شیخ اہم  
عن یزید عن اہلہم عنی سستیض ومن اطفال حتی یقیم ومن الجنون حتی یرد۔ و نیز حکم دے کہ  
محل بسبب اعتراف اور زنا۔ علی گفت ہذا سلاک علیہا فما سلطانک علی ما لی بعلبک۔

یعنی علیؑ نے عمر کو زانیہ عاملہ کے رحم سے منع کیا اور فرمایا کہ اگر تم کو اس حرکت کے رحم کا اختیار ہے  
 تو اس کے بچے کے رحم کا جو اس کے بطن میں ہے کیا اختیار ہے۔ (عمر گفت: عزت انسان ان کا  
 فعل علی ابن ابیطالب لوالی بلکہ عمر رضی اللہ عنہما ہے کہ علیؑ کا فرزند جن بکلیں اگر علیؑ نہ ہوتے تو  
 اس وقت عمر ہاک ہو گیا تھا۔)

حضور عمرؓ کا مسند  
 پنجم۔ حضرت عمرؓ کا مسند اُس جنین کا معلوم تھا جو بیٹ میں سر جا۔ چنانچہ  
 جنین معلوم تھا (کنز العمال کتاب النعاص ص ۱۸۱) میں ہر عن ابن عباس قال قام عمر علی المنبر

فقال انزلوا انما ارجو انی فی الجنین فقام علی بن مالک بن النضر ہندلی قال یا  
 امیر المؤمنین کنت من فخر جن حضرت اعدھا الاخری جود صلتھا وصلت ما فی بطنھا ففطن ابی بقرہ  
 عبد ادا مہ۔ فقال عمر اشد الکبر ولم اسع بہذا ففطن ابی بقرہ

یوزابن عباسؓ روی ہر کہ ایک روز عمرؓ نے خبر پکڑا ہر کہ کیا کہ میں خدا کو یاد دلا کر اُس شخص سے پوچھا ہوں  
 جہنم۔ رسول اللہؐ جنین کے متعلق فیصلہ کرتے تھے ہر کہ آپؐ نے کیا حکم صادر فرمایا تھا تو علی بن مالک  
 بن النضر ہندلی کہتے ہوئے اہل کما ای امیر المؤمنین میری پاس دو بیویاں تھیں ان میں سے ایک نے دیکھا

کہ لکڑی کو اس طرح مارا کہ اس کو میں قتل کر دیا اور اُس کی کوئی جہاں اُس کے پیٹ میں تھا پس نبی خدا نے ایک  
 غلام یا لونڈی دیت میں دیکھا کہ حکم صادر فرمایا پس عمرؓ نے کہا اشد الکبر اگر میں یہ سنتا تو کچھ اور ہی فیصلہ کرتا  
 مشتم۔ حضرت عمرؓ کو یہ معلوم تھا کہ آنحضرتؐ سے اللہ علیہ السلام ناز عیدین میں کون کون سے سورہ پڑھتے

تھے۔ چنانچہ صحیح مسلم جلد اول باب بالقرنی صلوات اللہ علیہ میں ہے عن جلیلہ بن عبد اللہ ان عمر

بن الخطابؓ سئل ابدا قد عیشی ما کان یقرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کان یقرہ فیہا بقرہ  
 والقرآن المجید واخبرت الساعۃ فاشق القرۃ حبیبہ اللہ بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے  
 ابوداؤد عیشی سے پوچھا کہ رسول اللہؐ ناز عید قربان اور ناز عید الفطر میں کون سا سورہ پڑھتے تھے تو اُس

بتایا کہ سورہ فاتحہ اور سورہ قمر پڑھتے تھے (ابوداؤد صحیح ترمذی چاب ہر جلد اول صفحہ ۱۸۱ میں بھی مذکور ہے  
 جسے حدیث حسن صحیح بتایا ہے۔)

حضرت عمرؓ کو الحمد للہ  
کے معنی معلوم نہ تھے

حضرت عمر کو اللہ کے سامنے معلوم نہ تھے۔ حضرت امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ وہ تو خبر ہوئی۔ غلط تفسیر و غلط حیل و دلالت ہے۔

اخرج بن ابی حاتم عن ابن عباس قال قال عمر قذرت علیما سبحان الله ولا اله الا الله قال عمر فالحمد لله قال عیہ کلمۃ محمد  
واحب ان تعال " ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر نے کہا " ہمیں سبحان  
اور لا الہ الا اللہ تو معلوم ہو گیا ہے۔ مگر الحمد کیا چیز ہے۔ تو علی " نے فرمایا یہ ایک کلمہ ہے جس  
خدا نے اپنے لیے پسند فرمایا اور اُسے محبوب رکھا اسکے پورا کہا جائے۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو رسول اللہؐ کے ساتھ دیکھا ہے۔  
 حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو رسول اللہؐ کے ساتھ دیکھا ہے۔

عادل قال ہر قدری کہنتہ لایفلا الذین اوصیہم عدل ۛ عبد بن حمید راوی ہے کہ حضرت عیسیٰؑ کہے پر چاہا کہ اقران میں جو غلط عدل ہے اوس عدل کے کیا معنی ہیں۔ کہنے بتایا کہ یہ ایک قہرنت ہے جس میں بنی نخل ہو گا یا صدیق یا شہید یا حاکم عادل۔۔۔“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ صحیح ہے  
عنه رضی اللہ عنہ صحیح ہے جو قرآن میں ہے اُس کے لئے میں حضرت عمر کو معلوم نہ تھے  
اور کہو اِنَّكَ لَمَّا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ تَتَذَكَّرُ بِهِ نَبْیُّكَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ

قال محمد بن عمر بن الخطاب رحمه الله ما جعل عليكم في الدين من حرج ثم قل احوال رجل من حرج قال  
عمر بن الخطاب فيكم قال ابيق

محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے یہ آیت پڑھا ماحمل علیکم فی الدین من حج  
بھیر کہا کہ کسی شخص کو بنی مدیج سے بلاؤ۔ جب یہ آیا تو اس سے پوچھا کہ تمہاری زبان میں حجاج  
کسے کہتے ہیں۔ اس نے کہا ضیق و تنگی (کو)۔

حضرت عمر کو غلط آنا کے معنی معلوم نہ تھے ملاحظہ ہو تفسیر دشوار علیہ شرم ص ۳۲ چاپ پھر الحکم و الجور عن انس ان عمر قرأ علی المنبر فاشتبا فیہا



جنا و منبنا و غضبنا الی قولہ و ابنا قال کل ہذہ قد عرفنا فما اب تم رض مصا کانت لی ہذہ فقال ہذہ  
 لہ ہذا الکلف فما علیک انی لا تدری ما اب استجو ما کم ہذا من الکن یا علیہ و ما لم تعرفہ فکلفہ الی ردیہ  
 حاکم و فیہ روایت کی اور حاکم نے اسکی تصحیح بھی کی۔ اس کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے ممبر پر یہ آیت پڑھی۔  
 فاجتنبنا جنابنا و غضبنا و ابنا کہ کب تو ہم سمجھ گئے مگر اب کیا چیز ہے پھر مصانا کہہ سے  
 پھر دیا جو ان کے ماتہ میں تھا اور کہا تم بخدا یہ تو تخلیف ہے تمہارا کیا جج ہے اگر اب کے سنو نہیں  
 نہ سلام ہوں۔ ایسا انکس جس قدر کھل ہوئی باتیں قرآن کی ہیں اوکی پڑا کرو اور جسے تم لوگ نہ سمجھتے ہر  
 اُسے اُسکے پروردگار کے حوالہ کرو۔

اسے سبحان اللہ کیسے عالم غلیظ ہیں۔ جنہیں ایسی موٹی موٹی باتیں بھی معلوم نہیں۔ اس روایت سے  
 شافعیہ سمجھیں کہ ابنا کہ غلط ابنا کے معنی جو انکی سمجھ میں نہ آئے تو مار سے رعب مجلس کے معنی ان کے ماتہ  
 سے جڑ پڑا۔ پھر یہ بات بتائی کہ جو کچھ قرآن میں کھلا کھلا کہا ہوا ہے مانو۔ باقی کو وہ اس کے حوالہ کرو۔ یعنی  
 اُس کے تحقیق کی ضرورت نہیں جو۔ چلتا ہوا کام کرنا چاہیے ترقیق اور چہان میں قرآن میں ضرورت  
 نہیں ہے۔

ابنی نظر اس سے اعجازہ لگا سکتے ہیں کہ حضرت عمر قرآن دانی میں کس پایہ کے آدمی تھے اویسی پروردگار  
 فرمایا تھا حسبنا کتاب اللہ جسے قرآن کے جزئی جزئی اٹھانا معلوم ہوں وہ نہ معلوم کیا کر سکتا ہے  
 کہ ہمیں کتاب خدا کافی ہے۔ مگر وہاں تو صرف رسول اللہ کو دیکھنا کہ ہوا نے سے روکنے کا وقت و کیفیت  
 کیا عرض تھی۔

یہ مختصر فہرست ہے جناب عمر کے جہالات کی اور مشہور مشہور کی اگر اس سے لمبی فہرست دیکھنی ہو تو جلد اول  
 کتاب تہذیب اللغات میں مستند علامت مفتی سید محمد رفیع کنتھری صاحب زاہد کو دیکھئے۔

لفظ ابنا کے معنی سے ضمیمہ ۱۱۱ یہ نہ سمجھئے گا کہ لفظ ابنا کے معنی حضرت عمر کو ہی نہ معلوم تھے بلکہ حضرت  
 ابو بکر صدیق بھی اس کے معنی سے ناواقف تھے اور کچھ تفسیر و مشورہ جلد ۱ چاب پھر  
 عن براہیم التیمی قال سئل ابو بکر الصدیق عن قولہ و ابنا فقال الی سائر قلنی ما سے ارض تفسنی اذا قلبت

کتاب اللہ مالاہم ابراہیم قسمی کہتا ہے کہ کسی نے حضرت ابو بکر صدیق سے لفظ ابا کے معنی پوچھے تو فرماتے  
 گئے کہ تو آسمان بھر سیاہ ڈالینگے اور کوئی زمین بچے اٹھائینگے اگر میں کتاب خدا میں ایسی بات بتاؤں  
 جو مجھے معلوم نہیں۔ یعنی مجھے ابا کے معنی معلوم نہیں۔ یعنی مجھے ابا کے معنی معلوم نہیں بتاؤں کہیں ہے۔

عجب کی بات ہے کہ جو درگ اس بقعہ ہولن میں داخل ہوتے ہیں وہ قرآن سے ایسے بے خبر ہوں  
 نہ معلوم جب رسول اللہ خیر آیات قرآن فرمایا کرتے تھے تو یہ لوگ کہاں رہتے تھے۔

تکمیل بحث۔

لفظ اس بقعہ ہولن خود بتا رہا ہے کہ اس سے مراد وہی لوگ ہیں جو کامل ایمان دار ہیں اور اب میں  
 سابق اور اول ہیں۔ اور پھر آخر وقت تک ایمان پر قائم رہیں۔ وہ بھی اللہ تعالیٰ کا جلد بھیج دے گا کیونکہ  
 خدا تعالیٰ تو اسی سے رہنی ہو سکتا ہے جو ایمان میں کامل ہو نہ کہ ایمان سے علیحدہ ہو یا ہو گا۔

لیکن حضرت ابو بکر و عمر دونوں صاحب بنو نفاق کا اقرار کرتے ہیں اور معلوم ہے کہ نفاق و ایمان میں تضاد ہے  
 منافق عموماً نہیں اور عموماً منافق ہو سکتا ہے۔ جو عموماً ہے وہ کیونکر منافق ہو گا اور جو منافق ہے  
 وہ کیونکر ایمان والا ہو گا۔ اس بقعہ ہولن میں داخل ہو گا۔ یہ معلوم کیونکہ مدعی شہادت گواہ حجت کے مصداق جو  
 ان کے حوالہ میں آئیں اس آیت کے ذیل میں داخل کیا ہے وہ تو بچارے اپنی سادگی سے خود  
 اقرار کرتے ہیں کہ بابائے ہم عموماً نہیں۔ بلکہ منافق ہیں۔ ہمیں اس بقعہ ہولن کی فہرست میں داخل کیے  
 دیتے ہو۔

اگر اس بیان میں شبہ ہو تو غلط ہو کتاب میزان العدل و سبب علیہ اول ۲۱۵ جاپھر باب اول ازاد و جہ  
 زید بن وہب

حضرت عمر خود فرماتے ہیں یا اللہ یا اھذ لنا من المنافقین۔ قسم خدا کی اور خدا بخیر  
 منافقین میں ہیں۔

یہی نہیں بلکہ حضرت ابو بکر بھی خود اپنی منافق ہونیکا اقرار فرماتے ہیں۔ (دیکھو صحیح ترمذی علیہ دوم ص ۱۰۸)  
 جاپھر سطر اول عین شان السندی من غلطہ سیدی دکان من کتاب ابی انیس ابی بکر و جہ

یکلی خصال مالک یا خنظلہ قال منافق خنظلہ یا ابوبکر کون عند رسول ینزلنا النار والجنة کا نامی صین۔ فاذا احبنا الی اللہ نواج والصفیۃ نینا کثیرا قال قرأتہ انما کذا الک۔

مطمان ہندی سے روایت ہو کہ وہ خنظلہ سیدی سے روایت کرتا ہے جو کاتب تھا آنحضرتؐ کا کہ ایک دفعہ وہ روٹا ہوا ابوبکرؓ کے پاس سے گذرا ابوبکرؓ نے پوچھا خنظلہ تجھے کیا ہو گیا ہے ؟ اُس نے کہا خنظلہ تو منافق ہو گیا۔ ابوبکرؓ جب ہم رسول اللہؐ کے پاس ہوتے ہیں اور آپؐ نار دجنت یا دلدلتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے ہم آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں مگر جب دماغ سے اپنی خیال اور زمین میں آتے ہیں تو اکثر باتیں بھول جاتے ہیں۔ ابوبکرؓ صاحب فرمایا (جہاں خنظلہ کیا پوچھتے ہو میں بھی ایسا ہی منافق ہو گیا ہوں۔

اور جب ایسا ہو کہ یہ بزرگ نہایت مؤمنین سے خارج اور منافقین کے گروہ میں باقرار خود "واقرا القرآن علی انفسہم مقبول" تو لا محالہ از خود آیہ السابقون الاولون سے خارج ہونگے ان کے داخل کرنے کی کوشش بے سود بلکہ باضرورت ہے۔ کیونکہ حضرات خلفاء آپؐ اپنی پختائیں اس زمرہ میں داخل کرنا پسند نہیں کرتے۔

پس لا محالہ مصداق اس آیت کا وہی لوگ ہونگے جو تمام مہاجرین و انصار میں سے ہر امر میں سابق اور ہر امر میں اول ہوں اور وہ نہیں ہیں مگر جناب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالبؓ لہذا وہی اس آیت کا مصداق ہیں یا وہ جو انکی متابعت میں بہت دوسروں کے سابق المقدم ہوں۔ جیسے سلمان و ابوذر رضی اللہ عنہما۔

## آیت ۴۵

و بشر الذین آمنوا ان ہم قدم صدق عند ہم و صدہ بئس رج ع ۱۔ ۱۱۔ ۱۲۔ رسول ہدی بشارت دو ان لوگوں کو کہ جو ایمان لائے ہیں کہ ان کے واسطے ان کے رب کی طرف سے سعادت و ساجۃ فضل ہے اسکی بابت ابن عباسؓ کی روایت تفسیر دشوار میں ہے۔ کہ ابن عباسؓ نے کہا اس آیت کی تفسیر میں قال سابق ہم من سعادتہ فی ذکر الاول یعنی قدم صدق سے مراد وہ سعادت ہے جو ان ایمان

ان ایمان والوں کے واسطے اول ذکر میں ساقی ہو چکے ہیں۔

دوسری روایت حسن کی ہے کہ قدم صدق سے مراد جناب ساقی ہیں۔

جس کا اصل یہ ہے کہ ایمان والوں کو یہ بشارت ہو کہ قیامت میں تم کو محمد رسول ملیگا اور معلوم ہو کہ جسے محمد رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) مل گیا اُسے خدا ملیگا اور جسے خدا ملا اُسے سب کچھ ملیگا

پھر تو وہ غنی لا غنیار ہو۔ لیکن بعد دیکھنا ہے کہ خدا ملا کس کو۔ اور کن غنی الاغنیاء ہو کیونکہ کچھ تو وہ لوگ ہیں جنکی بابت خدا تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا کم اذا میلکم

انفروا بکل الله ناعلم انکم من الارض ارضتم بالجماعة الدنيا من تافرة فاستاع الحياة الا فیل الا

تسفر وایند کم خدا با ایمان۔ جس میں ظاہر کیا گیا ہے کہ اصحاب مہاجرین و انصار میں وہ لوگ بھی ہیں

جنکو جبار کیسے اٹھنے کو حکم دیا جاتا ہے کہ وہ کسی طبع نہیں لکھتے جس پر وہ دگر عالم فرماتا ہے۔ کہ

مگر تم نے کوچ نہ کیا تو جان لو کہ خدا تم کو دردناک عذاب میں مبتلا کرینگے۔

پھر فرماتا ہے قل من یغفکم انظر ان فرم من الموت او تقبل و اذا الا تسون الا قیلا ای رسول

اپنی اصحاب کے کہہ دو کہ بھانگو گے کچھ نفع نہ ہوگا خواہ موت سے بھاگو یا قتل سے اور بہت کچھ

فائدہ اٹھاؤ گے۔

اور آنحضرت فرماتے ہیں وان ناس من اصحابی یوفد بہم ذات الشمال فاقول اصحابی اصحابی فیلو

ایہم لمن یزوالوا منہم علی عتاقہم منہم فاقول منہم شکوہ شریف مثلاً حاجب علی طبع انصاری (میں قیامت

کے دن بہت سے لوگ میرے اصحاب میں سے جائیں گے کہ کچھ لکھائے جائیں گے (میں جنہم کی طرف)

قرمیں کہوں گا (خدا یا) یہ میرے اصحاب ہیں تو پروردگار عالم فرمائیگا یہ سب کچھ سب برابر مرتبہ

رہے جبکہ تم ان سے جدا ہو گے ہو۔

یہی حدیث ترمذی شریف جلد دوم ص ۱۱۱ چاپ مصر میں یہی ہے۔

جس سے لاسعد و الدوا اصحاب رسول کا جہنمی پر معلوم ہوا اور یہ کہ حضرت کا بچنا اور اصحابی

اصحابی کہنا کچھ فائدہ نہ دینگے۔ کیونکہ وہ سب مرتبہ ہو گئے۔

تیسرے روایت یہی آنحضرت ہے۔ عن ام سلمہ قالت قال رسول اللہ ان من اصحابی من لن اراه ولا یرا بعد ان اموت ایہ اقل فیلج ذاک عمر فاما بشتہ وبعث فقال انشدک اللہ انہم قالت لمن ابری مہیک الیوم کما فی النصاب اللہ فیرمہ

غیاہ ام سلمہ سے مروی ہے فرمایا رسول خدا نے کہ بہت سے میرے اصحاب ایسے ہیں جنکو نہ میں دیکھوں گا اور نہ کبھی روئے دیکھیں گے مرنے کے بعد۔ یہ حدیث حضرت عمر کو معلوم ہوئی تو دوڑنے ہوئے ام سلمہ کے پاس آئے اور کہا کہ میں بھی ان لوگوں میں سے ہوں گا ؟ ام سلمہ نے کہا کہ نہیں مگر تیار رہو میں اور کسی کو مستثنیٰ نہ کروں گی۔

معلوم ہوا کہ عمر صاحب کے سوا کوئی صحابی رسول اس عدم ہدیت روئے رسول کے برز قیامت مستثنیٰ کرنے کے قابل نہیں۔ اور جو ایسا ہے قیامت میں کہ قیامت میں رسول اللہ کی شکل بھی دیکھیں تو شفاعت کہاں سے ہوگی۔ اور کب بخشا جاسکتا ہے۔ اور کب سکے لئے سعادت کا احتمال بھی ہو سکتا ہے۔

اے خود حضرات مژدہ تو ادین ہے ایک صاحب کو رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ یا ابوبکر ان لشک فیکم اخفی من ہبیا نمل۔ ازالہ الغامض ۱۹۹۔

اے ابوبکر تم میں شکر چھپونشی کی جاں سے زیادہ مخفی ہے۔

دوسرے صاحب نے خود اقرار کیا کہ مجھے رسول اللہ کی رسالت میں شک ہے (دیکھو تفسیر المیزان) یہ عیسے جیسا اونکی شان میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ افرات الذی قولہ اعلو قلیلا وکثر اے رسول ہمارا کیا تم نے دیکھا اے (عثمان کی کہ موت پھر کر چلا گیا۔ اور دیا تھوڑا سا۔ اور اس کی مدد کیا۔) ملاحظہ تفسیر کبیر جلد ہفتم ص ۱۹۳

پھر آنحضرت کا عام صحابہ کو بھی طلب کر کے کہنا انکم ترمعون علی الامارتہ وانہا متکون حشر وہذا یوم القیامت۔ بالعرض عن قرب تم لوگ حکومت کا بلوغ کر گئے اور بالعرض وہ حکومت تمہارے لئے قیامت کے دن حشر کا باعث ہوگی۔ (سنن نسائی مطبوعہ نظامی کراچی ص ۱۴۷)

جب کا ظہر بعد ارجحان آنحضرت فرمادی ہوا۔ کہ سفید میں مٹا امیر و ملکہ امیر کے جھگڑے ہوئے انصار  
 کہتے کہ میں حکومت مٹنی چاہیے۔ مہاجرین کہتے کہ حکومت مٹنی چاہیے۔ اور کچھ لوگ کہتے تھے کہ ایک  
 ہم میں سے اور ایک تم میں سے حاکم مقرر کیا جائے۔ آخر یہ جھگڑا بیت حضرت ابو بکر پر طے ہوا  
 جسکی بابت حضرت عمر نے فرمایا: الادان مینہ ابی بکر کانت فلتتہ والی العتدہ شرا۔ آگاہ ہو  
 کہ بیت ابو بکر ایک ناگہانی بات تھی جو ہو گئی۔ خدا نے اُس کے شر سے بچالیا۔ (ورنہ معلوم نہیں  
 کیا کچھ فوڑیاں ہوتیں۔)

پھر آنحضرت نے اصحاب میں سے اُن لوگوں پر رحمت کی جو شکر اسامہ میں شریک ہوئے۔ اور فرمایا  
لعن اللہ من تخلف مبشیر اسامہ۔ چنانچہ عل و فحل شہرستانی میں ہے۔ الخلاف الثانی فی مرضہ اثناء  
قال جبیر و اصحاب اسامہ۔ لعن اللہ من تخلف عنہا۔ حل فحل ص ۱۷ مطبوعہ جہنمی

اور شرح موات کے آخری حصہ میں جہاں اُن فرقہ کا ذکر کیا ہو ضعیف انبیاء بیان کر گئے ہیں لکھا ہر  
 دو کا اختتام جبکہ الکافی التخلف عن مبشیر اسامہ۔ فقال قوم وجب الاتباع لقولہ۔ جبیر و اصحاب  
اسامہ لعن اللہ من تخلف عنہ و قال قوم بالتخلف انتظار لما یكون من رسول اللہ فی مرضہ۔

ترجمہ۔ نیز جیسا کہ اختلاف ہوا اصحاب کا شکر اسامہ سے پیچھے رہ جانے میں۔ کچھ لوگوں نے کہا  
 کہ واجب ہے اسامہ کے ساتھ جانا۔ کیونکہ آنحضرت نے فرمایا ہے ”شکر اسامہ کو مرتب کرو  
 خدا رحمت کرے جو اس لشکر میں نہ شریک ہو۔ اور کچھ لوگوں نے کہا کہ میں اس کے ساتھ نہ جانا  
 چاہیے۔ اور انتظار کرنا چاہیے کہ رسول اللہ کا انجام کار کیا ہوتا ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ سینکڑوں اصحاب نے یہ تھے جو رسول اللہ کے حکم کی پروا نہ کرتے تھے  
 چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ رحمت رسول کی پروا نہ کر کے لوگ شریک شکر اسامہ نہ ہوئے اور تحقیق رحمت  
 رسول ہوئے۔ اور معلوم ہے کہ جو کوئی ملعون ہو وہ رحمت خدا سے دور ہے۔ اور جو رحمت خدا سے

دور ہے اس کے لئے قدم صدق یعنی سعادت اور سابقہ فضل کہاں سے ہوگا۔

خلاصہ یہ کہ عامہ اصحاب رسول اللہ کی حالتیں کتب تواریخ سیر و احادیث میں بڑھاپہ ہیں

کوئی عاقل کسی طرح تجویز نہیں کر سکتا کہ آیہ شیر الدین آمنان ہم قدم صدق ان کے شعلوں  
تازل ہوا۔ کیونکہ ان ہی میں وہ بھی ہیں جو بسبب مختلف مفکرات ملعون ٹھیکے۔

ان ہی میں وہ بھی ہیں جو اپنے زبانی آپ غر فاق ہیں۔

ان میں وہ بھی ہیں جو جنگ جہاد کے سبب مستوجب آہی ہیں۔

ان ہی میں وہ بھی ہیں جنہوں نے شب غیب رسول اللہ کو مار ڈالا جاتا

ان ہی میں وہ بھی ہیں جن کو رسول اللہ نے مشرک کہا۔

ان ہی میں وہ بھی ہیں جن کو نبوت میں رسول اللہ کے شک ہوا۔

ان ہی میں وہ بھی ہیں جنہوں نے جناب سیدہ کو مارا اور اسکی وجہ سے راضی خدا

خبر دی۔ ان ہی میں وہ بھی ہیں جو اس آیت کے خلاف مصداق ہیں۔ لایت ذلک الذین

یؤمنون باللہ والیوم الآخرین بجاہدوا باموالہم وانفسہم واللہ علیہم بالمتقین۔ (نہج - ج ۱۳)

اسے رسول پھر جو لوگ کہ خدا تعالیٰ اللہ روز قیامت پر ایمان لائے ہیں وہ تم سے جہاد مال و

جان سے باز رہ کر گھر میں بیٹھ رہنے کا اذن نہ مانگیں گے۔

جس کا مطلب یہ ہوا کہ جو لوگ یہ کہیں کہ یا رسول اللہ ہم کو لڑائی پر نہ بھائیے اور ہمیں اذن

دیجئے کہ اپنی اہل و عیال میں رہیں وہ غرض ہی نہیں ہیں۔ اور معلوم ہے کہ لڑائی سے بچے

رہ جانے اور عدم شرکت کا اذن حضرت عمر نے جنگ تبوک میں طلب کیا تھا۔ جیسا کہ امام رازی نے

تفسیر کبیر جلد ۱ صفحہ ۳۳ میں کہا ہے قال الضحاك المراد عمر ابن الخطاب وذاك لما استاذن

فی غزوة تبوک فی الرجوع الی اہلہ، ضحاك نے کہا ہے کہ مراد اس سے حضرت عمر ہیں جنہوں نے

جنگ تبوک میں اذن مانگا تھا کہ اپنے اہل و عیال کی طرف واپس چلے جائیں۔ کہہ اس واقعہ

کو امام رازی نے سورہ ہزیم ذیل آیت انما المؤمنون الذین لکھا ہر مگر چونکہ وہ اقرار کرتے ہیں

کہ حضرت عمر نے غزوہ تبوک میں اذن پس ماندگی مانگا تھا اس لئے اس واقعہ کا تعلق سورہ

توبہ ج ۱۳ سے ہونا چاہیئے۔

بہر حال ان ہی اصحاب میں وہ بھی ہیں جسکی بابت مذہب نے فرمایا ہے۔ لہذا نزل النفاق علی قوم خیر منکم۔ نفاق تم لوگوں میں سے اُنہر اُنار اگیا ہو جو تم میں سے اچھے لوگ ہیں۔ (یعنی جو تم میں سے بہت اچھے بنتے ہیں وہی منافق ہیں۔ اور جتنا حق ہوئے تو دشمن کہاں رہی) (دیکھو صحیح بخاری ص ۱۷۸۰ الحدیث)

ان ہی اصحاب میں وہ بھی ہیں جسکی مذمت میں پورا سورہ توبہ اُترا ہے (ملاحظہ فرمادو جلد ۳ - صفحہ ۱۲۳-۱۲۴)

سورہ برات کو اصحاب رسول قال عمر بنی اللہ عنہ ما خرج من تنزیل ہرأت حتی ظننا انہ لم یبق منہا احد فغیبت کثر الابرار کثرتہ

کے نزول سے فارغ نہیں ہوا کہ ہم لوگوں نے گمان کر لیا تھا کہ ہم میں سے کوئی نہ بچے گا جسکی بجز وہ مذمت میں کوئی آیت نازل نہ ہو لوگ اس سورہ کو غیبت کرنا اس سورہ کہتے ہیں۔ نیز

ابن عباس سے مروی ہے۔ بل یعنی الغافۃ مازالت تنزل منہم حتی ظننا ان لن یبق منہا احد الا ذکر فیہا یہ سورہ توبہ کیا ہو بلکہ سورہ فاحشہ (دعا کرنے والا) ہے۔ برابر یہ سورہ نازل ہوتا رہا۔

ان (اصحاب) کی بابت یہاں تک کہ ہم نے گمان کیا کہ ہم میں اب کوئی نہ بچے گا (جسکی مذمت میں ہو)

لیکن خذیعہ اس سے زیادہ کی تصحیح کرتے ہیں۔ عن خذیقہ رضی اللہ عنہ

قال الذین نسون سورۃ التوبہ ہی سورۃ العذاب واللہ ما ترک احدًا الا

ما کتب منہ ولا یقرؤن بہا ما کان تقرؤا ربہا۔ تفسیر درمختار جلد سوم۔)

خذیعہ فرماتے ہیں۔ جسے تم لوگ سورہ توبہ کہتے ہو وہ سورہ عذاب ہے قسم خدا کی اس نے کسی کو

نہیں چھوڑا جسکی مذمت نہ کی ہو اور اب تم لوگ اس سورہ میں بعد چھٹائی کے پڑھتے ہو۔ اُس

مقدار میں جسے ہلوگ پھا کرتے تھے۔

اس روایت سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ پہلی یہ کہ سورہ برات نے کسی صحابی کی جان نہیں بخشی بلکہ ہر ایک کی مذمت کی اور ایک کی شان میں کوئی نہ کوئی آیت قبح و مذمت اُتری۔

سورہ برات کا فقرہ حق تعالیٰ جگہ جو ہے

علا یہ بھی معلوم ہوا کہ اس سورہ کا تین رُج اب موجود نہیں۔ بلکہ



ایک چوستانی رہ گیا ہو۔ اب یہ سوال قدرتنا پیدا ہوتا ہے کہ وہ تین ہی کیا ہوئے۔ جن میں دیگر صحابہ کی خدمت بالقریب معنی ہے لیکن اس کا جواب سوائے اسکے اور کچھ نہیں ہو سکتا کہ جن لوگوں کی خدمت میں آیتیں مکمل عمل موجود تھیں انہوں نے ان آیات کو جمع و ترتیب کے وقت نکال ڈالا پہلے حضرت ابو بکر کے زمانہ میں قرآن کے آیات مرتب کئے گئے تھے جیسا کہ تاریخ الخلفاء سیوطی میں ہے۔ اور پھر حضرت عثمان غنی کے زمانہ میں بظاہر ان ہی دونوں زمانوں کی جمع و ترتیب میں وہ آیات غلط رہیں کی گئی تھیں۔ وہ اسکے علاوہ اور کوئی صورت سمجھ میں نہیں آتی۔ چونکہ جمع و ترتیب قرآن صحابہ ہی کے ہاتھوں میں تھا لہذا اور کچھ غلط اور انہوں نے اپنے ذمہ کے آیات کو نکال باہر کر دیا۔ جب یہ حال ہو تو کیونکر یقین بلکہ دھم بھی ہو سکتا ہے کہ آیت بشر الذین آمنوا ان ہم قدم صدق۔ ایسے صحابی کی بابت نازل ہوا ہو گا جنہیں اولاً ایمان ہی کا ثبوت نہیں۔ اور اگر ہے تو شرک و فحاش۔ اور نہ تو یہ آیت الہی کا ثبوت۔ پس اب غور کرنا چاہیے کہ آخر اسکا مصداق کوئی شخص ہو گا بھی یا نہیں۔ تحقیق سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص اس وقت بھی ایسا موجود تھا جسکی بابت عموم صحابہ خیال تھا کہ اس سے بہتر کوئی نہیں۔ چنانچہ طبرانی سے صاحب صواعق مرقس نے اور صواعق سے تاریخ اللہ فیہ میں (بعد ۲۳۸) سے آخر نقل کیا ہے۔ عن ابن عباس قال ما انزل اللہ یا ایہا الذین آمنوا لا علی امیرنا و شوہنا و تعد عاتب اللہ صحاب محمد فی غیر موضع و ما ذکر علیاً الا بخیر۔

خدا تعالیٰ نے علیؑ کے سوا تمام جہاں جہاں خدا نے یا ایہا الذین آمنوا فرمایا ہے وہاں میں نے محمدؐ کے اصحاب پر عتاب فرمایا ہے امیر و شریف علیؑ ہیں۔ اور تمام اصحاب محمدؐ (صلی اللہ علیہ وآلہ) پر خدا نے جابجا عتاب فرمایا ہے مگر علیؑ کو تو خیر و نیکی کے کہیں ذکر نہیں کیا۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک "علیؑ" ہی ایسے محفوظ رہے ہیں جن کی خدمت میں کوئی آیت نہیں اتڑی اور جہاں جہاں اور نہ ذکر آیا ہے فیہ کلمہ ہی ساتھ آیا ہے۔ نیز یہ کہ وہی مؤمنین کے امیر و شریف ہیں۔ ان ہی پر ایمان کا غلط صحیح معنوں میں حسیان ہوتا ہے۔

علاء وہ بریں علیؑ کے ایمان کی وہ حد کہ خدا نے اس کی محبت کا حکم اپنی رسولؐ کو دیا۔ دیکھو صواعق مرقہ  
 وینایح المودة ۲۳۱ عن بریدہ قال قال رسول اللہؐ ان اللہ امرنی بحب اربعة واخبرنی انہ یجزئہم  
 قبل ان یأمر اللہ بہم لنہا۔ قال علیؑ "ہم یقولون ذالک ثلاثا والوہد مقدار و سلمان۔  
 علیؑ وہ مؤمن ہیں۔ جبکہ رسول اللہؐ نے علیؑ کی دانا منہ فرمایا۔ دیکھو ینایح ۲۳۲۔ علیؑ ہمیشہ  
 ہے اور میں اُس سے ہوں۔

علیؑ کا ایمان اس مرتبہ پہنچا کہ ان کی محبت علاء ایمان قرقر بائی۔ اور فیض ان کا علاء نفاق۔  
 جیسا کہ ینایح ۲۳۵ میں ہے۔ منقول از صواعق مرقہ کہ امیر المؤمنینؑ نے فرمایا لا یجئ الی المؤمنین  
 ولا یغنی الی المؤمنین

مسئلہ علیؑ کا ایمان اس مرتبہ پہنچا کہ ان کے چہرے پر نظر کرنا عبادت تھی۔ دیکھو ینایح ۲۳۵ منقول از صواعق  
 ان النبیؐ قال انظر الی وجہ علیؑ عبادۃ۔ علیؑ کے چہرہ کو دیکھنا عبادت تھی۔  
 علیؑ ہی وہ ایمان والے بزرگ ہیں جن کی محبت مؤمن کے صحیفہ کا عنوان ہے۔ عن انس بن النبیؐ  
 قال عنوان صحیفۃ المؤمن حب امیر المؤمنین علیؑ ابن ابیطالب ۲۳۶ ینایح چاہا پہنچی۔

علیؑ کا ایمان اس مرتبہ پہنچا کہ رسول اللہؐ نے ان کو اپنی سرسکی بجا فرمایا۔ عن ابن عباسؓ قال علیؑ  
 منی منزلۃ راس من بدنی۔ علیؑ مجھ سے ایسا ہی جیسے سر کو نسبت بدن سے ہوتی ہے۔ ۲۳۷ ینایح  
 علیؑ وہ صاحب ایمان ہیں کہ حنبت ان کی مشتاق ہے۔ عن انس بن النبیؐ قال الحنبت مشتاق  
 علیؑ غنۃ علیؑ وعمار و سلمان

علیؑ ہی وہ صاحب ایمان ہیں۔ کہ خدا نے ان کو قسیم حنبت و تار بنایا۔ قال رسول اللہؐ یا علیؑ انت  
 قسیم النار والجنة یوم القیامۃ۔ ۲۳۸ ینایح المودة۔

علیؑ ہی وہ صاحب ایمان ہیں جن کے نام ہی سے خدا نے صراط پر سے گزرنے کا پرواز دیا ہے  
 بنیر اذن کے تذکرہ کے کوئی شخص صراط سے نہیں گزرتا۔ دیکھو ینایح ۲۳۹ چاہا پہنچی۔ وی  
 ابن سلمان ابابکر قال علیؑ سمعت رسول اللہؐ یقول لا یجوز احد علیؑ الصراط الا من کتب علیؑ الجواز

ابن سہاک مروی ہے کہ ابو بکر صاحب نے فرمایا حضرت علیؑ سے کہ میں نے رسول اللہؐ کو فرماتے ہوئے سنا کہ کوئی شخص صراط پر سے غیر پرانہ اجاری علیؑ کے نہ گنہ کیگا ۵

۱۲ علیؑ ہی وہ مؤمن ہیں جن کا نام کمال اعزاز کے ساتھ دو ہزار سال قبل خلعت سناؤ دار میں سے باحیثیت پر لکھا گیا۔ من جابر بن عبد اللہ انصاری قال قال رسول اللہؐ مکتوب علیؑ باب الحنہ قبل ان یخلق اللہ السموات والارض محمد رسول اللہؐ علیؑ اخوہ۔ رواہ ابن المظاہلی۔ مکتوب ینابیع الودۃ۔ جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ اگر آنحضرتؐ نے فرمایا دو روزہ جنت پر لکھا ہوا ہے وہ ہزار برس قبل کہ محمد خدا کا رسول ہے اور علیؑ اس کا بھائی ہے۔

۱۳ علیؑ ہی وہ ایمان والے ہیں جنکو امیر المؤمنین کا خطاب دہم کی خلعت سے قبل دیا گیا۔ عن حدیث قال قال رسول اللہؐ لو علم الناس من سب علیؑ امیر المؤمنین لما انکروا فضا کہ سب سب الذلک و آدم بن الروح والمجد وصین قال است برکم قلوبی۔ فقال اللہ انارکم و محمد فیکم و علیؑ امیرکم۔ رواہ صاحب الغرورین مکتوب ینابیع الودۃ جاب پٹی۔

۱۴ علیؑ ہی وہ مؤمن ہیں جنکی بابت رسول اللہؐ نے فرمایا ایمان مختلط ٹھٹھ و مک کا فائدہ کمی دومی۔ ینابیع الودۃ مکتوب جاب پٹی۔

۱۵ اے علیؑ، تمہارے گشت و خون میں ایمان مطلق پیوستہ ہے جیسے میسرے گشت و خون میں مخلوط ہے۔

۱۶ لہذا کوئی وجہ نہیں کہ یہ آیت شریفہ مذکورۃ السنن سوا ان کے کسی اور چسپان پر۔ در آنجا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ اسکے متعلق حدیث بھی، کیا عالم حیل و محدث کیر نے وارو کی ہو۔ اور وہ مظاہرین مروی ہیں۔ عن جابر بن عبد اللہ انہما نزلت فی ولایت علیؑ ۵ جابر بن عبد اللہ صحابی سے مروی ہے کہ یہ آیت علیؑ ابن ابیطالب کی روایت کے بار میں نازل ہوئی ہے ۵

۱۷ نیز اس آیت کے ذریعے سے بتایا گیا ہے کہ علیؑ ہی وہ مؤمن ہیں جسے تم لوگ اپنا ولی اتنا دارا مخلصہ ہو چکے ہو ہم امید کرتے ہیں کہ فقہ اللہ اہل اسلام اس آیت کے منہم اور اس حدیث کے منہم پر کافی غور کر کے اپنے

اپنے ایمان و یقین کو درست کرنے کی کوشش کرینے کہ سرخ علی کے خلیفہ بافضل کوئی نہیں اور یہ کہ اگر نجات سمجھو ہے تو علی کا دامن پکڑنا چاہیے۔ نذیر و مژد کا واللہ العالی۔

### آیت نمبر ۴۶

ذی قُتْلَ ذی فِضْلٍ ضَلَّ سَورہ ہود ج ۱۱ ع ۱۰۔

اس سے قبل کے فقرات یہ ہیں کتاب حکمت آیات ۱۱ فصلت من لدن حکیم خیر القلہ والہ اللہ انشی لکم سندہ نذیر و بشیر وان تضرعوا لکم ثم تووالیہ متبکم منا حسنا الی اہل سسی و یوت علی ذی فضل ضلہ

اس کتاب کے آیات حکم کیے گئے ہیں۔ پھر فضل کیے گئے ہیں خدا سے حکیم خیر کی طرف سے یکہ تلک سو اللہ کے کسی کی عبادت نہ کرو۔ میں تم کو عذاب کا ڈراؤ والا اور ثواب کی بشارت دین والا ہوں اور یہ کہ خدا سے استغفار کرو اور اس کی طرف رجوع کرو۔ وہ نہیں مدت معین تک اچھا سر یاہ دیگا اور ہر فضل و الیکو اس کا فضل دیگا۔ دینے جو سب سے زیادہ فضل رکھتا ہو اس کے فضل کے مطابق اسے زیادتی و بجا نیگی

علی ابن ابیطالب فضل خلق تھے بحث یہ ہو کہ اس آیت میں ذی فضل سے کون مراد ہو؟ بظاہر تو اسکا ارجاع اور صرف مناسب ہے جس کے فضل کی شہادت جناب سرور کائنات سے دی ہے اور جس نے اپنی اعمال سے دنیا پر ثابت کر دیا ہو کہ وہی ایک فضل خلق بعد رسول اللہ کے ہے۔ ملاحظہ ہو کتاب سورۃ الفرقان سید علی ہمدانی سورۃ ثالثہ نیز بیابج سورۃ صافات عطار قال سلطت عایشہ عن علی قال ذالک خیر البشر لا شک الا کافر۔ عطا سے روایت ہے کہ میں نے عائشہ سے پوچھا علی کی بابت تو کہا کہ وہ بہترین بشر ہیں اس میں شک نہ کریگا مگر کافر؟

دوسری حدیث خود حضرت علی سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا یا علی انت خیر البشر۔ لا شک فیہ الا کافر۔ بیابج علی تم خیر البشر ہو اس میں شک کرنے والا کافر ہے۔ تیسری حدیث مذکور ہے علی خیر البشر من ابی قحطاف علی خیر البشر اور اسکا منکرہ کافر ہے۔

جو حق حدیث جابر سے ہے علی خیر البشر من شک فیہ فقد کفر۔

یا تجزی حدیث امام محمد باقر عجلین علیہ السلام سے روایت ہے اِنَّ سُلَّ رِوَاۓ اَللّٰہِ عَنْ خَیْرِ اَنْسَاسٍ  
فَقُلْ خَیْرًا وَاَتَقَا وَاَقْبَلًا اِلٰی اَلْحَبْشَةِ اَقْرَبَ اَمَنِ طَاعَتِیْ وَاَقْرَبَ لِیْ مِنْ عَلِیِّ بْنِ اَبِیْطَالِبٍ ۔

یہاں صحت

چوتھی حدیث۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے علیؑ کی طرف نظر کیا اور فرمایا اِنَّتَ سَیِّدٌ  
فِی الدُّنْیَا سَیِّدٌ لِّاَکْثَرِ النَّاسِ قَہْمِیْ دُنْیَا مِیْن سَیِّدِہَا وَاَقْرَبَ اَمَنِ اَخْرَجَ مِیْن سَیِّدِہَا ۔ اور سید کے لئے  
سودا افضل کے کہ نہیں ہیں کیونکہ سید سردار کو کہتے ہیں۔ اور سردار وہی ہوتا ہے جو افضل ہے۔ (یہاں صحت)

صحتاً مودۃ القرنی مودۃ چہارم

ساتویں حدیث آنحضرتؐ سے مروی ہے راوی ابن عباسؓ میں کہ آپؐ نے فرمایا افضل رجال العالمین  
فی زمانِی علیؑ وفضل سارۃ دنیائے دلائلین فاطمہؑ۔ (یہاں صحتاً مودۃ چہارم) تمام جہان کے مردوں کے  
افضل میرے زمانہ میں علیؑ ہے اور تمام جہان کے عورتوں کے افضل فاطمہؑ ہے۔

آٹھویں حدیث۔ مودۃ ہفتم۔ مودۃ القرنی۔ (یہاں صحتاً مودۄ چہارم) عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ  
یوم یخصہ امہاتہن واولادہن یا علیؑ لو ان احد عبد اللہ حق عبادۃ ثم شک فیک واول جیک انکم  
افضل انکس کان فی النار۔ یا علیؑ اگر کوئی شخص خدا کے خوف سے عبادت کرے پھر شک کرے  
تم میں یا تمہاری اہلیہ کے افضل اناس ہونے میں وہ جہنمی ہے۔

نویں حدیث مودۃ القرنی مودۄ ہفتم۔ (یہاں صحتاً مودۄ چہارم)

عن حدیثہ ایمان قال قال رسول اللہ ضرب علیؑ یوم الخندق ضرب من اعمال من الیوم اعیامتہ  
علیؑ کی ایک ضرب ہر روز خندق میری اُس کے تمام اعمال سے قیامت تک افضل ہے۔

علاوہ بریں اور بھی بیشمار حدیثیں ہیں جن سے امیر المومنینؑ کا افضل خلق ہونا صراحتاً معلوم ہوتا ہے  
حتی کہ حضرت عمرؓ نے بھی اپنے سے افضل بتایا ہے۔ چنانچہ صواعق محرقہ چاپ بمصر ص ۱۱۱ میں ہے

اور (یہاں صحتاً مودۄ چہارم) واخرج ابو یعلی عن ابی ہریرۃ قال قال عمر بن الخطاب

نقد اعظمی علی ثلثہ ضلّال فان تکون لی خصلۃ منها احب الی من حرّکم فسل ما ہی قال ترویج  
 انثنتہ دو کخاہ فی المسجد یحییٰ بن یحییٰ لہ والایہ یوم الخیر۔ مروی احمد بسند صحیح عن ابن عمر کخاہ۔  
 حضرت عمر فرماتے ہیں کہ علیؑ کو وہ تین باتیں حاصل ہیں کنگر انیس ایک ہی جگہ کو متی قومیر سے یو  
 سٹخ بال کنگر انیسوں سے بہتر ہوتی۔ کسی نے دریافت کیا وہ کیا ہیں؟ کہا ایک تو یہ کہ فاطمہ  
 بنت رسولؐ سے اولاد کیا ہو۔ دوسرے مسجد میں اور تیسرے کی اجازت ملی۔ اور ان کے لئے وہ  
 بات وہاں حلال ہو جو میرے لئے نہیں۔ (یہ تین باتیں جنابت مسجد میں غیر ناخوش خاص بائیر المؤمنین  
 و رسالت ہے تھا) تیسرے بروز خیر علم کا ملنا۔ اس حدیث کو امام احمد نے بسند صحیح ابن عمر سے  
 بھی روایت کیا ہے۔

اس سے زیادہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ علیؑ کو ایسی اٹھارہ باتیں حاصل ہیں جو اس امت میں سے  
 کسی کو نہیں۔ صواعق محرقة صحت و اخرج الطبرانی عنہ قال کانت علی ثمانیۃ عشر منقبۃ ما کانت  
 لاحد من ہذہ الامۃ عداوہ بری۔ سخا کا ان کے لئے رحمت کرنا و صواعق محرقة صحت ما کتبہ  
 پاس رسول اللہؐ کا انکو اپنا کاندہ پر چڑھانا۔ (ایناج الموقوت) وغیرہ وغیرہ یہ فضائل ہیں جن کا  
 شمار اس مقام پر دشمن ہے اس صورت میں ان کے سوا کسی کو ذی فضل کہنا سخت جرات اور بدعت ہے جو  
 درنا لیکر اس میں اسکا نصف بلکہ عشر عشر بھی فضل ہو۔ فہذا ما نثار لیکر اس آیت مذکورۃ الصد  
 میں ذی فضل سے مراد خاص امیر المؤمنینؑ ہیں علاوہ بری اسکی تائید میں عالم جلیل ابن مرد  
 کا وہ کلام ہے کہ میں جناب بنتی صاحب نے رواج القرآن میں نقل کیا ہے۔ فرماتے ہیں ذی الفضل علیؑ  
 کا نقل من ابن مردویہ اس آیت میں ذی فضل سے مراد علیؑ ہیں جبکہ ابن مردویہ منقول ہے۔  
 یہ ابن مردویہ جن کا ہم گرامی ابو بکرؓ ہے خطا کا لحد جلیل اور بڑے نقد و عمدہ ہیں۔ جسکی روایتیں  
 درنظر سید علی تغیر طری صواعق محرقة بندج الموقوت وغیرہ میں بہ کثرت مذکور ہیں۔ پس اے شخص کی  
 روایت یقیناً قابل اعتماد ہر گز درنا لیکر وجہ تعلیہ میں اس کے توبہ ہیں۔ جیسا کہ اوپر بیان ہوا  
 وصل اللہ بحدث بعد و اللک افرا۔

## آیت ۴۷ - ج ۲۷ سورہ ۲۷

اَفَنكَانَ عَلٰی مِثْنَةٍ مِّنْ رَبِّهِ وَغُلُوهُ شَاہِدٌ مِّنْ قَبْلِكَ اَتَا مَنَّا وَحْتَهُ مِّنْ كَيْفَرٍ مِّنْ لَّا نَحْنُ بِمُصْرِعَةٍ فَاَمَّا فِي مَرْثَاةٍ مِّنْ رَّبِّكَ لَكِن اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ۔

ترجمہ۔ کیا وہ شخص جو اپنی بددعا کی طرف سے مینہ و دھل برہو۔ اور اُس کے پیچھے پیچھے اوس کا گواہ  
 (جی ہو جو جو اس کی تصدیق کرتا ہو) اور اُس سے پہلے کتاب امام حجت بنکر (اسلمی) ہو (اور  
 وہ اُس دھل والے (دھل) کی تصدیق کرتا ہو مثل اوس کے ہوکتا ہو جو بالکل بلا مینہ و دھل  
 کے ہو) اور جو کوئی اسکا انکار کرے (یعنی اُس دھل والے اور اُس کے اگلے پچھلے مسئلہ کو نہ مانے گا  
 پس جنہم اوکے وعدہ گاہ ہے۔ پس تم اس معاملہ میں شبہ نہ کرو بالضرور یہ بات حق ہو لیکن اکثر  
 آدمی ایمان والے ہی نہیں ہیں۔ (کیونکہ وہ اُس دھل والے اور اُس کے اگلے پچھلے گواہ کو نہیں مانتے  
 حاصل آیت یہ ہے کہ ہم نے ایک رسول بھیجا جسکو مینہ اور دھل دونوں قرآن مجید اور دیگر سورت دیئیں  
 پھر اوس کی تصدیق کے لئے اوس پر کمال ایک شخص پیدا کیا جو اس کی بچائی کا گواہ ہو سکے اور اُس سے  
 پہلے مرنے کی کتاب سے اوس رسول کی تصدیق کر دی تھی۔ پس اب اگر کوئی شخص اُس رسول کو  
 اور اُس کے گواہ کو جو اس کی تصدیق اُس کے بعد کر رہا ہے نہ مانے گا وہ جہنمی ہوگا۔ ایسے بالکل شک  
 نہ کرنا چاہئے کہ وہ رسول اور اُسکا شاہد جو اسکا ایک جز ہو بالکل برحق ہیں اور اپنے رب کی طرف  
 سے دو نوع پر ہیں۔ لیکن اکثر آدمی اُسے نہیں مانتے۔ (آنز کیا ہوگا جہنم میں چلیں گے۔)

موفق بن احمد نے اپنی کتاب مناقب (صلی اللہ علیہ وسلم) میں اس آیت کی بابت لکھا ہے۔  
 قال ابن عباس ہو علیؑ شہد النبیؐ و ہونہ فی تلوہ شاہد سے مراد علیؑ ہیں۔ جو رسول کی  
 (حقیقت پر) گواہ ہیں اور آنحضرتؐ کا جزو ہیں۔

فرمانا بطلین میں عبید بن جریج نے لکھا ہے اپنی سند میں جو منتہی ہوتی ہے عباس تک اور زاذانی  
 تک کہ علیؑ کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ان رسول اللہؐ کان علیؑ مینہ من ربہ و انما استالی اثبتہ  
 کہ رسول خداؐ اپنی طرف کی طرف سے مینہ اور دھل کے ساتھ تھے اور میں اور انکا مالی (بعد انہما) (۱۵)

اور شاہد ہوں جو ان ہی سے ہوں۔ (نیابج الموعودہ ص ۱۰۰ چاہی) نیز حافظ ابو نعیم امام شعبی اور داعی نے باسانید خود اس معنوں کو حضرت علی سے روایت کیا نیابج ص ۱۰۰ چاہی۔

نیز ابن منازل شافعی نے عباد بن عبد اللہ سے روایت کی ہو قال سمعت علیاً کرم اللہ وجہہ یقول فی خطبہ نازل آیت من کتاب اللہ الا وہ طلت منی انزلت ومن انزلت وما من قریش رجل الا و احد نزلت فیہ آیت من کتاب اللہ عز وجل رسول الی جنبہ او تبار قال رجل یا امیر المؤمنین فما نزل فیک قال او ما تعرف من کان علی جنبہ من ربہ وتیلوہ شاہد امہ الا یہ فرسول اللہ علی بنیہ من ربہ وانا لالی اللہ شاہد۔

ترجمہ۔ عباد کہتے ہیں میں نے سنا علی کرم اللہ وجہہ کو وہ اپنی خطبہ میں فرماتے تھے کہ کوئی آیت قرآن کی ایسی نہیں نازل ہوئی جسکو میں نہ جانتا ہوں کہ کب نازل ہوئی اور کب پر نازل ہوئی اور کوئی شخص قریش میں سے ایسا نہیں جسکے متعلق کوئی آیت نہ آئی ہو جو اسے جنت یا جہنم کی طرف لیجاتی ہو۔ یہ سنکر ایک شخص اٹھ کھڑا ہوا اور کہا یا علی آپ کے متعلق کون سی آیت نازل ہوئی آپ نے فرمایا کیا تو نے یہ آیت نہیں پڑھی ہے اَمِنْ کَانَ عَلِیٌّ مِنْ رَبِّ تَبْلُوہ شاہد (اس آیت میں) علی بنیہ من ربہ سے رسول اللہ مراد ہیں اور میں تالی شاہد ہوں جو ان ہی سے ہوں۔ (نیابج الموعودہ ص ۱۰۰ چاہی)

تفسیر مظهر جلد ۳ ص ۱۲۸ میں بھی یہ روایت مذکور ہے علاوہ اسکے وہ اور روایتیں اس معنوں کی ہیں۔ ۱۔ واخرج ابن مردويه ما ينسك عن علي رضي الله قال رسول الله علي بنیہ من ربہ وانا شاہد منہ یعنی علی نے فرمایا کہ علی بنیہ من ربہ رسول اللہ ہیں اور میں شاہد ہوں انہیں سے۔

۲۔ واخرج ابن مردويه ما ينسك عن علي قال قال رسول الله اَمِنْ کَانَ عَلِیٌّ مِنْ رَبِّ تَبْلُوہ شاہد منہ قل علی۔ یعنی وہ کس طریق سے ابن مردويه نے روایت کی ہو علی سے۔ کہ



رسول اللہ نے خود فرمایا ہر کمن کان علیٰ مینۃ من ربہ میں ہوں اور تیلوہ شاید سے مراد علیؑ  
علاء سیوطی نے اتفاق نوع صادی و بسین (باب ۱۸) میں یوں وارد کیا ہر عن عباد بن عبد

قاس قال علی مانی قریب اعدا الادۃ زلت فیہ آیت قیل لا فلا نزل فیکفان تیلوہ شہد  
امام فخر الدین رازی نے بھی شاہد کی جادوچوں میں سے تیسری وجہ یہ لکھی ہے۔ و شاہان المراد  
ہو علی بن ابیطالب العنوانہ تیلوہ ملک مینۃ و قولہ من ذرات شاہد بن محمد و بعض منہ والمراد منہ  
لشرف ذرات شاہد بانہ بعض من محمد علیہ السلام۔ (عبدغنیہ تفسیر کبرج ص ۶۸)

بالجملہ مختصر سے شواہد ہیں اس امر کے کہ آیہ مذکورہ کی بابت مفسرین کا اتفاق ہے کہ اس سے مراد  
علی بن ابیطالب علیہ السلام ہیں۔ رقی لا الفداء

اب غر طلب اس آیت کے وہ مطالب ہیں جن پر یہ آیت مختصر مشتمل ہے۔

اول اس میں شک نہیں کہ من کان علیٰ مینۃ سے مراد مولیٰ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں  
لیکن امام فخر الدین رازی اپنی کمال دیانتداری سے ایک قول یہ بھی نقل کر دیا ہے کہ مراد  
اس سے وہ یہود ہیں جو ایمان لگاتے۔ جیسے عبد اللہ بن سلام وغیرہ اور اسی کو امام صاحب نے  
اظہر بتایا ہے۔ یعنی او کی رائے میں یہی ہونا چاہیے۔ کہ من کان علیٰ مینۃ سے مراد عبد اللہ  
بن سلام وغیرہ ہوں۔

مگر یہ نہ سمجھو کہ اگر ایسا ہوگا تو آگے کے فقرے اس کو کیا ربط ہوگا۔ اور تیلوہ شاید سے اس کو  
کیا تعلق ہوگا۔

تیز غلط کان علیٰ مینۃ بتانا ہو کہ وہ شخص جسے یہ مینہ دیا گیا ہے وہ مینہ سے اس مینہ پر قائم ہو  
اور یہ مینہ علیہ اکہیہ ہے جو اس سے کبھی سلب نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ عبد اللہ بن سلام وغیرہ  
مذہبوں کا فرض ہے اگر وہ اپنے پروردگار کی طرف سے مینہ و بران پر ہوتے تو کہہ ہو کہ کبھی  
کا فرض ہے۔

تیز اگر اس سے مراد عبد اللہ بن سلام وغیرہ ہوں تو بحسب اشار آیت حاصل یہ ہوگا کہ عبد اللہ بن

سلام وغیرہ اور رب کی طرف سے جینے پر ہیں ان کے برابر اور کوئی نہیں تو اس سے غلطائے غلط  
وغیرہم سے بھی اُن قدیم یہودیوں اور تانہ مسلمانوں کی فضیلت ثابت ہوتی ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ وہ  
تازہ مسلمان یہودی تو انہی کے طرف سے مینہ و بران پر ہیں اور دیگر حضرات اس کے کرے ہیں۔

نیز لفظ علی بنیہ من رب بتا رہا ہے کہ وہ مینہ و دلیل علیہ الکی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ مینہ الہیہ  
جو دلیل کا کام دیکھے وہ انبیاء و اوصیاء علیہم السلام کو دیا جاتا ہے نہ کسی اور کو۔ پس اگر اُس سے  
مراد عبداللہ بن سلام وغیرہ ہوں تو لازم آتا ہے کہ وہ لوگ انبیاء ہوں اور غلطائے غلط اور اُن کے  
ہم خیال لوگوں سے بدرجہا افضل ہو جائیں۔ حالانکہ فخر الدین رازی آٹھ تسلیم نہ کریں پھر معلوم  
کیونکہ اس رائے کو اظہر بتایا ہے۔

اور در صورتیکہ من کان علی بنیہ من رب سے مراد رسول اللہ ہوں تو مینہ سے کیا مراد ہوگی  
اور تیلوہ سے کیا ہے اسکو بھی امام فخر الدین رازی نے صاف کرنا چاہا ہے اور کہا ہے کہ مینہ  
سے مراد قرآن ہے۔ اور تیلوہ کے معنی اوکو تلاوت کرنے کے ہیں۔ یعنی محمد علیہ السلام کو قرآن  
دیا گیا ہے جسکو تلاوت کرنا ہے شاہد جو اُس سے ہے۔

پھر شاہد کے معنی بتانے ہیں کہ مراد اس سے یا جبریل ہیں۔ یا آنحضرتؐ کی زبان ہے۔ یا  
علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں۔ یا آنحضرتؐ کی شکل و صورت و عادت و خال ہیں۔  
پہلے خیال کی رکاکت تو اسی سے ظاہر ہے کہ شاہد کے بعد منہد واقع ہو جو بتا رہا ہے کہ وہ گواہ  
(اُسی محمد کا) ایک حصہ ہوگا اور جزو ہوگا۔ لیکن معلوم ہے کہ جبریل علیہ السلام آنحضرتؐ کا نہ جزو ہیں  
اور نہ آنحضرتؐ کی مثل سے ہیں اور نہ انکی قوم سے ہیں۔

دوسرے خیال کی رکاکت اس سے ظاہر ہے کہ کسی کی بھائی کا گواہ وہی مستبر نہ ہوتا ہے جو اٹھا  
اُس شخص سے الگ اور بظاہر منکر ہو اور کی زبانی اگر اُس کے گواہ تو دنیا میں کوئی شخص جہم نا قرار  
ہی نہ پاسکے۔ ایسے کہ وہ کہہ سکتا ہے کہ میں سچا ہوں۔ آخر یہ کون سی منطق ہے۔  
چوتھے خیال کی رکاکت بھی واضح ہے ایسے کہ مستبر میں تیلوہ کے معنی پہچانے جینگے۔ کیونکہ

عمل مشائخ آنحضرت کے قرآن کی تلاوت نہیں کرتے تھے۔

باقی راغبہ خیال ہے کہ مراد اس سے علی بن ابیطالب علیہ السلام ہوں۔ آپس کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ کیونکہ آپؐ ہر صدق ہول کے بھی پیکر ہیں۔ اور آپؐ تلاوت قرآن کرے تو کبھی تمیز اور ایسے تلاوت کرنے والے کہ ان سے بہتر کوئی شخص عارف قرآن نہ ہوا ہے نہ ہوگا۔ اس وقت میں سنہ بھی درست ہو جائیگا۔ کیونکہ آنحضرتؐ نے بار بار فرمایا ہو ہوئی وانا منہ علی محمد سے اور میں اس سے ہوں۔

دوسرے مراد من کان علیٰ منیۃ سے اصحاب ہول اور عبداللہ بن سلام وغیرہ ہوں۔ تمام مازی صاحب اس موقع پر کہتے ہیں کہ منیۃ سے مراد تو قرآن ہے مگر شاید سے مراد ممکن ہے کہ قرآن ہی ہو کیونکہ اسکی فصاحت و بلاغت وغیرہ اسکی سچائی کی گواہ ہے۔ اور ممکن ہے کہ محمد علیہ السلام مراد ہو۔

لیکن بہتے سابقہ اسکی رو بیان کر دی ہے کہ علی منیۃ من رب سے مراد اصحاب نہیں ہو سکتے۔ مدہ لازم آئیگا کہ وہ لوگ ایسا ہو جائیں جو ناممکن ہے۔

اس کے چلنے کے قرآن وغیرہ کا قول نقل کیا ہے کہ تیلوہ شاہد سے مراد انجیل ہے مگر خود ہی ان دونوں خیالوں کو کمزور بھی کیا ہے اور کہا ہے کہ خیال اول اقویٰ واثم ہے۔ لہذا علی منیۃ من رب سے مراد رسول اللہ ہیں۔

مگر تعجب ہے کہ پہلے تو اصحاب ہول اور عبداللہ بن سلام وغیرہ کے مراد ہونے کو اظہر بنا آئے ہیں اور پھر پہلے قول میں خود آنحضرتؐ کے مراد ہو نیکیا قویٰ بتا رہی ہیں عجیب تباہی ہے بات یہ ہے کہ اصل معاملہ پر رد و ثلث کے لئے یہ سبب ہیر کی گئی ہیں کہ آیت میں اتنے احتمال پیدا کر دو کہ کسی کو یقین نہ ہو سکے کہ اس سے مراد کیا ہے اور مقصود آیت کس امر کا بیان کرنا ہو اور یہی حال تمام آیات کی تفسیر میں ہے کوئی آیت ایسی نہیں جس میں دو چار دوس احتمال نہ لکھ دیجوں تاکہ قرآن ایک سوز نجات اور کوئی شخص اسکی کذبہ حقیقت کو فہم نہ ہو سکے۔

ورنہ راز سرسبہ فاش ہو جائیگا۔ حالانکہ خدا تعالیٰ خود ہی اس قرآن میں فرماتا ہو واللہ مستم  
 زہدہ و لو کرہ الکافرون اللہ اپنے نزدیک کامل کر ہی چھوڑیگا چاہے منکرین کو کتنی ہی کراہت ہو لہذا  
 ممکن نہیں کہ حق پر پردہ پڑ سکے۔ الحق ایچ حق روشن ہو وہ چھپا سے نہیں چھپتا۔  
 کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ ایک امام فخر الدین رازی کے چھپائے سے کیا ہوا کتنے ہی محدثین  
 و علماء میں جرتا گئے کہ من کان علیٰ حنیۃ سے مراد رسول خدا میں اور تیلوہ شام سے مراد

علی بن ابیطالب علیہ السلام ہیں۔

اس سے آگے چلا کر آپ نے تحقیق الگ لکھی ہے (دیکھو تفسیر کبیر جلد پنجم ص ۶۹)  
 کہ مراد من کان سے رسول اللہ ہیں۔ اور حنیۃ سے مراد دلائل غلیبہ ہیں۔ جو آپ کے دیگر کتب  
 اور شام سے مراد وحی الہی ہے۔ جو آپ پر نازل ہوتی تھی۔ اور کتاب مونس کے امام حرمت  
 ہونے سے یہ مقصود وہ وحی ہو جو حضرت سے قبل نازل ہو چکی ہے ان تینوں کے مجتمع ہونا  
 کے بعد حالہ صدیقین کو پہنچ جاتا ہو۔

لیکن واضح رہے کہ یہ نہ سیرجی اس غرض سے کی گئی ہے کہ کوئی شخص شام سے مراد  
 حضرت امیر المومنین کو نہ سمجھ لے ورنہ کام بگڑ جائیگا مگر یہ غور نہ کر سکے کہ اس صورت میں  
 لفظ متہ باطل ہے سنو ہر جائیگا۔ کیونکہ وحی کی جزئیات اس شخص سے متعلق ہوگی۔ نیز وحی  
 کا شام نہ نامی کوئی معنی نہیں رکھتا اسلئے کہ اگر وحی کی شہادت کافی ہوتی تو کفار و مشرکین  
 آنحضرت کے رسول ہونے سے کیوں منکر ہوتے لیکن معلوم ہے کہ باوجود ہزاروں تہذیبی  
 نازل ہونے کے پھر مشرکین آنحضرت کے منکر ہی رہے۔ علامہ ہریں وحی کا شام نہ نامی  
 کسی طرح سمجھ میں نہیں آتا کیونکہ اس صورت میں مرزا غلام احمد قادیانی اور دیگر مدعیان نبوت  
 بھی کہہ سکیں گے کہ ہم بنی صادق ہیں کیونکہ ہماری گواہ وہ ہماری وحی ہے جو ہم پر نازل ہوتی ہے  
 خصوصاً سلسلہ کذاب بالغور سچائی ہو جائیگا اسلئے کہ اس نے سینکڑوں آیتیں بنا کر  
 پیش کر دی تھیں۔

خلاف یہ کہ سب حق پوشی کی باتیں ہیں۔ ورنہ اصل معاملہ کو وہ بھی خوب سمجھتے تھے۔ البتہ حمزہ و  
بیادہ ہی تقیبا انہم کے مصداق تھے۔

(دوم) احادیث سابقہ نے قطعی طور پر بتایا ہو کہ مراد لفظ شہد سے حضرت امیر المؤمنین علی  
ابن ابی طالب علیہ السلام ہیں جسکے صحیح ہونے کے کئی وجوہ ہیں۔

ایک یہ کہ امیر المؤمنین جیسے بزرگ جامع الکملات کا رسول اللہ کی تصدیق کرنا اور انکو بجا رسول  
سمجھنا صاف گواہی دے رہا ہو کہ بالغیر آنحضرت برحق رسول خدا تھے ایک ایسا شخص جس کے  
علم و معرفت کی کوئی انتہاء نہ ہو۔ جسکی بابت دنیا نے اقرار کر لیا ہو کہ علم کے دس حصوں میں سے چھ  
خالص علی کے پاس تھے اور دواں حصہ نام دنیا کو تقسیم کیا تھا جس میں سے لنگاہی حصہ تھا۔ (دیکھو  
پانچ صفحہ)۔

ایک ایسا شخص جسکی شجاعت کا کوئی پایاں نہ معلوم ہو سکے جسکی تلوار کی اسچ عمر و حرب جیسے شخص  
نہایت اکر سکیں۔ جس نے تمام عرب کی ہزار سالہ بہادری کو تنہا خاک میں ملا دیا۔ جس نے بڑے  
بڑے گون گشوں کی کریں گردنیں اپنے آگے خم کر لیں۔ جس نے بہادری میں رتم و اسفند یار کے نام  
کو چھپا دیا۔

ایک ایسا شخص جسکی قوت کا اندازہ خبر کبہ دروازہ سے ہوتا ہو جس نے اتنی بڑی دروازہ کو  
اپنی انگلیوں کی قوت سے اوکھا اٹھایا ہو اور خندق پر پہنچ کر بنا دیا ہو جس نے خانہ کعبہ پر سے گر پڑے  
ہوئے بتونگو اوکھا زریز زمین گرا دیا ہو اور ریزہ ریزہ کر ڈالا ہو۔ جس نے خالد جیسے پہلوان کے  
گلے میں لڑا مہر کر طرق بنا کر ڈال دیا اور وہ اسے جہاد کر سکا ہو۔

ایک ایسا شخص جسکے جو دروغ نے حاتم کے نام پر پانی پھیر دیا ہو۔ ایک ایسا شخص جسکی بہت نے  
دشمن کو تلوار اپنی دیدین پر مجبور کیا ہو۔

ایک ایسا شخص جسکی رحمدلی نے راتوں کو بیواؤں اور یتیموں کو شہائے تار میں مٹیاں پہنچائی ہو  
ایک ایسا شخص جسکی غلاقت سانی اور فصاحت بیانی نے سب ان دلائل کیا بلکہ مجموعہ خطبائے عالم سے

بیج لے لیا ہو۔ اور جبکہ کلام کو اپنے کلام سے بچے کر دیا ہو۔

ایک ایسا حکیم جسکے پہلو سے حکمت کی دھاریں ہتی ہوں۔ اور جسکی زبان فاکہوں حکمت کے جواہر ریزے علی طرف انعام رکھ دیئے ہوں۔

ایک ایسا داعط جسکے مانند آج تک کسی کو گوش عالم نے نہ سنا اور چشم عالم نے نہ دیکھا جو ایک مہل میں ہزاروں دلوں پر قابو پالے۔

ایک ایسا فکی الطبع اور قوی الذہن شخص جس نے ہزاروں مشکل معیہ مجبور زبان سے نکلنے کے عمل کر دیئے اور ہزاروں سکوں میں دنیا کو اپنی تعلیم دی جو اُس سے قبل کہی نہ ہوئی تھی۔

ایک ایسا شخص جس نے محض اپنی طباعی سے علم خود علم غفر کی تصنیف کی۔

ایک ایسا شخص جس نے عمر بھر جو کی روٹیاں کھا کر اور دن بھر روزی رکھ کر ہزار ہزار کتبیں ناز کی راتوں میں پڑھیں۔

ایک ایسا شخص جس نے علم الاخلاق و سیاست و تمدن و تدبیر المنزل کو اس پیانہ پر بیان کر دیا جس سے نایبہ ارسطو کی تصنیفات میں ملکتا ہو۔ کسی اور حکیم کی۔

ایک ایسا شخص جو بالکل عجم الاضداد تھا۔ فقر میں فنی۔ صنف میں قوی۔ عباد میں شجاع۔ بے قسملی میں حکیم۔ بے نزدیکی میں جواد۔ انفراد میں ہزار۔

ایک ایسا شخص جس نے سینکڑوں منصب کی باتیں بیان کیں۔ اور کل مجموعہ نکلیں۔

ایک ایسا شخص جس کے ماتھے پر سینکڑوں عجائبات ظاہر ہوئے جنہیں اہل اسلام معجز آہتے ہیں جب کسی کا نوج ہوگا اور اُسے اپنے سے فضل بنائے گا تو بالضرور یہ بات بہت بڑی گواہی دے گی

اُس منبع کے سچی ہونے کی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ باوجود اس فضل و کمال کے آپ رسول اللہ کے قیام کے قیام تھے۔ جسے دنیا پر ثابت کر دیا کہ بالضرور آنحضرت سچے رسول ہیں۔

دوسرے یہ کہ عقلانے تسلیم کر لیا ہو کہ علی ابن ابیطالبؑ بھی مہلہ سبغات رسول کے ایک عظیم ترین معجزہ تھے جسکے اقوال و حرکات و کلمات و اقوال اعجازیہ نے رسول اللہ کے اعجاز

ام بھی بند کر دیا اور بتا دیا کہ بالغیر آنحضرتؐ ہے رسول اور بحق نبی ہیں۔ جبکہ اولنگا پر وہ اس قوت و کمیت و اعجاز کا آدمی ہے۔

تیسرے یہ کہ اکثر اقوال رسول اللہؐ کی تصدیق آپؐ سے ہوئی۔ مثلاً آپؐ نے کسی جنگ کے فتح ہونے پر خبر دی اور وہ امیر المؤمنینؑ کے ہاتھوں پر فتح ہوئی تو معلوم ہو گیا کہ جنگ کے سولے چھ ہیں اور اپنی دعویٰ میں بالکل بحق جیسا کہ غزوہ خیبر میں ہوا کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کل میں ایسے شخص کو علم دوں گا جسکے ہاتھ پر خدا تعالیٰ فتح دیگا۔ پھر صبح کو جناب امیرؑ کے ہاتھ میں علم دیا اور آپؐ نے قطعہ کو فتح کر لیا جس نے رسول خداؐ کی سچائی کو ثابت کر دیا۔

رسول اللہؐ نے معراج کے واقعات کی خبر دی اور امیر المؤمنینؑ نے بغیر نے ہوئے اُن سب کو ایک ایک کر کے بیان کر دیا جسے بتا دیا کہ جنگ جو کچھ آنحضرتؐ نے فرمایا ہے وہ صحیح ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔

(سوم) آپؐ کے سب جناب اللہ شاہد قرار پانے نے آپؐ کی عظمت اس حد پر بڑھادی کہ عقل اُس کے اغاز سے قاصر ہے۔ ایسے کہ شاہد کے وہی مقصود ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ آپؐ رسول اللہؐ کی رسالت و نبوت اور صداقت کے گواہ ہیں۔ دوسرے یہ کہ آپؐ ناظر احوال اُمت و شاہد اُمت ہیں اگر شاہد سے امر اول مقصود ہو تو آپؐ کی عظمت اسی حد پر نظر آئے گی جس حد پر رسول اللہؐ کے رسالت کی عظمت ہے۔ ایسے کہ آنحضرتؐ خاتم المرسلین اور افضل النبیین ہیں لہذا آپؐ کا شاہد و مصدق بھی دنیا کے تمام شاہدوں و مصدقوں سے افضل ہوگا۔

نیز یہ کہ چونکہ غایت و غرض مقصود خلقت عالم بعثت ہو جناب سرور کائنات علیہ السلام التوحید والصلوٰۃ کی اور آخری غرض صرف آپؐ کی نبوت ہو اور اسے قیامت تک باقی رکھنا ہو۔ اور اسی پر دنیا کو ختم کرنا ہے لہذا اچھے نبوت اعظم نبوات ہو جس اس کا شاہد و مصدق بھی اعظم شاہدین میں سے ہوگا۔

اور اگر شاہد سے مراد ناظر احوال اُمت ہو جو گیر انبیاء کی حالت تھی کہ وہ بھی ناظر احوال اُمت

اور اُن کے شاہد تھے جیسا کہ متعدد آیات قرآنیہ اس مطلب کو بتا رہے ہیں۔ فلیف اذا جئنا من کل اُمت بشہید وجئنا بک علیٰ مہولہ شہید اس پر کیا حال ہو گا جبکہ ہم ہر اُمت میں سے ایک شاہد لائیں گے اور رسولؐ تم کو اُن سب پر شاہد بنا کر لائیں گے (اور مثلاً آیت کہ الکل جئناکم اُمتہ۔ مثلاً لشکوٰۃ شہید علیٰ انکس و یون الرسولؐ علیکم شہید اور اسطرح ہم نے تم کو اُمت عادلہ بنایا ہے کہ تم تمام آدمیوں کے شاہد بنو۔ اور محمدؐ رسولؐ اشد متہاد و شاہد بنے۔ تو اس سے جناب میر المؤمنینؓ کی یہی عظمت ثابت ہوتی ہے۔ جو دیگر انبیاء کی ہے بلکہ اُس سے زیادہ مہیا کہ ہم تینہ اس آیت کے ذیل میں لکھیں گے۔

از بسکہ لفظ شہادہ میں کوئی تخصیص نہیں ہو اس وجہ سے خاص کر ناظر احوال اُمتِ مبراہ دنیا یا خاص شاہد نبوت مراد دنیا کوئی ضروری نہیں۔ بلکہ امیر المؤمنین علیہ السلام میں دو فوجی جتیں موجود تھیں۔ اسلئے کہ آپؐ بعد ابق اول رسالت کے تھے۔ شاہد نبوت تھے اور اسلئے کہ خلیفہ رسولؐ تھے ناظر احوال اُمت بھی تھے۔ پس آپؐ دونوں وجوہ شاہد تھے اور آپؐ کے لئے اتنی فضیلت میں ہے۔

(چہارم) تنوہ کا جملہ خاص طر پر آپؐ کی خلافت با فضل کو بھی ثابت کرتا ہو۔ اسلئے کہ خلیفہ اوی کو کہتے ہیں جو کسی کے بعد کسی کی جگہ پر کام کرے۔ اور مال کے معنی ہی بعد انزالے کے ہیں۔ اور جو شاہد کہ رسولؐ کے بعد با فضل آوے اور اسکی اُمت کا ناظر و ناظم ہو وہی خلیفہ با فضل ہے اور لفظ مال جو کہ منصلاً بعد آنے والیکو کہتے ہیں اسلئے کہ یہی لفظ اثبات خلافت با فضل کے واسطے کافی ہے۔

(پنجم) لفظ منہ نے اور بھی خلافت با فضل کے مسئلہ کو قوی کر دیا کہ نہ رسولؐ کا خلیفہ وہی ہو سکتا ہو جو اُس رسولؐ کی ذریت و اخوان سے ہو نہ کوئی اور ہمیشہ سے یہی قانون الہی دنیا میں جاری رہا ہو۔ یہی وجہ ہو کہ آپؐ انبیاء کے سابقین کی فہرست میں کوئی بنی یا وصی ایسا نہ پائیں گے جو غیر خاندان رسالت کے ہو قرآن مجید بھی اس مطلب پر نص کرتا ہو۔ چنانچہ ایک تمام پر فرماتا ہے۔



و جملہا کلمۃ باقیۃ فی عقبہ علیہم رحمۃ اللہ (رج ۲۵ ع ۸) امامت کو خدائے نزل بنی ابراہیم میں  
قیامت تک کے لئے باقی رکھا تاکہ لوگ (بوقت جنتا) اسکی طرف رجوع کر سکیں۔ دوسرے مقام پر  
ربنا و اجعلنا مسلمین لکھ من ذریتہ اُمّتہ مسلمۃ لکھ ای پروردگار ہم دونوں ابراہیم و اسماعیل کو  
کو اپنا مسلم بنا اور ہماری ذریت میں سے بھی اُمّت مسلمہ بنا۔

ظاہر ہے کہ جناب ابراہیم علیہ السلام یہ دعا اپنے مسلمان ہونے کے لئے نہیں کرتے بلکہ اُس عہد  
کی کرتے ہیں جسے عہدہ نبوت و خلافت الہیہ کہا جاتا ہو۔ اسی لیے کہ حضرت ابراہیم اور اسماعیل  
سے بڑے کون مسلمان ہو سکتا ہو تو کیا اپنے مسلمان ہونے کی دعا کے تفصیل حاصل کیے نہ ہو  
ہرگز نہیں۔ بلکہ اس عہدہ جلیلہ کی دعا کرتے ہوئے عرض کی ہے کہ خدایا ہم کو تو ہم دونوں  
کو اپنا مطیع و متقاد بنا اور ہماری ذریت میں سے بھی ایک گروہ کو اُمّت مسلمہ بنا۔ (یہ جملہ بھی  
اس امر کو بتا رہا ہو کہ مطلق مسلمان ہونے کی دعا آپ نہیں کرتے ورنہ یہ کہنا کیا منور رکھتا ہو  
کہ صرف ایک گروہ کو ہماری ذریت میں سے مسلمان بنا۔ جی تو تمام دنیا کا مسلمان ہونا چاہتے ہو  
چہ جائیکہ اپنی نسل کا پس اگر صرف مسلمان ہونا مراد ہوتا تو آپ یوں دعا کرتے کہ خدایا تو ہمارے  
تمام نسل کو مسلمان بنا نہ یہ کہ صرف ایک گروہ کو۔ اور جب کہ آپ نے اپنی ذریت کے صرف ایک  
گروہ کے اُمّت مسلمہ ہونے کی دعا کی ہو لہذا اُس سے سوائے نبوت و خلافت الہیہ کے  
دعا کے اور کوئی امر مقصود نہیں ہو سکتا)

رہا یہ کہ اُمّت مسلمہ لکھ مسلمین لکھ کیوں فرمایا؟ اسکی وجہ واضح ہے وہ یہ کہ بنی اور  
رسول یا وہی رسول سے زیادہ مطیع و متقاد خدا کا کوئی نہیں ہوتا لہذا اطروم کی جگہ لازم کا  
اطلاق کیا گیا ہو۔ جو عام محاورہ عرب کے مطابق ہے۔

تیسری جگہ فرمایا ہو ربنا و اجعلنا مسلمین ہم بولنا نہیں اسے ہمارے پروردگار ہماری ذریت  
نہیں۔ اُن ہی میں سے ایک رسول مبعوث کرے جس نے معلوم ہوا کہ یہی قانون الہی ہے کہ  
رسول کی ذریت ہی سے رسول و نبی مبعوث ہوتے ہیں۔

چوتھی جگہ جناب زکریا کی دعا میں فرمایا ہے کہ حضرت زکریا خدا سے یوں دعا کر رہے ہیں۔ رب  
عصبہ لی من لدنک ذریۃ طیبہ انک سبح الدعاء۔ خدایا تو ہمیں ذریۃ پاک معصوم دے۔  
تو بالضرر دعا کا قبول کر لیا ہے۔

یہی وہ دعا ہے جو دوری جگہ اسطرح مذکور ہے حسب لی وثیائشی ویرث آل یعقوب۔ خدایا تو مجھ کو  
ایسا ولی (فرزند) عطا کر جو میرا آل یعقوب کا وارث ہو سکے۔

اس آیت میں بھی نبوت کا نسل نبی میں ہی رہنا ثابت ہوتا ہے۔

پانچویں جگہ فرمایا ہے ووصیانا اسحق و یعقوب کلامہ ینادون خا صمد بنیامن قبل ومن ذریۃ  
داؤد و سلیمان و ایوب و یوسف دوسے دما رون و کذا انک تجزی الخسین۔ ہم نے ابراہیم کو  
اسحاق و یعقوب بنائی (فرزند دوا اسحق بیٹے اور یعقوب پوتے ہیں) اور یحییٰ کو ادریس کو اسمعیل کو  
کی اس سے قبل ہدایت کی تھی اور (پھر) ابراہیم کی ذریۃ میں سے داؤد و سلیمان ایوب  
یوسف۔ موسیٰ اور مارون کو ہدایت کی (یعنی بنایا) اور اسطرح ہم نیکو کاروں کو بدلہ دیتے ہیں۔  
چھٹی جگہ فرمایا ہے ومن آباءہم و ذریۃہم و اخوانہم و اجتبیۃہم و صمد بنیامن الی امرک اقسیم ہم نے  
ان کے آباء و اجداد اور ذریۃ اور بھائیوں میں سے (جتنی دوستی بنائی) اور انکو برگزیدہ (معصوم)  
بنایا اور راہ راست کی ہدایت کی

ساتویں مقام پر حکایت قول جناب ابراہیم میں فرماتا ہے ومن ذریۃ خال ابناں علیہ السلام  
یعنی جبکہ خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیم سے کہا کہ انی جاعلک لکنس اماما۔ او ابراہیم میں  
نکو نام آدمی کو امام بناتا ہوں تو حضرت ابراہیم نے عرض کی ومن ذریۃ یعنی میری  
نسل میں سے امام بنا تو پروردگار عالم نے جواب دیا کہ جو ظالم ہو گا اُسے امام نہ بنایا جائیگا  
اُس جو قہاری ذریۃ سے عادل ہو گا وہ امام ہو گا۔

اس سوال جواب کے بعد اس عہد کو حل کر دیا کہ امامت و خلافت ہمیشہ نسل رسول یا اخوان  
رسول میں ہوتی ہے شاس سے باہر ہیں کیونکہ نکلن ہو کہ آدم سے لیکر عیسیٰ تک نے یہی قانون ہر

کر بنی کا وہی اُس بنی کی ذریت و اخوان سے ہوتا کیا اور رسول اللہ کے بعد یہ قانون ٹوٹ گیا  
ہرگز ہرگز ممکن نہیں اور نہ اسکی کوئی وجہ ہو اس لگ ذریت بنی میں عہد نبوت اور کار خلافت کی  
انجام دہی کے قابل کوئی شخص نہ رہا البتہ کہیں اور تلاش کی ضرورت نہ رہی۔ لیکن جبکہ خدا  
فرماتا ہے۔ و جعلہا کلمۃً باقیۃً فی عقبہ یمہ استا ترسل ابراہیم میں قیامت تک باقی رہیگی۔ تو کوئی  
وجہ نہیں کہ نسل ابراہیم کے حصّہ میں کی موجودگی میں جو اخوان و ذریت رسول خدا سے بھی ہیں کہیں  
اور خلافت مل سکے۔

اس مطلب کو لفظ شاہدینہ بتایا ہو یعنی کہ جو شاہد و ناظر امت ہمارے رسول کے بعد ہو نہ وہ  
وہ اسی کا ایک جزو ہو اور اُس کے بعد جو ہونگے وہ سب ایسے ہی جزو ہیں۔  
(شمس) اسی لفظ منہ کی تفسیر ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ نے وقتاً فوقتاً ارشاد فرمایا کہ  
علی منی وانا منہ علی مجہد ہے اور میں اُس سے ہوں۔ یعنی دونوں مثل ایک جان دو لہجے  
ہیں۔ (کتاب کنز الدقائق) بیابج القوۃ ص ۱۳۹

بنی و علی ہر دو نسبت بہم دوتا دیکھ چوں زبان قلم

پھر فرمایا ہے علی منی وانا من علی دلا بڑی معنی الا انا وعلی علی مجہد ہے اور میں علی سے  
ہوں اور میرا کام انجام نہیں دیکھا الامیں یا علی جس میں تصریح ہے خلافت بلا فصل کی۔ یعنی  
کار رسالت و نبوت کا انصرام یا مجہد ہے یا علی سے۔ نہ زید و عمر و کر کے۔

پھر فرمایا کہ حسین منی وانا من حسین حسین مجہد ہے اور میں حسین سے ہوں۔ یعنی حسین کی  
بھی خلافت اس مجہد علی ہو کہ وہ میری قرابت سے ہے (بیابج ص ۱۳۹) چاہ پائی

پھر فرمایا ہے من احب ان یرکب سفینۃ النجاة و یرکب بالعمرة الوثقی و یمتہم عمل الشاہدین  
فیقول علیا بعدی علیا بعدی و یعاد عدوہ و یرکب بالامۃ الہدایۃ من ولدہ فابہم  
خلفائی و اوصیائی۔ جو کوئی یہ چاہے کہ کشتی نجات پر اور عدوہ محکم کو کھڑے (جو ٹوٹ نہ سکے)  
اور خدا کی مضبوطی سے متمسک ہو تو چاہیے کہ میرے بعد علی (میرے جہانی کی) ولایت رکھے اور اُس کے

دشمنوں کے عداوت اور ان اماموں کی اقتدار کے جواو کی اولاد سے ہوئے کیونکہ وہی ایک  
 میسر اور یکسر اور حیار ہیں (دیکھو سورۃ طہ سورۃ الفرقان اور دیکھو بیابج المودۃ ص ۱۲)  
 اب بھی دنیا کو اگر غفار کے مسکن میں تردد ہو تو تجویز کی بات ہوگی کیونکہ اس سے زیادہ توضیح  
 مسئلہ خلافت کی ناممکن ہے۔ ہر طرح سے آنحضرتؐ کے اپنی اُمت پر محبت ناممکن دی ہے۔  
 کبھی مبنی اور نہ کر کے بتایا کہ میسر غفار وہ ہوئے جو ہمیشہ اور میری اہلیت سے ہوں۔  
 کبھی تصریح کر کے بتایا کبھی نام نہام توضیح کی ہے کبھی ایک اہل لفظ من و قدم میں اسے  
 ظاہر کیا ہے۔ گردنیا ہے کہ عقل کے ساتھ دشمنی کیے ہی جاتی ہے۔ اور ایسوں کو پاتے ہوئے  
 دوسروں کی طرف دوڑی جا رہی ہے۔ جو ان کے گرد قدم کو بھی نہیں پہنچ سکتے اور نہ  
 کسی طرح جائز غلفائے رسولؐ ہو سکتے ہیں ایسے کر آئے جبکہ اپنا خلیفہ بتایا ہو اور انکو ہٹا کر  
 دوسروں کو خلیفہ بنانا قطعاً ناجائز فعل اور خلاف مرضی خدا و رسولؐ ہے۔

(مہتمم لفظ منہ کی غلطی کا اندازہ کرنا اسی وقت ممکن ہے جبکہ یہ اندازہ ہو سکے کہ رسولؐ  
 کس بیابان کے آدمی تھے۔ لیکن معلوم ہے کہ آپؐ کی عظمت کا اندازہ بالکل فوق طاقت بڑی  
 ہے کیونکہ وہی ایسے بزرگوار ہیں جو اول حقوق الہی ہیں وہی اول ذوات الہی ہیں وہی عظمت  
 عالم ہیں۔ وہی رحمت عالمین ہیں۔ وہی تمام انبیاء کے گواہ ہیں۔ وہی باعث نجات انبیاء ہیں  
 وہی ملائکہ کے مخدوم ہیں۔ وہی ملائکہ کے معلم ہیں۔ اُن ہی سے عہد نبوت ملا کہ وہ انبیاء سے  
 ہذا است یاب گیا ہے۔

اور جب ایسا ہے جو شخص کہ اُن کا نفس ہو گا۔ جیسا کہ آریہ مبادیہ کا جملہ افکار و افکام  
 بتا رہا ہے۔ جو شخص اور لفظ جزو ہو گا۔ جیسا کہ حدیث علیؑ منی و انما منہ بتا رہی ہے جو شخص  
 خلل سر رسولؐ ہو گا جیسا کہ علیؑ منی بمنزلہ ناسی من جسدی بتا رہی ہو (دیکھو صراحت مرقۃ  
 سطرہ چاپ مصر جو شخص کہ رسولؐ کی روح کے قائم مقام ہو جیسا کہ حدیث علیؑ منی بمنزلہ روحی  
 من جسدی بتا رہی ہو (دیکھو بیابج المودۃ)

اس کے فضل کا اندازہ کون کر سکتا ہو اور کس کے پاس عقل ہے جو اس عظمت کی شکیبہ پہنچ سکے اور  
ایسا شخص موجود ہے جسے خود پروردگار عالم مسخر فرما رہا ہے جسے انسان سے تعبیر کیا جاتا ہے  
جسے تالی رسول بتا رہا ہے جسے شاہ امت بتا رہا ہے تو اس کے سوا خلافت اولیٰ کا مستحق  
کون ہو سکتا ہو نہیں بلکہ خلافت کا ثبوت یہی ہے اگرچہ دنیا زمانے - لیکن اگر بعد  
اس تمام محبت کے بھی زمانے تو پھر اس جلد کا استحقاق ہو گا من کفر بہ من لا عذاب الا عذاب النار

موضع

(ہشتم) مجلس کفر بہ من لا عذاب الا عذاب النار موضع ایک پیشین گوئی ہے قرآن مجید کی اور محض ہر  
کلام الہی کا۔ جس کا ظہور بعد آنحضرت کے ہوا میزید کہ اس حضرت نے بتا دیا کہ ہم سب کچھ کہتے ہیں  
لیکن گروہ کا گروہ ہو گا جو اس کا منکر ہو گا چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ بعد آنحضرت کی آنکھ بند ہو گئی  
دنیا نے تمام نصوص سے آنکھیں بند کر لیں اور تمام آیات کی تفسیرات سے چشم پوشی کر لی۔ پھر  
مت امیر و متکم امیر کا غرور مقیغ میں مبتلا ہوا ایک غیر متوح شخص کو انتخاب کر کے ان کا موضع  
کو موضع پر آ کر لیا۔

اور یہاں کہ اس آیت نے یہ بتایا کہ اس ہماری کلام سے ضرور انکار کیا جائیگا اور سب طرح مانتے  
گئے۔ یہ بھی بتا دیا کہ انجام اسکا جہنم ہے اور وعدہ گاہ ایسے لوگوں کی تیار ہو رہی ہے وہ لوگ ہیں  
جنکو رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ کچھ لوگ میرے اصحاب ایسے ہونگے جنکو مرنے کے بعد  
نہیں دیکھو لنگا اور نہ وہ چھو دیکھیں گے۔

آخر دیکھیں گے کہ تو آپ رحمت اور علیین میں بیٹھے اور یہ لوگ جہنم میں پھر کوئی ملاقات ہو سکی  
رہیں تاکہ اے نبی خدا تعالیٰ نے فرما دیا کہ فلا شک فی مریتہ منہ اے رسول تم اس باب  
میں شک کرنا کہ جو کچھ ہم نے اسی آیت میں کہا ہے وہی درست ہو لینے کے عمل تمہارے بعد  
شاہ امت ہو۔

اگرچہ ظاہر یہ خطاب آنحضرت سے ہے مگر باطن اس سے امت کو غیبہ کرنا ہے اور بتانا ہے کہ

دیکھو یہ ایسا معاملہ جو جس شک شبہ کرنا بالکل جائز نہیں۔ بالضرر ہمارا رسول علیؑ نے منہ سے  
اور علیؑ تاملی شاپہ نہ ہو۔

ردہم، تاکید در تاکید و تاکید کے طریقہ میں فرمادیا کہ انہ الحق من ربک۔ بیشک لایت علیؑ حق ہے  
یہ خود علیؑ حق ہو تمہارے رب کی طرف سے جسکی دوبارہ تفسیر حضرت نے فرمائی۔ علیؑ سوا الحق الحق  
سوا علیؑ (پناج ص ۲۷) پھر وہیں تفسیر فرمائی الحق سوا علیؑ حیث ما دار (پناج ص ۲۷)

اور یہ بھی فرمایا کہ ان الحق سوا الحق علیؑ سواک فی لیل و نین صینک۔ (پناج الوقو ص ۲۷)

اور علیؑ حق تمہاری ساتھ ہے۔ حق تمہاری زبان پر ہے حق تمہارے دل میں ہے اور حق تمہاری گھونگر  
سامنے ہے۔ جسکے سامنے اور کچھ نہیں ہو سکتے سوائے اسکے اگر دنیا میں کہیں حق مل سکتا ہے تو

علیؑ کے پاس سے کیونکہ وہ خود حق ہے اور حق اونکو اور گرد محیط ہے۔ زبان و دل چشم سب میں  
اور سب کے سامنے حق ہی حق ہے۔ اور جب ایسا ہے تو انکا دامن چھوڑنا حق کو چھوڑنا ہے

اور حق کا چھوڑنا بیحد باطل کا اختیار کرنا ہے۔ پس اگر یہ آیت قرآن ہو اور یہ  
حدیث حدیث رسول برحق ہیں تو دنیا میں سوائے مسکین دامن علیؑ کے سب باطل ہیں

اور یہی ایک عطا باطل ہستی کی ہے کہ علیؑ کو چھوڑ کر دوسروں کو اختیار کر لیا گیا ہو۔ غضب تو یہ  
کیا گیا کہ صرف دامن چھوڑنے پر اکتفا نہیں کی گئی۔ بلکہ اوروں کو افضل بتایا گیا اور ترتیب

یوں قائم کی گئی ہے افضل اُمت حضرت ابوبکرؓ پھر عمرؓ پھر عثمانؓ۔ حالانکہ خدا تعالیٰ فرمایا  
ہو و سیکوہ شاپہ نہ وہ خلیفہ جو شاہد اُمت ہو کہ ہماری طرف سے آئینگا وہ ہمارا رسول کا ایک جہز

ہو گا اور اُس سے ہو گا۔ پھر کہہ کر کہن ہو کہ رسول یا جہز رسول سے کوئی غرض فضل ہو کے  
در انحا یکہ اوس وہ باتیں بھی موجود ہیں جو اُسے ان نیت نص کے طبقہ میں گننا ہی نہیں

ناہم و لا قبل و اللہ الہادی الی صراط المستقیم۔

### آیت نمبر ۲۸

بقیۃ اللہ خیر لکم ان کنتم مؤمنین۔ اور قوم خدا بقیہ (یعنی خدا کی) باقی رہی ہوئی نعمت، تمہارے

بہتر ہے اگر تم ایمان لے لو۔

مفسرین اسلام نے توجہ نہ کیا کہ اس میں پوری کوشش کی ہو کہ اصل مضمون آیت کا کسی کسی کی سمجھ میں آئے۔ اتنی اختلافات اور خیالات ایک ایک لفظ کے لئے تفسیر نہیں لکھ رہے ہیں۔ کراتان کو انہیں نہ جانے کے بعد سوائے صفر کے اور کچھ بتہ نہیں لگتا وہ گھبرا جاتا ہو کہ آخر میں اتنی خیالات ہیں کہ پھر تین کروں اور کچھ سمجھوں کہ انہیں سے فی حقیقت مقصود باری تعالیٰ کیا ہو اور اگر کہیں اموالی کو لکھا بھی ہو تو اس طرح عام آراء مختلفہ کے درمیان کہ ناظر کو کہیں اطمینان نہ ہو سکے۔ کہ واقعی یہی مراد خدا ہے۔

اس صحبت میں قرآن مجید تیرہ سو برس سے چھ آتا ہو۔ فساد کچھ فرماتے ہیں۔ حسن بصری کہہ رہے ہیں۔ ابن عباس کی کوئی رائے ہے ابن مسعود الگ لگائے دے رہے ہیں۔ مجاہد کا الگ خیال ہے ابی بن کعب کچھ اور شاو فرماتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر کچھ بول رہے ہیں۔ غرض جتنے موم اتنی ہی زبانیں اور جتنی زبانیں اتنی ہی اقوال۔ اب آدمی یقین کرے تو کچھ اور سمجھ کر کیا؟ پھر اضافہ یہ کہ خود مفسر بھی کوئی، کوئی رائے اپنی پیش کر دیتا ہو۔ جو دس پر دس غیر اور اضافہ ہو جاتا ہو۔

چونکہ انہیں سے کوئی ایسا نہیں جسکو مصوم سمجھا جاتا اور یقین ہو کہ جو کچھ کہتا ہو وہ صحیح منجانب اللہ کہتا ہو اسکی کوئی وجہ نہیں کہ کسی وقت تفسیر آیات کے کوئی اطمینانی پہلو نکل سکے۔ مگر جو کچھ بھی ہو صرف اس وجہ سے ہے کہ جسے رسول خدا نے تفسیر قرآن کے لئے قرآن کے ساتھ ساتھ کر دیا تھا اور فرما دیا تھا علی صلوٰۃ اللہ علیہ القرآن صلوٰۃ اللہ علیہ (صواعق مرقومہ) چاہے۔ بنارس المودۃ باضافہ لن یغتر قاحتی بر علی عوض۔ صلوٰۃ چاہے بیٹی۔ فرائد السطین جمہونی اور فرما دیا تھا۔ نادار حکمتہ علی بابہا۔ میں شہر علم ہوں اور علی اسکا دروازہ ہو۔ انا مدینۃ العلم علی بابہا۔ میں شہر علم ہوں اور علی اسکا دروازہ ہو۔ اور فرما دیا کہ انی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ و عترتی البیٹی۔ ان شکتم بہا ان اخلو بعدی ولن یغتر قاحتی بر علی عوض۔ اس کا دامن اہل دین نے

چوڑو یا۔ اور اپنی رائے و خیال کو تفسیر قرآن میں دخل و بکرا تو اختلافات ایک ایک لفظ یا  
پیدا کر دیں۔ کہ آج آدمی کوئی فیصلہ کسی مطلب کے صحیح ہونے کے متعلق نہیں کر سکتا۔

لیکن جہاں ایسے لوگ ہوئے ہیں وہاں وہ بھی ہر گندی میں جنونی بلا خوف و ہمت لایم حق کو  
بھی لکھ دیا ہو اور دنیا کو ظلمت جہل میں رکھنا پسند نہیں کیا۔

دیکھئے یہی لفظ وجہ ہے جو بھی وجہ رنگ میں واقع ہو کوئی کہتا ہو کہ مراد اس سے خدا کا  
چہرہ ہو اور کوئی کہتا ہو کہ ذات خدا مراد ہو۔ چنانچہ امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر علیہ مشتم  
۲۳ ص ۲۳۱ میں اختیار کیا ہے اور وجہ یعنی چہرہ کو فرق عبیدہ کا قول لکھا ہے۔ اور کسی نے ایسا لفظ لکھ دیا ہے

جس سے کچھ بھی سمجھ میں نہ آئے۔ جیسے تفسیر دشور عبیدہ مشتم ص ۲۳۱ میں ہو کہ عبید بن جراح نے کہا  
قال جل رحيم الله رجلا اتى به آية ورجى وجہ رنگ ذوالجبال والاكرام قال الله هذا اكبر  
الکافی الکريم۔ مینے ایک شخص نے کہا کہ خدا رحیم کرے اُس پر جو اس آیت کو پڑھے اور خدا اس وجہ

کا فی کریم کے واسطے سوال کرے۔

اس سے کچھ سمجھ میں نہ آیا۔ کہ آخر وجہ سے مراد کیا ہو۔ اسی طرح جہاں کلمہ باقیہ میں  
عکس کا قول ہو کہ اس سے اسلام مراد ہو۔ مجاہد کا قول ہو کہ اضلاع مراد ہو ابن عباس کا قول ہے  
کہ لا اله الا الله مراد ہو (دیکھو تفسیر دشور عبیدہ مشتم ص ۲۳۱)

امام رازی نے تفسیر کبیر علیہ مشتم ص ۲۳۱ میں البتہ استعد فرمایا ہے کہ ان ابراہیم جل ہذا الکلمۃ  
باقیہ فی عقبہ اسے ہی ذریعہ فلا يزال ہم من اجد الله ویدعوانی توحیدہ علیہم رجون الی عمل من  
اشترک ہم ہرج بدعائہ من و مدہم۔ مینے ابراہیم نے اس کلمہ کو اپنی نسل میں چھڑا۔ پس ہر  
کوئی مذکور ایسا موجد ان کی نسل میں رہیگا جو دعوت توحید کر سکے۔ جس سے مشرک کی جمع والی نسل کا کبر

مٹ جائے اس کی نسل کی راضی ہو کہ ذات خدا اگرچہ بیک لہ و مری ہو لیکن زمین کی چھوٹی ہے نہیں جو خدا تعالیٰ  
فرمایا ہو کہ زمین کا نام چیزیں فنا ہو جائیگی مگر وجہ بانی رہیگی جس سے علم ہوتا ہو کہ وجہ رنگ کوئی ایسی چیز مراد ہے  
جو خاص زمین سے متعلق رہتی ہو۔



مگر یہ نہ بتایا کہ نسل ابراہیمی میں دعوت اسلام کرنے والا (جو نبی ہو گا یا امام) کون ہو اور ہمیشہ جو ہمیشہ رہے  
وہ کون ہو اور آج مثلاً نسل ابراہیمی کی کون سی فرد ہو جو حق دعوت الی الاسلام ہو سکے۔ ایسے کہ دعوت  
الی الاسلام ہر شخص کا کام نہیں ہے ایسے کہ محصور کی ضرورت ہو جو یا نبی ہو گا یا امام و خلیفہ نبی۔

بہر حال یہ ہر حال میں ضرورین کا۔ اور انکی تفسیر دلکا۔ جس سے امر حق پاتا، نکل شرار بلکہ نامکمل ہو گیا ہو  
پھر یہی حق جو کہ کسی چپا نہیں رہتا اس لئے اور کا نمایاں ہو کر رہنا لازم ہے۔ چنانچہ امام مفتی  
محقق کامل حضرت جلیل قزوینی ابن صباغ ملی مالکی نے اپنی کتاب فضول ملک کے آخر میں علامات  
ظہور امام محبت منظر قائم علیہ السلام کو بیان کرتے ہوئے لکھ دیا ہے۔ (فضول مہر ورق ۲۹۵)

نحو قلمی موجودہ کتب خانہ ناصرہ لکھنؤ فاذا خرج اسند ظہور الی القیۃ واجتمع اربعۃ عشر و ثلاثۃ عشر  
رجلاً من اشیاعہ فادول ما یخلق بہ ذلک اللہ بقیتہ اللہ خیر لکم ان کتمتمون منین ثم یقول یا بقیۃ اللہ  
و خلیفۃ و حجتہ علیکم فلا یسلم علیہم الا قال السلام علیک یا بقیۃ اللہ فی الارض۔ یعنی امام محبت منظر  
جب ظہور کریں گے تو خانہ کعبہ کے سہارا کے کھڑے ہوں گے۔ اور تین سو تیرہ آدمی آپ کے اتباع  
سے جمع ہوں گے تو پہلے آپ پر آئے کریم پر جھنگے بقیتہ اللہ خیر لکم پھر فرمائیں گے میں  
بقیۃ اللہ ہوں۔ اور اُس کا خلیفہ۔ اور اُسکی محبت ہوں تیسرے۔ پھر ہر سلام کرنے والا  
آپ پر یہی کہے سلام کر لگا۔ کہ السلام علیا یا بقیۃ اللہ۔

اس سے شریع معلوم ہو گیا کہ بقیتہ اللہ سے مراد وہ امام ہے جو نسل ابراہیم سے باقی رہے گا۔  
وہ مادی تاس۔ خلیفۃ اللہ۔ اور محبت خدا ہو گا۔ جس سے وہ بھی داخل طے ہو گئے  
کہ جہاں کلمتہ باقیۃ میں کلمہ باقی سے اور یعنی وجہ ربک میں وجہ رب کے کیا مراد ہو اس مقام  
پر ناظر کو ذرا تامل کر کے سوچنا چاہیے کہ عقدہ مغل ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

آیت ۴۹ ع ۱۳ سورہ رعد

وفی الارض قطع متجاور و جات من اعقاب و ازاع و کل صنون و فیر صنون یعنی تباہ و واحد۔  
زمین میں ایک دوسرے سے ملے ہوئے ٹکڑے ہیں۔ اور انگوڑوں کے باغ ہیں اور زراعت

اور خما کے درخت ہیں۔ جڑواں اور فرد فرد جو سب ایک ہی پانی سے پئے جاتے ہیں۔

یہ ایک تمثیل ہے جو ہر درگاہ نے پیش کی ہے۔ نہ محض زمین کے قطعاً اور انگوٹوں کے باغ کا بیان۔ جو اذان تو جملہ در ومان اند کے مشابہ ہوگا۔ یہ تو یہی جانتے ہیں کہ زمین کے قطعاً ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں اُسیں باغات بھی ہیں۔ پھر ایسی چیز کے بیان فائدہ کیا۔ جو ہر شخص کو براہت معلوم ہو۔ لیکن دراصل یہ مقصود نہیں بلکہ تمثیل مقصود ہو۔ یعنی جہاں زمین کی حالت ہو اسی طرح نوع انسان کی بھی حالت ہو۔ کہ آپس میں ایک دوسرے کی صورت سے ملے جئے ہوئے ہیں۔ مگر کوئی نیکی کوئی بد۔ کوئی عالم ہے کوئی جاہل۔ کوئی فائدہ ریان کوئی محض ناکارہ۔ کوئی متحد الطبع ہے۔ کوئی مختلف المزاج۔ مگر سب کے سب ایک ہی منبع فیض سے

سیراب ہوتے ہیں! ایں ہمہ کوئی بُرا ہوتا ہوا کوئی اچھا۔ جیسے اشجار زمین کے آب باران سے سبک پہنچتا ہے مگر کسی سے میٹھا پھل پیدا ہوتا ہے کسی سے پھیکا۔ کسی سے کروا کسی سے کھیل۔ وغیرہ۔  
 ہاں کہ در لطافت طبعش غلظت نیست در باغ قالد روید و در غورہ بوم خس

اسی طرح کوئی مقام مقبہ نہیں اگر انسان بھی متخالف الطبع اور متضاد الحالات ہوں۔ دیکھو ہر سال کا اور مزاج ہے اور اوجہل کا اور۔ صل کا اور مزاج ہو اور عمر کا اور سلطان کا اور مزاج ہے ابوبکر کا اور ابوذر کی طبیعت اور لیج کی ہے عثمان کی اور طرح کی وغیرہ وغیرہ۔

پس انہیں بعض تو صنوان ہیں یوں جڑواں کی کہ ایک ہی جڑ سے دو نکلے ہیں جیسے محمد علی علیہما الصلوٰۃ والسلام اور بعض تو صنوان ہیں جیسے ابوبکر و سلیمان مثلاً۔ ایسے ضروری ہے کہ جو متفق الہل ہیں ان کے آثار اور ہونگے اور جو مختلف کا حصول ان کے آثار اور چنانچہ ایسا ہی دنیا میں محسوس و مشاہد بھی ہیں۔ کل انامہ بشریہ بما فیہ۔

کوئی ایسا ہو کہ روح القدس سے اوکی نہ ملے جوتی ہے اور کوئی ایسا کہ شیطان اُس پر ہر وقت سوار رہتا ہو۔ چنانچہ خود حضرت ابوبکر فرماتے ہیں انہی شیطانا تمیز بنی فاذا راہتمونی فربت فقومنی۔ دیکھو تاریخ الخلفاء ص ۱۹۹ ص ۱۹۸ ص ۱۹۷ ص ۱۹۶ ص ۱۹۵ ص ۱۹۴ ص ۱۹۳ ص ۱۹۲ ص ۱۹۱ ص ۱۹۰ ص ۱۸۹ ص ۱۸۸ ص ۱۸۷ ص ۱۸۶ ص ۱۸۵ ص ۱۸۴ ص ۱۸۳ ص ۱۸۲ ص ۱۸۱ ص ۱۸۰ ص ۱۷۹ ص ۱۷۸ ص ۱۷۷ ص ۱۷۶ ص ۱۷۵ ص ۱۷۴ ص ۱۷۳ ص ۱۷۲ ص ۱۷۱ ص ۱۷۰ ص ۱۶۹ ص ۱۶۸ ص ۱۶۷ ص ۱۶۶ ص ۱۶۵ ص ۱۶۴ ص ۱۶۳ ص ۱۶۲ ص ۱۶۱ ص ۱۶۰ ص ۱۵۹ ص ۱۵۸ ص ۱۵۷ ص ۱۵۶ ص ۱۵۵ ص ۱۵۴ ص ۱۵۳ ص ۱۵۲ ص ۱۵۱ ص ۱۵۰ ص ۱۴۹ ص ۱۴۸ ص ۱۴۷ ص ۱۴۶ ص ۱۴۵ ص ۱۴۴ ص ۱۴۳ ص ۱۴۲ ص ۱۴۱ ص ۱۴۰ ص ۱۳۹ ص ۱۳۸ ص ۱۳۷ ص ۱۳۶ ص ۱۳۵ ص ۱۳۴ ص ۱۳۳ ص ۱۳۲ ص ۱۳۱ ص ۱۳۰ ص ۱۲۹ ص ۱۲۸ ص ۱۲۷ ص ۱۲۶ ص ۱۲۵ ص ۱۲۴ ص ۱۲۳ ص ۱۲۲ ص ۱۲۱ ص ۱۲۰ ص ۱۱۹ ص ۱۱۸ ص ۱۱۷ ص ۱۱۶ ص ۱۱۵ ص ۱۱۴ ص ۱۱۳ ص ۱۱۲ ص ۱۱۱ ص ۱۱۰ ص ۱۰۹ ص ۱۰۸ ص ۱۰۷ ص ۱۰۶ ص ۱۰۵ ص ۱۰۴ ص ۱۰۳ ص ۱۰۲ ص ۱۰۱ ص ۱۰۰ ص ۹۹ ص ۹۸ ص ۹۷ ص ۹۶ ص ۹۵ ص ۹۴ ص ۹۳ ص ۹۲ ص ۹۱ ص ۹۰ ص ۸۹ ص ۸۸ ص ۸۷ ص ۸۶ ص ۸۵ ص ۸۴ ص ۸۳ ص ۸۲ ص ۸۱ ص ۸۰ ص ۷۹ ص ۷۸ ص ۷۷ ص ۷۶ ص ۷۵ ص ۷۴ ص ۷۳ ص ۷۲ ص ۷۱ ص ۷۰ ص ۶۹ ص ۶۸ ص ۶۷ ص ۶۶ ص ۶۵ ص ۶۴ ص ۶۳ ص ۶۲ ص ۶۱ ص ۶۰ ص ۵۹ ص ۵۸ ص ۵۷ ص ۵۶ ص ۵۵ ص ۵۴ ص ۵۳ ص ۵۲ ص ۵۱ ص ۵۰ ص ۴۹ ص ۴۸ ص ۴۷ ص ۴۶ ص ۴۵ ص ۴۴ ص ۴۳ ص ۴۲ ص ۴۱ ص ۴۰ ص ۳۹ ص ۳۸ ص ۳۷ ص ۳۶ ص ۳۵ ص ۳۴ ص ۳۳ ص ۳۲ ص ۳۱ ص ۳۰ ص ۲۹ ص ۲۸ ص ۲۷ ص ۲۶ ص ۲۵ ص ۲۴ ص ۲۳ ص ۲۲ ص ۲۱ ص ۲۰ ص ۱۹ ص ۱۸ ص ۱۷ ص ۱۶ ص ۱۵ ص ۱۴ ص ۱۳ ص ۱۲ ص ۱۱ ص ۱۰ ص ۹ ص ۸ ص ۷ ص ۶ ص ۵ ص ۴ ص ۳ ص ۲ ص ۱

کوئی ایسا ہو چکا بابت آنحضرتؐ فرماتے ہیں کہ اخبرنی جبرائیل انہ مترجمی و ہدیٰ فرودانہ  
 وہو نایم نقاد بدی بعض جسدہ قال فردت علیہ ثوبہ فوجدت بردایا ناء قد وصل الی قلبی (مشابہ  
 موفق بن احمد فصل ثالث ص ۵۵ نسخہ قلمی) مجھے جبرائیلؑ نے خبر دی کہ وہ علیؑ کے پاس سے ہو کر  
 گذرے اور وہ اپنا گلہ جاتے ہوئے سو گئے ہیں اور کوئی حصہ ہم کھلا ہوا تھا تو انہوں نے  
 اس پر کثیر اذ الدیہ (جبرائیلؑ کہتے ہیں کہ) پس میں نے علیؑ کے ایمان کی خشکی اپنی دلیس محسوس کی  
 اور یہ کہ لو ان السوء ولا رض فی کفہ و وزن ایمان علی لرجح ایمان علی ۱۱

یہ روایت حضرت عمرؓ سے ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا اگر آسمان وزمین ایک پلہ میں اور صرف علیؑ کا  
 ایمان دوسرے پلہ میں رکھ کر ترلا جائے تو علیؑ کا ایمان بھاری نخلیگا (دیکھو مناقب مرفوع  
 بن احمد ص ۵۵ نسخہ قلمی فصل ثالث)

اور کوئی ایسا ہو جسے رسول اللہؐ فرماتے ہیں ان الشک لا یضی فیکم من وسیب النمل (جامع صغیر ص ۵۳)  
 شکر ہم لوگوں میں جبرائیلؑ کی چال سے ہی زیادہ خفی ہے  
 بہر حال یہ صحت ہے انہوں کی۔ مگر انہیں محمد علیؑ دونوں کی مثال بالکل اس نخل کی ہے  
 جو ایک جڑ سے لٹکے اور دو ہو گئے ہوں۔ چنانچہ خٹا ابو بکر ابن مردویہ نے اس آیت کی تفسیر  
 کے موقع پر جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ انہ سمع النبیؐ یقول الناس من شجر مینے  
 وانا و انت یا علی بن شجرۃ واحدة ثم قرأ النبیؐ آیہ۔ انہوں نے سنا رسول خداؐ کو فرماتے ہوئے  
 کہ تمام لوگ مختلف شجر سے ہیں اور میں اور تم اسے علیؑ ایک شجر سے ہیں۔ پھر آپؐ نے اس کلام  
 کے بعد آیت مذکورہ پڑھ دی۔ جس سے آپؐ کا ظاہر فرما دیا کہ قرآن مجید میں صنوان وغیرہ  
 کا حفظ ہمارے اور دیگر لوگوں کی قبیل میں ہے۔ پس میں اور علیؑ صنوان ہیں یعنی ایک شجر سے  
 اور دیگر اشخاص اٹھارہ مختلف اور اصول مختلف سے ہیں۔

اس روایت کو مجیدی نے امام ثعلبی سے اپنی شرح دیوان مسمی بہ فرائع میں ہی نقل کیا ہے۔  
 (فرائع القرآن ص ۲۳۳)

اور اسی روایت کو ابن حجر مکی نے بھی صواعق محرقہ میں چابک صبر میں لکھا ہے اور بیابان المعرۃ  
ص ۲۱۲ میں بھی مذکور ہے۔ یہی روایت مودۃ القربی کی سورت رابعہ میں ہے جس کے الفاظ  
یہ ہیں خلقت انا و علی من شجرة واحدة و التاکس بن انجاشٹے۔

اور دوسری روایت بھی مودۃ القربی میں ہے۔ خلق الانبیاء فی انجاشٹے و ضمتی و  
علیاً من شجرة واحدة۔ فانا علیہا و علیٰ فرعہا و الحسن و الحسین انارنا و اشیاعنا و اوراقنا و  
جن سبک حاصل یہ ہے کہ امیر المؤمنین و جناب رسول خدا ایسے متحد و متفق ہیں کہ انہیں تفرق کرنا  
بالکل دشوار ہے جو فضائل ایک کو حاصل ہیں وہی دوسرے کو بھی حاصل ہیں اگر فرق ہے تو  
صرف نبوت اور وصایت کا ایک رسول ہے دوسرا وہی ایک منیب ہے اور دوسرا نائب ہے  
جیسا بیابان ص ۲۱۲ میں ہے۔ کہ آنحضرتؐ نے امیر المؤمنین سے مخاطب ہو کر فرمایا

یا علی خلقنی اللہ و خلقک من نورہ فہما خلق آدم علیہا السلام اودع ذالک النور فی صلبہ  
فلم یزل انا و انت شیتا واحدًا ثم افترقنا فی صلب عبد المطلب حتی التیتۃ و الرسات و فیک  
الوصیتۃ و الامامتہ۔ اے علیؑ خدا نے مجھ کو اوتھم کو اپنی نور سے خلق فرمایا پس جب تم کو پیدا کیا  
تو اُس نور کو انکی صلب میں رویت کر دیا پس ہم اور تم برابر ایک رہی پھر صلب عبد المطلب  
میں آکر جدا ہوئے تو مجھ میں نبوت و رسالت آئی اور تم میں وصایت و امامت۔

یہی وجہ تھی کہ اول سے آخر تک جہاں دیکھنے کا امیر المؤمنین کو ساتھ ساتھ رسول اللہ کا  
سے پائیگا۔ عرش پر ساتھ باب جنت پر ساتھ۔ بیت المقدس میں ساتھ۔ سدرۃ المنتہی پر ساتھ  
آستانہ صائیل پر ساتھ۔ چنانچہ آنحضرتؐ سے منقول ہے و دیکھو بیابان المعرۃ ص ۲۱۲ نقل از  
مودۃ القربی) انی رأیت السمک مقرونا بالسمی فی اربعۃ مواضع فلما بلغت البیت المقدس

فی معراج الی السماء و جدت علی شجرة بها لاله الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ بعلی۔ وزیر  
ولما اتہیت الی سدرۃ المنتہی و جدت علیہا انی انا اللہ لا اله الا انا و حدی محمد صغریٰ من صغری  
ایدتہ بعلی وزیر و غیرتہ یہ۔ ولما اتہیت الی عرش رب العالمین فوجدت کتوبا علی قوائمہ

انی انا اللہ لا الہ الا انا محمد صبی من خلقی ایدۃ علی وزیرہ ونصرۃ بہ۔ فلما أصبحت الی الجنة  
وجدت کتوبا علی باب الجنة لا الہ الا انا محمد صبی من خلقی ایدۃ علی وزیرہ ونصرۃ بہ۔ (اعلیٰ)  
میں نے تہا زانام اپنا نام کے پس ہی چار مواقع میں دیکھا (ایک) جبکہ بوقت معراج بیت  
المقدس میں پہنچا تو ایک تحریر لکھا ہوا دیکھا لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ ایدۃ علی وزیرہ  
(دوسرے) جب سدۃ المنتہی پہنچا تو وہاں یہ لکھا ہوا پایا۔ انی انا اللہ لا الہ الا انا  
وحدی محمد صغونی من خلقی ایدۃ علی وزیرہ ونصرۃ بہ۔

(تیسرے) جبکہ عرش تک پہنچا تو اُس کے قوائم پر لکھا ہوا پایا انی انا اللہ لا الہ الا انا محمد صبی  
من خلقی ایدۃ علی وزیرہ ونصرۃ بہ۔

(چوتھے) جب جنت میں پہنچا تو دروازہ جنت پر لکھا ہوا دیکھا لا الہ الا انا محمد صبی من خلقی ایدۃ  
علی وزیرہ ونصرۃ بہ۔

دوسری روایت مجاہد کی ہے ابن عباس سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لی الی السماء  
سایت علی باب الجنة کتوبا لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ علی ولی اللہ الحسن والحسین صغوة اللہ  
فاطمۃ امۃ اللہ علیٰ بناتہم لعنۃ اللہ (ص ۳۳) مناقب مرفوع بن احمد نسخہ قلمی  
یعنی رسول خدا نے فرمایا کہ جب کبھی کو آسمان پر منہ کیا گیا تو میں نے دروازہ جنت پر لکھا ہوا دیکھا  
لا الہ الا اللہ الخ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں محمد اللہ کا رسول ہے اور علی اسی کا ولی۔ اور  
حسن و حسین برگزیدہ خدا ہیں اور فاطمہ او کی کنیز ان سے بغض رکھنے والوں پر خدا کی  
لعنت ہے۔

تیسری روایت بھی مناقب میں مرفوع بن احمد نے لکھی ہے **ص ۳۴** فنظر بنی فاذا بین کتفہ  
مرصائل (بظاہر صلائی ہے) کتوب لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ علی ابن ابیطالب صمیم الحجۃ۔  
بنی خدا نے نظر کی تو دیکھا کہ مرصائل فرشتے کے بازوؤں پر لکھا ہوا لا الہ الا اللہ الخ یعنی اللہ کے  
سوا کوئی معبود نہیں محمد اُس کا رسول ہے اور علی ابن ابیطالب محبت خدا کو قائم کر رہا ہے۔ یہ

ای جگہ نہیں ختم ہوتا بلکہ قیامت تک مسلسل ہے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلمؐ میں ہر چیز احمدیت  
 فی علی خصالے فی الدنیا و ما فیہا اما الواحدة فهو لکافی من ید اللہ حتی یفرغ من الحساب و اما  
 الاخری فلو الحمد بیدہ من ولہ رحمۃ و اما الثالثہ فرافق علی حسن من عرف من ہستی و امام اللہ  
 فساتر عورتی و سلمی الی اللہ عزوجل۔ و امام الخاستہ قلت فافتنہ علیہ ان یرجع تانیاً بعد اصابہ  
 و لا کا فر بعد ایمان۔ رواہ امام احمد فی مسندہ۔ نبی ص ۱۹

اور کیونکر نہ ہو کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے عنوان وغیر عنوان یعنی بار و احد۔ لہذا اول میں بھی صحیح  
 رہا جیسے امام علیؑ میں نور و احد بتا رہی ہو اور آخر میں بھی ساتھ ہیں جیسا کہ حدیث عبد الرحمن بن ابی بکر  
 بتا رہی ہو۔ قال رسول اللہ اعطیت فی علی تسعۃ عشرۃ فی الدنیا و ثلثۃ فی الاخرۃ و اثنان  
 ارجو ہما و واحد اضافہ علیہ۔ امام الثلثۃ فی الدنیا فساتر عورتی و قائم باری و وحیی مہم۔

و اما الثلثۃ فی الاخرۃ ثانی علی یوم القیامتہ لوار الحمد فادخلہ الی علی ابن ابیطالب فجعلہ عنی و اثنان  
 علیہ فی مقام الشفاعتہ و یغنی علی محتاج الجنۃ و اما اثنان ارجو ہما بعد فائدہ لا یرجی بعد صلاۃ  
 و لا کافرا و اما اثنی اضافہ علیہ فقدر قریش بہ۔ یعنی بول خدا نے فرمایا کہ علیؑ کو تو باتیں عطا  
 کی گئی ہیں انہیں سے تین دنیا میں ہیں اور تین آخرت میں اور وہ ہیں جنکو میں اُمید رکھتا ہوں  
 اور ایک وہ جو جس کا بھو ان کے خلق خو ہے۔ وہ تین باتیں جو دنیا میں ہیں یہ ہیں کہ وہ سر  
 مرنے کے بعد میرے پردہ دار ہونگے اور میرے ار کو قائم کریں گے اور اُمید کے در بیان میرے وہی ہونگے  
 اور وہ تین باتیں جن کا خلق آخرت کے ہے یہ ہیں کہ وہاں مجھے لوار الحمد عطا ہوگا پس میں اس  
 علیؑ کو دید لگا دوں گی اور کو میری طرف سے اُٹھائے ہر گے اور میں مقام شفاعت میں اُنہیں کیونکر ہر گے  
 اور وہ دوائے حنیت کے کہ انہوں میں میری اعانت کریں گے اور وہ باتیں جنکی قوی اُمید ہو یہ ہیں  
 کہ وہ میرے بعد گمراہ ہو سکتے اور نہ کا فربہ کہتے اور وہ بات جس کا بھو خو ہے دو اُن کیساتھ  
 قریش کی برفانی و دغا بازی ہے۔

یہ وہ باتیں تھیں جنکو حضرات خلفائے ثلاثہ بھی جانتے تھے اور دیگر اشخاص بھی جیسا کہ کہی کہی اس کا

اور بھی کر لیا گیا ہو چنانچہ امام موقوف بن احمد خطبہ خطبائے خوارزم نے اپنی کتاب فی قبہ منہ  
نسخہ قلمی میں لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کائنات لاصحاب محمدؐ ثانیۃ عشر سابقۃ فخص منہا  
حلی ثلثۃ عشر وشرک فی خمس و مناقب موقوف بن احمد رضی اللہ عنہ

حضرت محمدؐ کے اصحاب کو اٹھارہ سابقہ شامل تھے جنہیں سے تیرہ تو خاص علیؑ کے لئے تھے۔ اور  
پانچ میں وہ دوسروں کے شریک تھے۔

غالباً ان ہی فضائل پر نظر کر کے حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے۔ باری انتم کم بداننا اللہ وکم اخرجنا  
من المملکات الی النہر فی سیراب ثم یرا علیؑ فداہر۔ تمہارے ہی باعث ہم کو مذہب سے  
ہدایت دی اور تمہاری ہی بدولت سکونت دیکھو کہ روشنی میں لایا۔ (مناقب خطبہ خوارزمی ص ۱۷)  
اگرچہ بعد اس کے حضرت عمرؓ نے اپنی اس کلام کی کچھ رعایت نہ کی اور بے انتہا بڑا برتاؤ دیا مگر  
سے کیا جیسا کہ دنیا کو معلوم ہو مگر میں نے ان روایات کو اس لئے لکھ دیا ہے کہ اہل ہند مذہب میں  
علی بن ابیطالب علیہ السلام کیسے ان میں سے اور کیا کچھ ان کے فضل و کمالات تھے کہ حضرت عمرؓ  
بھی جو بعد وفات رسولؐ ان سے مخافت ہو گئے وہ بھی ان کے فضل و کمالات کے مستحق تھے  
اور اقرار کرتے تھے کہ تم ہی سے ہم نے ہدایت پائی اور تمہاری ہی وجہ ہم کو ظلمت کفر سے نجات ملی  
لہذا حق کے جویاؤں کو اس سے سبق لینا چاہیئے اور اپنی دین و ایمان کو ان ہی روایات و آیات  
کے ذریعہ سے جلد سے جلد درست کر دینی لازم ہے قبل اس کے کہ جو تواتر سے نکل جاکے۔ اور  
یا حسرت علی ما فرطت فی جنب اللہ کہنا پڑے۔

### آیت ۵۰ روح ۱۳ ص ۸ سورہ روح

اقرن علیہم انما نزل الیک من ربک الحق کن ہو علی انما یتذکر اولوالالباب۔ کیا وہ شخص جو جانتا ہے  
کہ جو کچھ تمہارا سے رسولؐ جہاں نازل کیا ہو وہ بالکل حق ہے شل کے ہوگا جو اندھا (جاہل)  
ہو اسکو تو صرف عقل دیکھی سمجھ سکتے ہیں۔ یعنی وہ شخص جو تمام دینی آسمان کو جس کا نازل  
رسولؐ ابتدا پر ہوتا راقی بہت ہو ہر دو کے برابر وہ نہیں ہو سکتا جو اس بات کے جاہل ہو اور پھر امر

عاقلوں کے ہی سمجھنے کا ہے۔

اس آیت کے متعلق ابن مردودنی اپنا اسناد سے ابن عباسؓ کی تفسیر کی ہے۔ انھیں علم انما  
انزل الیک من ربک الحق۔ میں اس عالم سے مراد علی ابن ابیطالب ہیں۔ (رد المحتار القرآن ص ۲۸۸)  
اور عقل جی اسی کو بتاتی ہے۔ کہ علم علی علیہ السلام کی وہ حدیثی کہ رسول اللہؐ نے فرمایا انا منہ العلم  
وعلیؑ بابہا۔ میں شہر علم ہوں اور علیؑ اس کے دروازہ ہیں۔ (فصول مہمان ص ۱۸) لیکن رونق نوحہ قلمی  
اور فرمایا اہل سنتی میں بعد علی ابن ابیطالب (میری تمام امت میں نیا وہ علم والا علیؑ ہے) (مناقب  
موفق بن احمد ص ۱۸۷ نوحہ قلمی)

اور فرمایا قسمت الحکمت علی عشرة اجزاء فاعلی علی عشرة والناس جزواہ حکمت کے دس حصے ہیں نوحہ  
خاص علیؑ کو دیئے گئے ہیں اور ایک حصہ اور گوگو۔ اور فرمایا انا منہ العلم علی بابہا فمن اراد العلم  
فلیات الباب میں شہر علم ہوں اور علیؑ اس کے دروازہ ہیں۔ پس جو کوئی علم کا قصد کرے اسے چاہیے  
کہ دروازہ میں سے آوے یا رنقاب موفق بن احمد ص ۱۸۷

اور فرمایا یصنک العلم یا اباجن تعد شریب العلم شریبا وملتہ ملتہ۔ رنقاب خطب خازن ص ۱۸۷  
گو ابراہیم علیؑ تم کو علم تنے علم کوئی لیا جو حق ہے پینے کا اور اس سے سیراب ہو جو حق ہو سیراب ہو گیا۔  
اور فرمایا انما ہم علی ابن ابیطالب سب سے زیادہ مجمع فیصلہ کرنا والا علیؑ ہے۔ (دیکھ رنقاب خطب  
خازن ص ۱۸۷ نوحہ قلمی فصل مفتوح)

عبداللہ ابن عباسؓ کہتے تھے العلم ستہ اسد علیؑ من ذالک ستہ اسدس وعلنا س  
سدس وقد شارکن فی کس حتی ہو علم بنا۔ علم کے پانچ حصے تو صرف علیؑ کے پاس ہیں۔ اور  
چھٹا حصہ اوروں کے پاس مگر علیؑ اس چوتھے حصے میں بھی بہتر ترکیب ہیں۔ بلکہ اس کو بھی ہم کو زیادہ  
جانتی ہیں۔ (مناقب خطب خازن ص ۱۸۷ نوحہ قلمی)

حق دانی اور قرآن دانی کی حیثیت ہو کہ خود فرماتے تھے سلونی عن کتاب اللہ فہذا ایس من آیتہ  
الادعہ عنہ فہذا میل نزلت ام ہذا رام فی ہل ام لی جلی۔ تم لوگ مجھ سے کتاب خدا کو پوچھو کیونکہ



کوئی آیت نہیں جس میں نہ جانتا ہوں کہ رات کو اُتری یا دن کو سہوار میں اُتری یا کوہستان میں  
 (دیکھو مناقبِ اعلیٰ خازنِ مصلحت ۵ نسخہ قلمی ضلِ منہم)

اس مقام پر ابنِ صلیغ مالکی اپنی کتاب میں بڑے جوش کے ساتھ لکھتے ہیں فصاحتِ اعلیٰ من الغامض

مستقطت و العلوم الظاہرة (الباہتہ نوادہ) مربوطہ لم یزل بآراءہم من صمدہ و یطغوا عباہا الی ان

قال علی اللہ علیہ السلام انما غیثہ العلم علی بابہا حکمت تو ان کے الفاظ سے جہنی جاتی تھی اور علوم

ظاہر و باطنہ ان کے دل سے بندھے ہوئے تھے۔ برابر علموں کے دریا ان کے سینے سے بہتے بہتے

اور اسکا سوجھ بولید ہوتا تھا یہاں تک کہ رسول اللہ نے فرمایا میں ہوں شہرِ علم اور علی اسکا دروازہ ہے۔

ایک طرف علمِ معرفت اور قرآنِ دینی و حق شناسی کا یہ حال اور دوسری طرف وہ ناداری کہ ایک

حرفِ معلوم نہیں۔ دیکھئے ایک شخص گرفتار ہو کر حضرت عمر کے دربار میں آتا ہے اسکی خطا صرف یہ تھی

کہ اس سے لوگوں نے پوچھا تھا کہ کیسا صحبت آج کیسی صبح کی، اس نے جواب دیا تھا صحبت جب

الفتنہ و اگر بالحق و اصدق ایہود و انصار سے و امین بالامراہ و اقرب بالمخلوق میں نے ایسی حالتیں

صبح کی ہے کہ فتنہ کو دوست رکھتا ہوں۔ حق کو ناپسند کرتا ہوں۔ یہود و نصاریٰ کی خدمت میں

جسے دیکھا نہیں، اس پر ایمان لانا ہوں اور جو بے مخلوق نہیں اس کا قرار کرتا ہوں۔

جب یہ مقدمہ دربارِ خلافت میں پہنچا فارسی عمری علیہ السلام ظاہر ہے، اخیر بقائتہ الرجل

تو حضرت عمر فاروق نے جنابِ صدیق اکبر و فاروقِ اعظم علی ابن ابیطالب کے پاس آدمی بھیجا

(کہ یہاں تشریف لائے اور ایک مشکل حل کیجئے) جب آپ تشریف لائے تو آپ کو اس شخص کے

کلام کی خبر گئی تھاں صدیق کجب الفتنة قال اللہ انما الموالکم و اولادکم فتنہ آپ نے کہا سچ کہتا ہے

وہ فتنہ کو دوست رکھتا ہے۔ خدا فرماتا ہے تمہارے مال اور تمہاری اولاد فتنہ ہیں (اور ہر کوئی مال

و اولاد کو دوست رکھتا ہے) و کیرہ الحق بمنزہ الموت قال اللہ تعالیٰ و عبادت سکر الموت بالحق

اور وہ حق کو ناپسند کرتا ہے یعنی موت کو خدا فرماتا ہے جس میں موت کو خدا نے حق سے تعبیر کیا ہے۔

یا یہ مطلب ہے موتِ برحق ہے اور اسکا آنا ہرگز ہے) و یصدق ایہود و انصار اور وہ بالضرر یہود و

الحمد للہ رب العالمین

کی تصدیق کرتا ہے (دیکھو خدا تعالیٰ فرماتا ہے) قالت ایہود لیست النصار علی نبی و  
 قات النصار لیست ایہود علی نبی یہودی کہتے ہیں کہ انصار سے بیدین ہیں اور انصار کہتے  
 ہیں کہ یہودی نہیں ہیں (اور یہ شخص ان دونوں کی تصدیق کرتا ہے) و مؤمنین بالہم پرہ  
 یہ شخص بن دیکھے چیز پر ایمان لایا ہو مؤمنین باللہ عزوجل خدا سے عزوجل پر ایمان لایا ہو۔  
 و یقر بحالہ کلین بے اساعت اور غیر مخلوق چیز کا اعتقاد و اقرار بھی رکھتا ہے بے قیامت کا اور  
 اب تک مخلوق نہیں یہ منکر حضرت عمرؓ کے اعوذ باللہ من مفسدہ لعلی ہا۔ پناہ بخدا اس شکل سے  
 سے جبکہ مل کرنے کے لئے علی موجود نہ ہوں یہاں دیکھو فصل مہربان مسیح مالکی رفقہ اللہ علیہ  
 اور تب ہی تو حضرت عمرؓ فرماتے تھے ہابی اتم کم ہانا اللہ و کم اوجہا من الظلمت الی النور۔ اے علی  
 تمہارا باپ خدا پر تہاری وجہ سے بنے ہدایت پائی۔ اور تمہاری ہی وجہ سے ہم کہ خدا نے  
 ظلمت سے نور کی طرف نکالا۔ (دیکھو مناقب موفی بن احمد ص ۵۸ نسخہ قلمی)

حضرت ابو بکرؓ خاں اور پھر بھی یہی نہیں بلکہ معاملہ اس سے آگے بھی ایسا ہی ہے حضرت ابو بکرؓ فرماتے  
 کے میراث کا مسئلہ معلوم تھا ہیں دودت انی سالت رسول اللہ عن میراث المحمۃ والحالتہ مجھے اچھا  
 معلوم ہوتا ہے کہ میں رسول اللہؐ سے پوچھی اور خاندان کی میراث کا مسئلہ پوچھے ہوتا (یعنی اب تک  
 معلوم نہیں) دیکھو کنز العمال کتاب الفریض حرف فا۔

حضرت ابو بکرؓ کو سزا آپ کو سزا لواط بھی معلوم نہ تھی تو امیر المؤمنین علیہ السلام نے بتایا کہ اُسے  
 لواط معلوم نہ تھی آگ میں جلانا چاہیے۔ تو حضرت ابو بکرؓ نے اُسے آگ میں جلایا۔ (دیکھو کنز العمال  
 حد اللواط من کتاب الحدود وحرف الحاء)

حضرت ابو بکرؓ کو ثانی اور دواوی کے میراث کا مسئلہ بھی معلوم نہ تھا عبد الرحمن بن  
 کی میراث کا مسئلہ معلوم تھا ہل کے ترجمہ میں کتاب ہستیاب ابن عبد البر ص ۳۳ میں ذکر بن عباسؓ

قال صدیق بنی بن سید قاس سمعت اناس من محمد بن یقول جاوت الی ابی بکر جردان فاعطی السدس  
 ام الام حوت ام اللاب فقال لعبد الرحمن بن سہیل یا خلیفۃ رسول اللہ اعلیۃ النبی لو مات لم یرثہا

ترک استی و مات ویرتھا جملہ ابو بکر سنہا۔

حضرت ابو بکر کو علم آپ کو علم قرآن بھی تھا۔ اور دیکھو عکاسیوطی نے تفسیر اتفاق کی چھٹیوں سے نفع میں لکھا ہے

قرآن حاصل نہتا ان ابی بکر سل عن قولہ تعالیٰ فاکتبہ و اباحال اسی سار و اطلسی و اسی اجز تفسنی ان

انما قلت فی کتاب اللہ مالا اظہر۔ کسی نے حضرت ابو بکر صاحب فاکتہ و اباحال کے معنی دریافت کیے۔

دیکھ لفظ قرآن مجید ہے، تو فرمایا کہ میں کس آسمان کے بچے اور کس زمین کے اور پر ہو لگا۔ اگر قرآن میں

ایسی بات جاؤں جس کا مجھے علم نہیں۔ (یعنی اباحال کے معنی مجھے معلوم نہیں)۔

حضرت ابو بکر کو علوم نہ تھا کہ آپ کو یہ بھی معلوم تھا کہ انصار کا بھی کچھ حق خلافت میں ہونا نہیں۔ آپ

خلافت میں انصار کو حق ہوا ہے۔ فرماتے تھے یقینی کست سات النبی ص الانصار فی الخلافۃ لیسب۔ (منہج

السنۃ ابن تیمیہ در ج ۱ ص ۱۸۱) ابو بکر در کتاب ج ۱ ص ۱۸۱

حضرت ابو بکر کی عام آپ کے مومن سائل دنی کی یہ حالت تھی جس نے روایت کی ہے کہ کسی نے

مسائل دانی آپ کے کلام کی بابت دریافت کیا تو فرمایا الی قول میں برائی فان کان

جواہر من اللہ و عدہ لاشریک وان کان خطا و غشی من الشیطان و اسد منہ رعی۔ میں اپنی

راے سے ایک بات کہہ لگا اگر وہ ضحیک ہوئی تو اے وعدہ لاشریک کی طرف سے ہو اور اگر نا درست

ہوئی تو میری طرف سے ہے اور شیطان کی طرف سے۔ (دیکھو کنز العمال کتاب الغررین ذکر کلام و حرف الخوار)

ناظرین یاد رکھیں یہ وہی شیطان ہے جس کا ذکر آئے اپنے ایک خطبہ میں کیا ہے۔ کہ ان لی شیطانا

یصرعی۔ بیشک ایک شیطان مجھ پیش آیا کرتا ہے۔ (دیکھو شیطان سوار را کرتا ہے) ملاحظہ ہو

تاریخ الخلفاء وغیرہ۔

ان ہی امور نظر و فکر خباب رب الغرر نے اپنی کتاب حکم میں فرمایا ہے اقصیٰ علم انما انزل

الیک الحق من یک کمن ہر احمی۔ کیا محض اندھا رہا ہیں کیا اُس شخص کے برابر ہو سکتا ہے جو علم

رکھتا ہے کہ جو کچھ تیسرا رسول بھیجا گیا ہے وہ برحق ہے۔ مگر سمجھ کون۔ و نیلے تو حق سے

تقصیر بھی اٹھایا ہے۔ اسوجہ سے تو چلتے چلتے پروردگار عالم نے فرما دیا انما یتذکر اولیاء الباب

اسے تو وہی لوگ سمجھتے جن کے پاس عقل بھی ہے۔ مرنے پر کوئی اس بات کو کہاں سمجھ سکتا ہے۔  
 اس آیت نے جہاں اس عدم تنویہ کا فیصلہ کر دیا وہاں سبکدہانت کا بھی فیصلہ کر دیا کیونکہ خلافت  
 و امامت کے لئے علم کی سخت ضرورت ہے۔ خلیفہ کو عموماً کہ فیصلہ کرنا پڑتا ہے خلیفہ کو قضا یا کہ فیصلہ  
 کرنا پڑتا ہے خلیفہ سے مسائل حلال و حرام دریافت کیے جاتے ہیں خلیفہ سے مسائل مشکل و پیچیدہ  
 ہیں۔ خلیفہ کو حدود و جاری کرنے ہوتے ہیں۔ خلیفہ کو قصاص لینا ہوتا ہے۔ خلیفہ کو آیات قرآن کے  
 مطالب بیان کرنے ہوتے ہیں۔ خلیفہ کو احادیث رسول شریفہ پڑھتے ہیں۔ پس اگر اپنا رسول  
 کی احادیث سے اور اپنے خدا کی کتاب سے واقف نہ ہوگا تو آخر کس گروہ میں بندگان خدا کو  
 بجا کر اڑائے گا اور کیا کلمہ اور کی حق تلفیاں کریگا۔ کتنے اموال تلف ہو گئے کتنے خراج ناحق  
 مدخل بہا ہو گئے۔ کتنے موارث ناکر ان ہو گئے کتنے ناحق طلب حق دار بجا نیگے۔ اور کتنے  
 حق دار محروم ہو جائیں گے لہذا خدا تعالیٰ نے مذکور ہی قرآن مجید میں فیصلہ سنا دیا کہ اولم  
 بعلمنا انزل الیک من ربک الحق کن ہدائی۔ ہرگز جہاں عالم کے برابر نہیں ہو سکتا لہذا ہمارا  
 فیصلہ کے مطابق کبھی کوئی خلیفہ نہیں ہو سکتا خواہ وہ محنت و سرکشی کی راہ سے خلیفہ بن جائے  
 لیکن وہ خلافت ناحق ہوگی۔ ایسے کہ فاضل کے ہوتے ہوئے مفصل کو کوئی حق نہیں  
 جیسے عقل و فطن دونوں حاکم ہیں۔ البتہ اس کا علاج نہیں کہ آدمی نہ سمجھے۔ واما تذکرہ اولالاباب۔

### آیت ۵۱

اَلَّذِیْنَ آمَنُوا سَلْمُنَ قَرِیْمٌ ذَکَرْنَا الذِّکْرَ الَّذِیْ لَمْ نَقُلْ سَلْمُنَ اَقْلُوبَ۔ (سورہ زمر ۱۰-۱۱)  
 اسکے بعد یہ ہے اَلَّذِیْنَ آمَنُوا وَاَعْلَمُوا الصَّالِحِیْنَ طَرِیْقَیْہِمُ حَسْبُہُمْ۔ جو لوگ کہ ایمان لائے ہیں  
 اور ان کے دل ذکر خدا سے مطمئن ہیں (پھر) جو لوگ کہ ایمان لائے اور جنہوں نے نیک کام کئے  
 ان کے لئے طریقی ہے۔ اور نیک انجام ہے اور گناہ پر کہ خدا ہی کی یاد سے دل مطمئن ہوئے ہیں  
 اس آیت میں فضیلت ان لوگوں کی بیان کی گئی ہے جو مومن ہیں جسکے دل یاد خدا سے مطمئن  
 ہیں اور نیکو کار ہیں۔ ان کے لئے پھر درگاہ عالم نے طریقی عطا کیا ہے اور غیبی انجام جو مال کا ارتقا

ہے۔ مگر دیکھنا یہ ہو کہ یہ کون کون سے لوگ ہیں جنکو طوبہ لیگا۔ اور جن کا انجام ایسا اچھا ہوگا جسے خدا تعالیٰ بھی پسند کرے۔

تفسیر و تفسیر کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جنکو خدا کے ساتھ رسول خدا سے بھی اور رسول خدا کے ساتھ اہلبیت سے بھی محبت ہو اور اہلبیت رسول کے ساتھ دوستانہ اہلبیت سے بھی وہ ہے اور وہ بھی یہی ہے نہ شخص زبانی۔ ملاحظہ ہو یہ حدیث اور منقولہ جہاد میں چاہیے

اخرج ابن مردويه عن علي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما نزلت هذه الآية لا يذکر الله نطقاً بالعلو قال ذاک من احب الله ورسوله و احب اهل بيته صادقاً غير كاذب احب المؤمنين شأده او غائباً۔ پھر جو لوگ خدا و رسول و اہلبیت رسول اور مؤمنین کو دوست رکھیں گے انہیں کیا ملیگا؟ طوبیٰ لیگا۔ طوبیٰ کہاں ہو اور کہا ہے؟

اسکا جواب اس حدیث میں ہے۔ اخرج ابن ابی عالم عن ابن سیرین عن ابي الله عن قال شجرة في الجنة اصلها في بيت حجرة علي ريس في الجنة حجرة الاوصياء من اصحابها۔ یعنی ابن ابی نے ابن سیرین سے روایت کی ہے کہ طوبیٰ ایک نخت ہے جنت میں جسکی جڑ عہد علی ابن ابیطالب میں ہو اور کئی جڑ جنت کا ایسا نہیں ہیں ایک ایک شخ اس وقت کی پہونچی ہو (صفحہ ۴۲)

دوسری روایت ینابج المردۃ میں ہے کہ علیؑ چاہد بیٹی اشقیی بسندہ عن جابر الجعفر عن ابی جعفر الباقر عنی الله عن قال سل رسول الله عن قوله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبی لهم وحسن مآب۔ فقال جبرئیل في الجنة اصلها في دار علی و فرعها علی اهل الجنة قيل راي رسول الله شجرة منها فقلت اصلها في دار علی و فرعها علی اهل الجنة فقال ان طرس و دار علی واحد فذلک فی مکان واحد۔

تیسری روایت ایسی ینابج میں صفحہ ۱۰۱ ہے باضافہ لفظ فاطر۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ طوبیٰ کی تفسیر میں رسول اللہ نے فرمایا یہ وہ درخت ہے جسکی جڑ میرے گھر میں اور شاخیں تمام اہل جنت کے

گھر میں ہیں۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ایک شخص جو اپنے وطن کی بابت دریافت کیا تھا تو آپ نے فرمایا کہ وہ علیؑ کے گھر میں (اور فاضل کے) اپنے ارشاد کیا۔ میرا اور علیؑ کا (بنا بر روایت کتبہ) گھر مل (آخرت میں) ایک ہی مقام پر ہوگا۔

چوتھی روایت در مشورہ جہاد میں اس طرح: ابو جحیف بن ابی عامر عن فضال بنی رضی اللہ عنہ قال ادعی اللہ الی عیسیٰ ابن مریم فی الکیل یا عیسیٰ جدتی اری ولا تنہل واسمع قولی والعلیٰ لہ فی یابن الیک البتول انی ملتک من غیر قول وجعلک امک آیتہ للعالمین فایای فامجد علی فتوکل وخذ الکتاب بقوة قال عیسیٰ او کتابک بخذ بقوة قال فخذ کتاب الکیل بقوة ففسرہ لہا لہا السر یا نبیہ۔ واخبرہم انی انا اللہ لا اله الا انا الہی الصمیم البرج الذی لا ذوال لا فاقنوا باللہ ورواہ النبی الامام الذی یكون فی آخر الزمان قصہ قوہ واتبوہ صاحب الجمل والدریۃ والہر اوۃ والنجی الامام الحسن المقرون بالحاجین صاحب الکعبہ واللذی انا اللہ فی الباریۃ (یعنی خدیجہ) یا عیسیٰ ہا بیت من مولیٰ من قصبتک صل بالہ علی سبیل سمیع فیہ اذی ولا نصب لہا انتہ (یعنی فاطمہ) لہا ابنان فی شہد ان ربنا الحسن والحسین طوبی لمن سمع کلامہما وادکن ماتہ وفسد امامہ۔ قال عیسیٰ یارب واطوبی قال ثمرہ فی الجنتہ انا غرہا بیدی وکنتہا فکنتی صلیا فی جناتہا و ما ہا من نسیم۔

ان تمام روایات کے چند باتیں مستفاد ہوئیں جو بہت زیادہ قابل لحاظ ہیں۔ ایک یہ کہ علیؑ و شیعیان علیؑ و فاطمہؑ کے خدا تعالیٰ کے نزدیک ہے کہ جنت میں اون کیلئے طوبی قرار دیا ہو اور سچ ہی ہے انہیں ان کے انجام کی خوبی کو بتلایا ہے۔ تاکہ وہ ہمیشہ کے لئے مطمئن ہو جائیں اور اپنے سفر کے باب میں انھیں شک نہ رہے۔

دوسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ طوبی وہ دخت ہو جو فاطمہ علیہا السلام میں چڑھاؤ کی شامیں تمام اہل جنت کے گھروں تک پہنچی ہوئی ہیں جس سے معلوم ہوا کہ ہتمام خدا تعالیٰ کا علیؑ و عثمان علیؑ کے باب میں کہ قیل کہیہ وک جنت میں داخل ہوں ہزاروں برس پیشتر ان کے مکانات اور اسباب آسائش کو ہیا کر رکھا ہو جو جمع کوئی میزبان کریم اپنی کسی مہمان کریم کے لئے قبل ان کی آمد کے سامان

راحت اُسکے پڑھیا کر گت ہے۔

دوسرے، یہی مسئلہ معلوم ہو گیا کہ حنت اور طہی بافضل موجود ہیں اب نہیں ہو کر آئندہ اُن کو پیدا کیا جائیگا۔ سائینے کہ پروردگار فرماتا ہے غرضتہا بیدی میں نے اُسے اپنا ہاتھ لگا دیا ہے (بصیفہ ماضی) یعنی پہلے اسے لگایا جا چکا ہو نہ یہ کہ آئندہ لگائیگا۔ لہذا اُن لوگوں کی رہے غلط ہے جو کہتے ہیں کہ حنت و نذر آئندہ مخلوق ہو گئے۔

چوتھے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل نے جہاں حضرت کی پیشین گوئی فرمائی ہے وہاں آپ کی دفتر نیک اختر اور اُن کے مقدس فرزندوں کی پیشین گوئی کی ہے جس سے کمال عظمت ان بزرگواروں کی ثابت ہوتی ہے۔

پانچویں یہ بھی معلوم ہوا کہ حنت میں بھی خانہ جنابے سالتاب اور امیر المؤمنین علی علیہ السلام ایک ہی مقام پر ہوگا اور یہ کمال تقدیر کی دلیل ہے۔ اور اس مقام کے حکم کرنے والے ہی جلی خیر قرآن مجید کے خاتم و انشکام سے دی ہے اور یہ بھی بتائے فضیلت امیر المؤمنین کی ہے جسکے بارگاہی کو نصیب ہوئی۔

چھٹے یہ بھی معلوم ہوا کہ تمام اہل حنت اُسی رحمت کے سایہ کے تحت ہیں جو خانہ امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام میں ہے جس سے بہت بڑا راز یہ منکشف ہوا کہ جب حنت میں جو کہ باطل و غلط

راحت و امن ہو لوگوں کو عمل کی احتیاج ہے تو دنیا میں کیوں نہ ہوگی۔ اور کیا ممکن ہو کہ حنت میں غیر رحمت و مہربانی خانہ علی کے سوا کسی کو سایہ مل سکے اور دنیا میں غیر ان کی متابعت کے دین مل سکتا ہے۔

حاشا و کھا۔ بلکہ اس حدیث میں کلمے لفظ لوح اشارہ ہوا کہ اہل ہوان و نول حنت محبت و اتباع حضرت علی بن ابیطالب علیہ السلام ہے۔ درجہ جو رحمت کہ خاص اذن کے گھر میں اگایا گیا ہو کوئی دیکھ نہیں

کہ اس کا سایہ اُن لوگوں تک پہنچے جو ان کے مخالف ہیں یا اُن کے مخالفوں کے قبیح میں۔ پس

غناہی میں اس امر کی خبر دیکر کہ رحمت طوبیہ جسکے سایہ کی تمام اہل حنت کو احتیاج ہے۔ صرف خانہ علی میں ہو اور اُس سے شاخیں نکل کر دیگر خانہ ٹائے اہل حنت تک پہنچ گئی بتا دیا گیا ہے کہ اگر رحمت میں جانا چاہتے ہو اور اُس رحمت کا مہمہ اٹھانا مطلوب ہے تو اتباع علی بن ابیطالب

ہر درخت جو درخت کہ خاص اور کچھ گھریں اوگایا ہو کوئی درخت نہیں کہ اسکا سایہ اُن لوگوں تک پہنچے جو اُن کے مخالف ہیں یا اُن کے مخالفوں کے تئیں ہیں۔ پس دنیا ہی میں اس امر کی خبر دیکر کہ درخت طوبی کے سایہ کی تمام کچھ راہیں ہی ہو صرف غافل علی میں ہے اور اُس سے شاخیں ٹٹکڑ دگر غافلہ کا اہل جنت تک پہنچتی بنا دیا گیا ہو کہ جنت میں جانا چاہتے ہو اور اُس درخت سے فائدہ اٹھانا مستحکم ہو تو اتل علی ابن ابیطالب کرو۔ درخت خواجہ جنت و استفادہ از درخت طوبی معلوم۔

ساتویں یہ بھی معلوم ہوا کہ علی کا مرتبہ تمام انبیائے سابقین سے افضل ہے اور مجدد و مصلح ہے جو جسے تسلیم کرنے کے لئے کٹر دل تیار نہیں ہیں۔ گراون کی تشفی کے لئے .... یہی ایک حدیث کافی ہو اگر وہ تشفی حاصل کرنا چاہیں۔ یا یعنی کہ اہل جنت میں سے جناب دم علیہ السلام۔ ...

نوح۔ جناب برہم خلیل۔ جناب نبی حکیم۔ جناب عیسیٰ مسیح اور دیگر انبیائے کرام در سل عظام ہیں۔ جسکی عظمت اس سے معلوم ہے کہ انہیں خدا تعالیٰ نے اپنا سفیر۔ مصل۔ نبی۔ اور راز دار بنایا۔ یا نہمہ شجر طوبی کہ اہل انیس سے کسی کے گھریں نہ لگتی اگر قرار دیکھی تو غافلہ جناب میرا المؤمنین میں جس سے آدم بھی مستفید ہونگے۔ نوح بھی۔ موسیٰ بھی مستفید ہونگے اور جناب عیسیٰ بن مریم روح اللہ بھی۔ خلیل اللہ بھی مستفید ہونگے اور ذبیح اللہ بھی جس سے واضح ہو گیا کہ عظمت امیر المؤمنین کی عند اللہ ان تمام حضرات انبیاء و صل سے زیادہ ہو۔ ہر کوئی وجہ تھی۔ کہ ابوالبشر آدم۔ آدم ثانی نوح۔ ابوالبیار ابراہیم۔ کلیم طور موسیٰ علیہ السلام میں سے کسی کے گھریں نہ قرار دیکھائی مگر یہاں تو اظہار فضیلت علی ابن ابیطالب مقصود تھا۔ اور یہ دکھا دینا کہ اب بھی انبیاء اللہ اُن ہی کے منہج ہیں۔

آٹھویں اہل کراحت غافلہ امیر المؤمنین علیہ السلام میں ہونا اس بات کو بھی بتا رہا ہے کہ یہی اہل وجود و خلقت انیابی ہیں۔ ولاریب فیہ جبرے شمار احادیث وال جنہیں سے ایک حدیث وہ بھی ہے جس میں فرمایا گیا ہو ولما خلقت الافلاک اور کنت انا و علی نورین یری اللہ سے اس کی واضح کر دیا ہو کہ اہل جنت عالم رسول اللہ میں اور وہ علی کی ذاع سے متحد ہیں لہذا سبقت



خلقت عالم میں جس طرح رسول اللہ کو دخل ہے۔ اوس طرح علی بن ابیطالب علیہ السلام کو بھی۔ اور جب تک  
وجود اصل خلقت عالم بشری تو مافی العالم جو کچھ بھی ہے اُن کے زیرِ حکم ہے۔ اور علیؑ فرماں۔ اُس  
مکمل نہیں کہ جو شخص اصل خلقت عالم پر کس طمع کل ہو۔ وہ دنیا میں کسی وقت کسی دوسرے  
مصلح بنایا جائے۔ بلکہ جو شخص ایسا ہو کہ ملکہ اور کی اطاعت ہوں۔ انبیاء سے وہ افضل ہو انبیاء  
اُس کے محتاج ہوں واجب ہے کہ اہل دنیا بھی اُس کی اطاعت کریں ادا ہے کسی دوسرے کو  
مقدم نہ کریں جس سے خلافت بلا فضل بھی حضرت امیر المؤمنین کی ثابت ہوتی ہو۔ اسی لئے کہ  
رسول اللہ کا واجب اتباع ہونا تو ہر شخص کے نزدیک مسلم ہے اور ہر سلطان طرعیاً کرنا مانتا ہے  
کہ اُن بالضرر جناب سرور کائنات ہمارے حاکم و آقا ہیں۔ تو کیا وجہ کہ جو انکشاف ہو۔ جس سے خلقت  
عالم کی سبب سے دخل ہو۔ جس کے انبیاء محتاج ہوں۔ جو اطاعت کردہ ملکہ ہو اُس پر دنیا میں کوئی  
شخص اور حکومت کرنے والا مانا جائے۔

یہ بات عقل جس دونوں کے برخلاف ہے۔ اگر رسول اللہ واجب الاتباع عالم کے لئے ہیں۔ تو وہ  
جو ہر امر میں ادنیٰ شریک نہ ملے۔ وہ بھی واجب الاتباع اوس طرح ہوگا۔ نہ یہ کہ وہ دوسروں کا  
اتباع کرے۔ پس لازم ہے کہ بعد آنحضرت کے اُن ہی کو بادشاہ مطلق امام برحق اور خلیفہ مفضل  
مانا جائے اور المطلوب۔ والحمد للہ رب العالمین۔

## آیت ۵۲

قل کنی بآئہ شہیدۃ بنی بکلم من عندہ علم الکتاب۔ (ج ۱۳ ص ۱۱)۔

کہندہ آہمارے رسول کہ میرے اور تمہارے درمیان گواہ بننے کو خدا کا کافی ہو اور وہ شخص جس کے  
علم الکتاب (قرآن کا علم ہے)

اس آیت میں اس مطلب کو ظاہر کیا گیا ہے کہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و صداقت  
میں شبہ کرتے ہیں اُن سے کہہ دینا چاہیے کہ محمدؐ کی نبوت اور صدق کے گواہ دو ہیں ایک تو  
خود پروردگار عالم خالق الخلق و مالک الملک مدبر الامور و مدبر نظام العالم گواہ ہے اور دوسرا وہ شخص گواہ ہے

جسکے پس علم الکتا ہے۔ ایسے وہ زیروست گواہوں کی گواہی کے بعد آخر محمد کی نبوت میں کیونکر  
شہسہ کی گنجائش ہو سکتی ہے۔

اس سے بہت بڑی غلطی اس شخص کی پیدا ہوتی ہو جسکو خدا تعالیٰ نے اپنی ساتھ شہادت صدق  
بنی علیہ السلام علیہ وآلہ میں شریک کیا ہو۔ اور بتایا ہے کہ جب وہ ایسے بڑے گواہ جو کبھی ہوش  
نہیں بدل سکتے اور جواہر و باطن عالم کے واقف ہیں ایک گواہ فوقانی اور دوسرا گواہ تحتانی ہونا  
ہیں۔ ایک تو وہ جس نے عالم کو پیدا کیا اور اس نے اصلاح نظام کے پوچھنی سچا۔ وہ سراسر وہ صحیح  
کمال انسانہ اور عارف حقانی قرآن مجید ہے جس پر تمام نکات کتاب مجید روشن ہیں پھر آنحضرت  
کی نبوت میں شہسہ کرنا بے سنے ہے۔

غور طلب ہے کہ وہ شخص جو خدا کا شریک بنا گواہی نبوت میں جناب سرور کائنات محمد مصطفیٰ علیہ السلام  
علیہ وآلہ و روح الامین لا اله الا انہ کی اصل کی تصدیق آنحضرت کی رسالت کے ثابت کرنے کیلئے  
کافی بھی گئی۔ اور وہ ایسا ہو جسے خدا تعالیٰ گواہی کے لئے منتخب فرماتا ہے اور جس پر خدا تعالیٰ  
کو ایسا بھروسہ ہے کہ اسے اپنی ساتھ گواہی میں لیتا ہو۔ کون ہو؟

اہل عقل و ہوش اگر ذرا بخیر و دل نہ ہٹا کر رکھ کر دریافت کریں تو اس شخص کا نام معلوم ہو جانا کچھ شواہد  
نہیں۔ ایسا شخص دنیا میں کبھی نہیں رہ سکتا۔ دن کا گواہ آفتاب ہے۔ رات کے گواہ چاند  
اور ستارے ہیں وہ تو کسی طرح غفلت سے نہیں۔ نبوت خاتم النبیین اور رسالت یلہ المرسلین  
جو کہ آفتاب عالم ہے اور سچا گواہ کیونکر دلوں کی آنکھوں سے غفلت سے رہ سکتا ہو۔

واللہ دل سمجھتے ہیں اور عقلیں گواہی دے رہے ہیں اور جس تصدیق کر رہا ہو مگر دنیا الکفار  
پر باوجود اس کے ہی تلی ہوتی ہے۔ اور اس شیخ سے اس شیخ اور اس شیخ سے اس شیخ  
پر اور تلی پھرتی ہو۔ جو دایہا و آئینہا انہم اسکا کوئی علاج نہیں۔

مگر جہاں ایسے لوگ ہیں وہاں ہے لوگ میں دنیا میں موجود ہیں وہ کسی دیکھی طرح حق اور  
صدق کو ظاہر کر کے رہتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے کتاب پنجاچ الموقوتہ ص ۷۷ جاب پائی۔

امام شمسی اول المحسنین فی المشہور اپنی تفسیر میں اور ابن مغازی شافعی نے عبد اللہ بن عطاء  
اور ابو نضر امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہو کہ میں نے ایک دن عبد اللہ بن مسلم کے  
بچے کو مسجد میں دیکھا تو کہا یہ فرزند اوس کا ہو جس کے پاس علم الکتاب ہے آپ نے فرمایا من عندہ  
علم الکتاب علی ابن ابیطالب ہیں۔

دوسری روایت امام شمسی اور خطا ابن نعیم نے اپنی اپنی سندوں کے راویان سے کی ہو وہ محمد بن حنفیہ  
سے راوی ہو قال من عندہ علم الکتاب علی ابن ابیطالب محمد بن حنفیہ نے فرمایا جبکہ پاس  
علم الکتاب ہے وہ (مرف) علی ابن ابیطالب ہیں۔

تیسری ضیل بن یسار سے امام شمسی نے حنفیہ کی ہے۔ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے قال ابانا  
عبدی علی بن مسلمنا او سنا و غیرنا بعد نبی فرمایا کہ اس سے خدا نے ہمیں ارادہ کیا ہو۔ اور علی بن  
افرادیم سے ہیں اور ہم سب میں اول اور بہتر ہیں۔ بعد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ کے۔

چوتھی روایت محمد بن حنفیہ۔ سلمان فارسی۔ اور ابو سعید خدری سے کی ہو اور نیز انجیل سدی سے  
قالوا فی قولہ تعالیٰ قل لکنی باللہ شہید ابینی و بنیک من عندہ علم الکتاب۔ ہو علی ابن ابیطالب  
یونہیہ سب بندگان راوی ہیں کہ اس آیت میں من عندہ علم الکتاب کے مراد خاص علی ابن  
ابطالب علیہ السلام ہیں۔

پانچویں روایت علیہ معنی سے ہے وہ ابو سعید خدری سے راوی ہیں قال سئلت رسول اللہ  
عن ذہ الآیۃ الذی عندہ علم من الکتاب قال ذاک وزیرانی سلیمان بن داؤد علیہما السلام و سئلت  
عن قول اللہ عز و جل قل لکنی باللہ شہید ابینی و بنیک من عندہ علم الکتاب لکھاں ذاک خلی علی ابن  
ابطالب علیہ السلام۔

ابو سعید خدری صحابی فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت سے دریافت کیا کہ اس آیت الذی عندہ  
علم من الکتاب وہ شخص جس کے پاس کچھ علم کتاب لکھا تھا میں کون مراد ہو فرمایا وہ وزیر ہے  
میرے بھائی سلیمان بن داؤد کا۔ پھر میں نے قل لکنی باللہ شہید ابینی و بنیک من عندہ علم الکتاب۔

(جیسے پس سارا علم کتاب) کی بابت دریافت کیا تو فرمایا وہ میرا حال علی ابن ابیطالب ہے۔  
 اس کے علاوہ اور بھی روایات اس معنوں کی ہیں جس سے کو کہتا ہو۔ نتائج المودۃ اور کتاب ارجع المطالب  
 معتقد مولوی عبید اللہ شہل امرتسری کو نقل کرے۔ یہاں صرف ان باغ و گاہ پر تفسیر کرنا کافی  
 سمجھتا ہوں۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ من عندہ علم کتاب اور شخص جسے پاس ساہم کتاب ہے) صرف علی ابن  
 ابیطالب علیہ السلام (اور انکی اولاد و طاہرۃ علیہ السلام ہیں)

اگرچہ اس آیت کو عبد اللہ بن سلام نے مسلم یہودی اہل سے بھی حسان کیا گیا ہے اور عبد اللہ بن  
 عباس سے روایت کی گئی ہے کہ مراد اس سے عبد اللہ بن سلام نہیں ہے۔

اولیٰ قرینی انور کا مقام ہے کہ وہ شخص جو مدت تک فرما۔ بیٹوی رہا۔ لوگوں کو سلاؤں کے ساتھ  
 شریعت کی ہی کو نہیں ذرا بان کیا اور کہہ دیا کہ وہ بھی خدا کے ساتھ بول خدا کی بوت کا مسند ہے۔

دوسرے یہ کہ عبد اللہ بن سلام کو ان ایسا عالم تھا جسے کل قرآن مجید کا علم تھا ہو۔ اور کتب اس سے اس  
 کتاب کہی کے اسرار و نکات معلوم ہوئے اور کون سی اور کئی تفسیر تہج دنیا میں ایسی ہو جس سے اس کے  
 علم کا پتہ معلوم ہو چکی ہو جس سے کہا جاسکے کہ وہ عالم کل کتاب اللہ کا تھا۔

تیسرے یہ کہ وہ ایک مدت بعد نزول آیات قرآن مجید کے مدینہ میں آکر مسلمان ہوا ہے اس کے  
 اسلام لانے سے پہلے کتنی آیتیں قرآن کی آج کل ہیں جنکی یاد کو خبر ہی نہیں اور انکی تاویل و تفسیر  
 اسے علم ہے۔ پھر کو خدا تعالیٰ نے اس کو تمام کتاب کا عالم بنا دیا۔ کہیں ایسی بے جرات بات بھی قرین  
 عقل ہوتی ہو۔ یا دل کو گنتی ہے۔

چوتھے جس قرطبہ مغربین میں مشہور ہیں۔ وہ عبد اللہ ابن عباس اور ابی بن کعب اور عبد اللہ  
 بن مسعود ہیں جنہوں نے چھ ستر تہج آنحضرت کے سامنے قرآن کو پڑھا اور اسکی تفسیر سنیں۔ اگر  
 ان کو علم کتاب کا واقف کار کہا جاتا تو ایک حد تک قرین قیاس بھی ہو سکتا تھا۔ مگر اگر یہ بھلا  
 پانچ تہج عالم کل کتاب نہیں کہتے۔ عبد اللہ بن سلام کا تو نام ہی کہیں کبار مفسرین کے ذیل میں



جیسا کہ اسی وقت میں ہے۔ اور کبھی جرئ بن کر۔ جیسا کہ سعید بن جبیر سے روایت کی گئی ہے  
 اور کبھی یہ دونوں نے کو جیسا کہ عبد اللہ بن عباس سے منقول ہے اور کبھی بن عذہ کو بن عذہ  
 پڑھ کر مطلب ہی نیا کر دیا ہے۔ اور پھر روایت حضرت طلحہ سے نقل کی گئی ہے کہ آیت من کے ساتھ  
 من کے ساتھ نہیں ہے بلکہ بن حرف جر کے ساتھ ہے۔ آخر اسکا کیا سبب ہے۔

اور اس قدر ناظرین کو متشوش کرنے سے کیا حاصل ہے۔ کہ کس طرح اطمینان ہی نہ ہو سکے کہ آیت کا  
 مقصود کیا ہے۔ اور خدا تعالیٰ نے کیا امانہ کیا ہے۔ یہی حال تمام تفسیر قرآن کا ہے۔ کہ کسی مقام پر  
 ایسی بات نہیں کہی جو بچتہ ہو۔ اگر ایک بات کہی تو فوراً دوسری روایت اس کے ساتھ اس کے  
 مخالف نکلی۔ ناظر کو کچھ یقین نہ آجی تھا وہ اس روایت کو دیکھ کر حیران رہا۔ اس کا باعث  
 صرف حق کے چہرہ روشن پر پردہ ڈالنا ہے کہ کسی طرح ارجح واقعہ نہ ہونے پائے۔ اور اگر کبھی ارجح  
 کہا بھی ہے تو اس طرح مختلف روایات کے درمیان کہ کبھی ہجر کو اطمینان نہ ہو سکے کہ واقعی یہی مراد ہے  
 لیکن طالبان حق اس خیال میں پڑ کر بھی صاف غل جاتے ہیں۔ اور اس شاخ و شاخ اصحیح  
 درہج راہ میں ہر جہی منزل مقصود تک پہنچ جاتے ہیں۔

دیکھئے اتنی کوششوں کا نتیجہ کیا ہوا۔ آخر معلوم ہو گیا کہ عبد اللہ بن سلام جس کے لئے یہ آیت نازل  
 کی گئی ہے۔ اس کی بابت امام شہی جیسے نقاد مدعی گہد یا کر اس کے شان میں تو کوئی آیت ہی نازل  
 نہیں ہوئی۔ ایسی بڑی عظیم الشان آیت کیونکر اس سے چسپان ہو سکتی ہے۔  
 اور جس سے الگ کرنے کی کوشش کی گئی تھی۔ اس کی حالت یہ ہے کہ ایک نہیں دو نہیں میسوں  
 اقرار کرنے والے نقل آئے کہ عمل ہی صرف وہ شخص ہے جسکو جنتی عالم کہا جاسکتا ہے اور جس کے پاس  
 قرآن کا پورا علم ہے اور واقعی من عذہ بکلمات کہے جائیں گے۔ واجب ہے۔

(لاحظہ ہو مناقب موفق بن احمد اخطب خلیفہ خاندان مملوکہ قلمی) جابا میر المومنین  
 کے علم کی بابت فضل بہتم میں روایت کرتے ہیں عن ابی وداود العلماء سے نقل ہے۔ رجل باہم  
 یعنی تفسیر ورجل بالکوفۃ یعنی عبد اللہ بن مسعود ورجل بالمدینۃ یعنی عبد اللہ بن مسعود ورجل بالکوفۃ یعنی عبد اللہ بن مسعود

يَتَسَلَّ الذي بالكوفة والذي بالدمشق والذي بالمدنية والذي بالبحرين والذي باليمن والذي بالهند

صحابی ابوہریرہؓ نے بیان کیا ہے کہ عالم صرف تین ہیں۔ ایک وہ شخص ہے جو شام میں ہو ایسی خود  
ابوہریرہؓ (وہ) دوسرا وہ ہے جو کوفہ میں ہے ایسی عبد اللہ بن مسعودؓ تیسرا وہ ہے جو مدینہ میں ہے ایسی  
علیؓ علیہ السلام۔ لیکن جو شام میں ہے وہ کوفہ کے عالم سے سوال کرتا ہے کہ جسے وہ نہیں جانتا اور کوفہ  
والا عالم (عبد اللہ بن مسعودؓ) مدینہ کے عالم (علیؓ بن ابیطالبؓ) سے سوال کرتا ہے۔ لیکن مدینہ  
والا عالم (علیؓ) کسی سے سوال نہیں کرتا۔ (اُسے کسی سے پوچھنے کی حاجت نہیں ہوتی۔ ایسی کہ وہ  
خود بڑا عالم ہے)

عبر عبد اللہ ابن عباس جیسے عالم قرآن و حدیث مروی ہے۔ عن الکلبی قال ابن عباس نے  
علم اللہ من علم اللہ و علم علی من علم اللہ و علم علی و علم الصحابہ فی علم علی و اللہ  
کے لئے فی سبیلہ لکھا۔

کبھی نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم خدا کے علم سے اخذ ہوا اور علی کا علم نبی کے علم سے اخذ ہوا اور میرا علم علی کے علم سے لیا گیا ہے۔ اور میرا اور تمام صحابہ کا علم علی کے علم کے مقابل میں ایسا ہے جیسے سات دریاؤں کے مقابلہ میں قطرہ ایک۔ (یعنی علی کا علم ایسا ہے جیسے ساتوں دریا۔ اور میرا اور تمام صحابہ کا علم ایسا ہے جیسے اُس کے سامنے ایک قطرہ) (ابو یونس ج ۱ ص ۵۵) حباب مثنیٰ۔

اب بتائیے کہ جبکہ ابن عباس اور تمام صحابہ کا علم علی کے علم کے مقابلہ میں کچھ فرق ہی سمجھا جاتا ہے۔  
 ہمارے عبداللہ بن سلام کی کیا وقعت اس موقع پر ہو چکی ہے۔ جسے خدا تعالیٰ خلافت اپنے  
 مہتمم کے عالم کمال کتاب فرمائے۔

پھر حضرت کی خاص قرآن دانی کی یہ حالت ہو کہ فرماتے ہیں کہ تمام وہ جو قرآن میں ہے  
صرف سورہ فاتحہ میں ہے اور تمام وہ باتیں جو سورہ فاتحہ میں ہیں وہ صرف بسم اللہ میں ہیں اور تمام  
باتیں جو بسم اللہ میں ہیں صرف اُس نقطہ میں ہیں جو ”ب“ کے نیچے دیا ہوا ہے۔ اور میں

یہی نقطہ ہوں جو تحت البار ہے۔ (دیکھو بیاض المودۃ ص ۳۷ چاپ بمبئی)

پھر یہی وہ علی ہیں جو فرماتے ہیں سلونی عن اسرار الخیوب فانی وراث علوم الانبیاء المرین جس سے  
عیبوں کی باتیں پوچھو کہ میں علوم انبیاء والمرسلین کا وارث ہوں۔ (دیکھو بیاض المودۃ ص ۳۷)  
پھر ان ہی علی ابن ابیطالب کی بابت مروی ہے کہ بعد نماز عشا کے عبد اللہ ابن عباس سے  
ہائے بسم اللہ کی تفسیر بیان کرنی شروع کی صبح صادق تک صرف ایسی ایک حرف کی تفسیر بیان  
فرمائی۔ (دیکھو بیاض المودۃ ص ۳۷)

ان ہی علی کی نسبت مروی ہے کہ لما اداہل الشام ان یحملوا القرآن حکما یصفین قال الامام  
علی رضی اللہ عنہ انا القرآن ان ملحق۔ جب اہل شام نے یہ ارادہ کیا کہ قرآن مجید کو حکم بنائیں  
تو امام علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ کہ ہوں ہوا قرآن تو میں ہوں یہ میرا فیض ناطق ہو گا یا قرآن  
چپ کا (بیاض ص ۳۷)

ان ہی علی کی امام ترمذی نے شیخ رسلو موسو بیع البین میں لکھا ہے کہ ابن عباس نے کہا۔ جو  
امام المفسرین علی امام ہیں تمام مفسرین قرآن کے۔ (بیاض ص ۳۷)  
ان ہی علی نسبت مرفق بن احمد نے روایت کی ہے کہ سلمان نے فرمایا کہ جناب یہ کتاب صلوات  
ارشاد ہو کہ اہل امتی علی میری تمام امت میں سب سے بڑا عالم علی ہے۔  
یہی وہ علی ہیں جنہوں نے مجمع صحابہ کبار و مباجون و انصار میں فرمایا

عقہ خرت علم الاولین والانی	عینین علم الاخرین کوہم
و کاشف اسرار الخیوب باسرا	و عندی حدیث عاود و قدیم
والی الغیم علی کل سیم	محیط کل العالمین علیم

(دیکھو منتظم ابن کثیر علی شافعی کی۔ اور بیاض المودۃ ص ۳۷ چاپ بمبئی)  
مگر کسی صحابی نے اس کلام پر آپ کے اعتراض نہیں کیا۔ جس سے ثابت ہوا کہ اس کی اعلیٰ کا اقرار خدا  
اور سب جانتے تھے کہ آپ بڑا عالم تمام عالم کے حالات کا کوئی نہیں۔ انہیں اشعار میں یہ جملہ بھی



ہے۔ محیط کل العالمین تمام عالموں کا احاطہ میں نے کر لیا ہے۔ یعنی جتنے عالم خدا نے مخلوق فرمائے ہیں ان سب کا علم مجھے ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ صرف عالم دنیا کا علم آپ کو نہیں بلکہ عالم بالا میں جس قدر مخلوق ہیں اور دیگر عوالم مخفیہ میں ان سب کا علم آپ کے پاس ہے۔

پس یہ شخص من عندہ علم الکتاب ہر کتاب ہے یا بچارہ عبداللہ بن سلام۔ جسکی تعریف میں کوئی آیت ہی قرآن کی نازل نہیں ہوئی۔

علاوہ بریں اسکی تصدیق ان درجہ بتائے بھی ہوئی ہے جو عہد صحابہ میں ہوئے ہیں۔ کہ جو کوئی مسئلہ پیش ہوا وہ علی کے سامنے پیش کیا گیا۔ امکیا نہیں بلکہ اگر سب جمع کیوں جائیں تو ایک دفتر ان کے لئے رکھا ہو۔ اور ہزاروں تک اونکی تعداد پہنچ جائے۔ جب ہی زعفر بن احمد نے ابو سائبہ (کے ۱۲۰ منہ قلمی) میں لکھا ہے کہ ان عمر بن خطاب بقول علی ابن ابیطالب فیما کان بسند عنہ فیہ عنہ لا اتقانی اللہ بعدک یا علی۔ حضرت عمر ابن الخطاب جب کوئی مسئلہ پوچھتے۔ اور علی ابن ابیطالب اُسے حل کر دیتے تو کہا کرتے تھے کہ یا علی خدا مجھے تمہارے بعد زندہ نہ رکھے ورنہ ہمارے بعد کوئی مسئلہ پیش آئے اور کوئی اُسکا حل نہ کرے (۱۰۰)۔

اور نیز حضرت عمر فرمایا کرتے تھے حضرت انس اذان تکان علی ابن ابیطالب عورتیں عاجز ہیں اس سے کہ علی کا سا بچہ پیدا کر سکیں۔ (دیکھو مناقب مخطوبہ خوارزم ص ۱۱۹) اور فرمایا کرتے تھے لولا علی ہلک عمر۔ اگر علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو گیا ہوتا۔ گو یا حضرت عمر علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو اپنی زندگی کا سبب و ذریعہ سمجھتے تھے۔ یا اپنی نجات کا۔ (۱۰۱) مگر افسوس کہ ان کے بعد کی لوگوں نے جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کو ایسا نہ سمجھا اور ان کے دامن سے اپنے ماتھے کھینچ لئے۔

حضرت ابو بکر کو رسول کا یہی حال خلافت اولیٰ کا بھی تھا اُس دربار میں بھی جب کوئی پیچیدگی حل نہ ہوتی تو اُس کے حل کرنے کے لئے صرف علی ابن ابیطالب ہی ہوتے تھے۔

حضرت ابوبکر کو رسول کا یہی حال خلافت اولیٰ کا بھی تھا اُس دربار میں بھی جب کوئی پیچیدگی حل نہ ہوتی تو اُس کے حل کرنے کے لئے صرف علی ابن ابیطالب ہی ہوتے تھے۔

چنانچہ محب الدین طبری نے کتاب ذخائر العقبیٰ کے آٹھویں باب (ذکر رجوع ابی بکر و عمر الی قول علی)

میں کہا ہے۔ عن ابن عمر قال ان اليهود جاءوا ابی بکر فقال صف لنا صاحبك فقال يا حسرتا بؤس  
 وقتة كنت سألني اخبارك ما جئني فتن وقد صعدت سجدل حراء وان خنصري لمي خنصره ولكن الحمد لله  
 شديده وهذا علي ابن ابي طالب فاطمة خاتمة ابائنا الحسن صف لنا ابن عمك فوصفه لهم۔ انتهى۔  
 ترجمہ۔ ابن عمر سے مروی ہے کہ ایک روز یہود ابو بکر کے پاس گئے اور کہنے لگے کہ اپنا صاحب  
 (مراد رسول خدا) کی صفت (علیہ السلام) سے بیان کرو۔ انہوں نے کہا اور گروہ یہود میں ان کے ساتھ  
 خاتم میں اس قدر قریب تھا جیسے میرے یہ دونوں انگلیاں ہیں امان کے ساتھ کہ وہ ہمارے ہی چڑھا  
 بھی چڑھا بھی سلج کر میری انگلی اور ان کی انگلی میں نہیں (یعنی میرا ہاتھ ان کے ہاتھ میں تھا) لیکن  
 ان کے متعلق کچھ بیان کرنا بہت دشوار کام ہے۔ یہ علی ابن ابیطالب موجود ہیں۔ اور ان کے پاس  
 جاؤ اور پوچھو۔

پس برگ ان کے پاس گئے اور کہا کہ اے ابوالحسن! اپنا ابن عم کا علیہ السلام سے بیان کرو۔ تو انہوں نے بیان کیا  
 حضرت ابو بکر ایک بیڑی نیز ایک امداد قہ ابو محمد احمد بن محمد بن علی عالمی نے کتاب زین النبی کی  
 کے جواب میں جو کہ  
 فضل عظیم (نے ذکر کیا ہے) میں کہا ہے اور وہ یہ ہے عن انس قال  
 اقبل يهودي بعد وفاة النبي حتى دخل المسجد فقال اين وصي المصطفى محمد فاشترى قوم الى ابی بکر  
 فوقف عليه وقال اني ارى ان اسلك من اشياء ابي عليا او ابن ابي طالب او وصي ابن قال ابو بکر اطلع علي  
 قال اليهودي اخبرني عماريس لاء وعماريس عند الله وعماريس علم الله فقال ابو بکر بنده مسائل الزنا فتنة  
 وهم ابو بکر والمسلمون باليهودي فقال ابن عباس ما تصفتم ارجل فقال ابو بکر ما سمعت ما تكلم به  
 فقال ابن عباس ان كان عندكم جواب وانا فارجو اني منكم فابا الى من تكلم قال سمعت رسول الله يقول علي  
 ابن ابي طالب اللهم اهد قلبه وثبت سانه قال فقام ابو بکر من محضر حتى اتوا امير المؤمنين واستاذنوا  
 عليه وقال ابو بکر يا ابا الحسن ان هذا يهودي سألني عن مسائل الزنا وقد۔ فقال علي اما ما علم الله  
 عز وجل فذلك قولكم يا حسرتا بؤس ان الله والاشد لا علم نفسه ولذا ادا ما قولك اخبرني عما  
 ليس بلسان فليس بلسان شراب۔ وفي رواية غير هذه الآية ولا قولك عماريس عند الله فليس عند الله

وہ جو قتال الیہوی اشہدان لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ وانشہد انکے وحی رسول اللہ  
وکل المسلمین علی ابن ابیطالب یا مہدی الکرب۔ انتہی۔

ترجمہ۔ اُس سے روایت ہے کہ ایک یہودی عہد وفات نبی مسجد میں داخل ہوا اور کہنے لگا کہ وحی تم  
کہاں ہیں لوگوں نے ابو بکر کی طرف اشارہ کیا وہ سامنے آیا اور کہنے لگا کہ میں تم سے کچھ باتیں چاہتا  
کرتا چاہتا ہوں جسکو بنی یا وحی بنی کے سوا کوئی اور نہیں جانتا۔ ابو بکر نے کہا پوچھو میرے دلیس  
آیا ہے یہودی نے کہا کہ بتاؤ وہ چیز جو خدا کے لئے نہیں ہے اور وہ چیز جو خدا کے نزدیک  
نہیں ہے اور وہ چیز جس کا علم خدا کو نہیں ہے یہ سنکر ابو بکر نے کہا یہ زندہ قیوموں کے مسلک  
ہیں۔ پھر ابو بکر نے اور دیگر مسلمانوں نے اُس کے (مارنے) کا قصد کیا تو بن عباس نے  
کہا کہ تم لوگوں نے اس شخص کے ساتھ کیا خوب انصاف کیا ہے پس ابو بکر نے کہا کیا تم نے  
اس کا کام نہیں سنا۔ ابن عباس نے کہا کہ اگر تمہارے پاس اس کی باتوں کا جواب ہو تو دیدو  
خدا اُس کو لیجاؤ اُس شخص کے پاس جو اس کا جواب دے گا۔ کیونکہ میں نے سنا ہے کہ رسول اللہ  
کو کہتے ہوئے علی ابن ابیطالب کے متعلق کہ خدا یا اس کے قلب کو ہدایت دے اور اس کی زبان کو ثابت  
کریں پس ابو بکر اور دیگر حاضرین اُسے اور امیر المومنین کے پاس آئے ابو بکر نے کہا اے  
ابو الحسن اس یہودی نے مجھ سے زمانہ کے مسائل پوچھے ہیں پس علی نے کہا اے گروہ یہود  
جس چیز کو خدا نہیں جانتا وہ تمہارا یہ قول ہے کہ عزیز خدا کے بیٹے ہیں کیونکہ کسی کو خدا  
اپنا بیٹا نہیں جانتا۔ اور میرا کہنا کہ مجھے وہ چیز بتاؤ جو خدا کے لئے نہیں ہے پس اُس کا  
جواب یہ ہے کہ خدا کے لئے شر کیا نہیں ہے۔ اور دوسری روایت میں یہ بھی ہے کہ میری  
اس قول کا کہ کوئی چیز خدا کے پاس نہیں ہے (جواب یہ ہے کہ خدا کے پاس خیر اور جبر و  
ظلم نہیں ہے۔ پس یہودی نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور  
محمد رسول اللہ ہے۔ اور گواہی دیتا ہوں کہ تم وحی رسول ہو۔ یہ سنکر اہل اسلام نے علی ابن  
ابطالب کو کہا یا مہدی القلوب (ایک نام کریم جبینی کے (دور کرنے والے)

ان تمام واقعات پر نظر کرنے سے عین کمال حاصل ہوتا ہے کہ علی ابن ابیطالب ہی من عندہ علم الکتاب سے مفعول ہیں۔ اور واقعی ان ہی کی پیشان ہے کہ خدا کے ساتھ گواہی میں رسالت خاتم المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے شریک ہوں اسبے کہ خدا کے ساتھ شرکت کرنا الگ گواہ دہی ہو سکتا ہے۔ جاثقہ معصوم ہو۔ اور معلوم ہے کہ عبداللہ بن سلام وغیرہ معصوم تھے بجز ابتداء سے عمران کی کفر میں بسر ہوئی ہے بخلاف امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام کے کہ انکا معصوم ہونا لائل قطعیہ معلوم ہے پس ان کے سوا کوئی شخص من عندہ علم الکتاب کا مصداق نہیں ہو سکتا۔ درنحایت ایک ایک علم خود اس کی گواہی دے رہا ہے اور واقعات تاریخہ خدا کا فیصلہ کر رہی ہیں۔ اور کثیر روایات میں اسکی تائید کر رہی ہیں۔ جیسا کہ ہم نے سابق میں بیان کر دیا ہے فافہم و فہتم

### آیت ۵۳ تا ۵۷

قال ہذا صراط علی مستقیم اس آیت کو بھی مفسرین اور قارئین نے ایسی گونگوں میں ڈالی ہے کہ واقعی پتہ نہ معلوم ہو سکے کہ کیا ہے اور مفعول باری تعالیٰ کس ارکان بیان کرنا ہے۔ علامہ ابوالسعود اپنی تفسیر میں (جو حاشیہ کبیر پر چھپی ہے حاشیہ جلد پنجم) کہ تقدیر عبارت یہ ہے ہذا صراط حق علیٰ ان اراعیہ یعنی صراط کے بعد حق محذوف ہے اور علی کے بعد ان اراعیہ محذوف ہے۔ جسکے معنی یہ ہوتے کہ یہ راہ وہ ہے کہ جسکی رعایت کرنی مجہور لازم ہے۔ یہی مطلب علامہ بیضاوی نے بھی اپنی تفسیر میں لکھا ہے۔

امام محمد الدین رازی اپنی تفسیر کبیر جلد پنجم میں کہتے ہیں کہ ہذا کے معنی اور اس سے مفعول اخلاص ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ اخلاص راہ مجہور یعنی میری طرف۔

دوسرا قول حسن بصری کا لکھا ہوا ہے وہ کہتے ہیں کہ علی کے معنی الٰہی کے ہیں یعنی یہ راہ میری طرف سیدی۔

تیسرا قول یہ لکھا ہے کہ مفعول اس سے یہ ہے کہ یہ وہ راہ ہے کہ جو کوئی اس پر چلا وہ گویا مجہور چلا۔ یعنی میرے عنوان درامت پر چلا۔

چاقی و جبریل علیہ السلام کے ہاتھوں میں ہے کہ مراد علی بن ابی طالب سے ہے جو سید عالم ہیں اور اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ راہ  
ایسی ہے جسے مضبوطی و حکم کرنا مجاہدین پر فرض ہے اور وہ سید عالم ہیں۔

یعنی اس کو مراد علیؑ پڑا ہے یعنی یہ راہ بند وسیع ہے۔ یہی قرارت قتادہ ابن عباد  
اور ابن سیرین کی ہے۔ (دیکھو دستور جلد ۴ ص ۹۹)

غرض اس حکم کے تحت نہیں ہے کہ یہ نطق علیؑ ہے یا علیؑ ہے اور نہ یہ علیؑ ہے کہ مطلب اس کا  
کیا ہے۔ کوئی کہہ سکتا ہے اور کوئی کہہ نہیں سکتا۔ یہ کسی نے نہ بتایا کہ آخر جناب سرور کائنات محمد مصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کو کیوں پڑا ہے۔ اور کیا مطلب بیان فرمایا ہے۔ قتادہ۔ یعقوب۔  
مجاہد ابن سیرین وغیرہ کے نام آگئے مگر رسول اللہ کا کہیں نام نہ آیا۔

کس قدر غامض فہم ہے کہ لکھی جائے تفسیر قرآن اور جبریل قرآن نازل ہوا اس کے کوئی قول نہ لکھا جائے  
کہ آخر اس نے کیا بتایا ہے۔ ہر شخص اپنی رائے بتا رہا ہے رسول اللہ اور ولی اللہ کوئی نہیں بتاتا۔  
باوجودیکہ یہ جتنی راہیں مذکور ہیں سب غلطی ہیں یقینی کوئی نہیں۔ بلکہ سب میں کچھ نہ کچھ  
اعتراض ہے۔

وہ مطلب جسے علامہ ابن سعد نے لکھا ہے کہ یہاں سے نطق علیؑ اور ان آراء پر محذوف ہے  
اور باقرینہ کیوں حذف کئے گئے تو اس کا کوئی جواب نہیں ملتا۔

جس نے لکھا ہے کہ علیؑ کے سینے اُٹھ کے ہیں اُن سے دریافت طلب یہ بات ہے کہ کس دلیل  
سے آپ نے علیؑ کو الٰہی کے معنی میں لیا ہے۔

جن لوگوں نے ہذا سے معصوم افلاک بتایا ہے اُن سے سوال ہے کہ یہ نطق کہاں سے پیدا کیا گیا  
اور کس قریب سے یہ مقصود سمجھا گیا۔ پھر یہ کہ خلاص کا مصلح اللہ سے ہوتا ہے نہ علیؑ سے آپ کا کس  
دلیل سے اس کا مصلح علیؑ کو بتایا ہے۔

جن لوگوں نے اس نطق علیؑ کو علیؑ پڑا ہے اُن سے سوال ہے کہ راہ کی صفت علیؑ کس عہد سے  
بتائی ہے اور اس کا شاہ کیا ہے۔ بغیر سند کے کیونکر اسے مانا جائے۔ علاوہ بریں راہ کی صفت عربی

زبان میں مستقیم تھے مستوی - ایچ - واضح وغیرہ تو ضرور کام آ رہے ہو۔ مگر علیؑ یا  
رفیع تو کسی نے نہیں کہا۔ اور نہ راہ کا پتہ ہونا۔ اور کسی کوئی خبر ہو۔ ہاں سیدنا ہونا۔ روشن ہونا  
البتہ راہ کی خوبی ہو اور سب سے جانتے ہیں۔

بہر حال جو کچھ بھی بیان کیا گیا ہو اور وہ قیاسی یا محض باتیں ہیں۔ جن کا کوئی ثبوت نہیں۔ کیونکہ  
انکا کوئی ماخذ نہیں۔ ہاں اگر ان اصحاب میں سے کسی کا ماخذ اہلیت میں اگر دریافت کرتے مآخذ و جناب  
رسول اللہ سے پوچھتے تو ضرور معلوم ہو جاتا۔

اب میں آپ کو بتاتا ہوں کہ اصحاب میں سے ابو بردہؓ کہا ہو کہ مراد مستقیم سے مراد صراط محمد  
آل محمد (یعنی محمد و آل محمد کی راہ) ہے (دیکھو جامع المطالب ص ۹)

ابن عباسؓ نے کہا کہ مراد مستقیم سے مراد اسلام ہے (دیکھو تفسیر درخشور جلد ۱ ص ۱۸)  
اور یوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ جبکہ ابراہیمؑ و یونسؑ و عیسیٰؑ و محمدؐ و ابن عبدودؑ (انہ کے لئے چلے  
ہیں برزائے اسلام کلمہ الی الکفر کلمہ چہ را اسلام پورے کفر کی طرف جاتا ہو۔ جس سے معلوم ہوا کہ چہ را  
اسلام صرف علی بن ابی طالب ہیں۔ اور مراد مستقیم اسلام ہے۔ تو قیاس یوں بنا کہ مراد مستقیم اسلام ہے  
اور اسلام علی بن ابی طالب ہیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ مراد مستقیم علی بن ابی طالب ہیں۔

یہی مطلب جناب صادق آل محمد و امام محمد باقرؑ سے بھی مروی ہے۔ فرمایا الصراط المستقیم الامام  
مراد مستقیم سے مراد امام ہے۔ (دیکھو بیاض القوسا و سلیمان بنی ص ۹ چاپ بی بی)

اور یہی بات رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمائی ہے ان تو مردا علیہ السلام و انکم فاعلمین تہذیب  
مہدی یا تہذیب الصراط المستقیم اگر تم علی کو امام و حاکم بناؤ گے (صالحہ کلمہ ایسا نہ کرو گے) تو انہیں  
مادی و مہدی پاؤ گے) جو تمہیں مراد مستقیم پر پہنچا دے گا۔

ان تمام احادیث پر نظر کرنے سے فیصلہ ہو جاتا ہے کہ مراد اصل آیت مذکورہ میں امام علی بن ابی طالبؑ  
مراد مذکور ہے یعنی ہذا صراط علی مستقیم۔ یہ علی کی راہ ہے جو مستقیم ہے مگر لوگوں نے اسے  
بہرہ ویر کے دوسری صورتوں میں کر لیا ہے۔ اور اس میں کوئی عجیب مقام نہیں جبکہ اکثر مقام سے



## آیت ۵۴ - ج ۴ ا ح ۴ سورہ حجر

وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ۚ هُمْ فِي ظُلُلٍ دِئَاسٍ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْكُبَاتُ  
 دِل میں تھی اور جنت میں اسطرح ہر گنچے جیسے بھائی بھائی ٹکڑوں پر ایک دوسرے کے مقابل بیٹھ چکے۔  
 دنیا میں بھائی بھائی تو بہت ہیں مگر وہ اخوت جو جناب سرور کائنات اور علی مرتضیٰ میں تھی  
 اُس کے برابر کوئی اخوت نہیں ہو سکتی۔ کس قدر بلند مرتبہ ہے وہ بزرگ جن کا بھائی محمد مصطفیٰ صلی اللہ  
 علیہ وسلم رسول خاتم النبیین و اشرف المرسلین ہو اور کیا سب سے وہ روح جسے خود پروردگار عالم  
 اپنی ہول لایخ فرمائے اور کہے اخوانا علی سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ۔ بھائی بھائی جنت کے سریروں پر ایک دوسرے  
 کے مقابل ہونگے۔

امام موفقی بن حمد نے اپنے مناقب کے نسخہ چارم میں مندرجہ قلمی میں فقہ و اخاۃ کو بیان کرتے  
 ہوئے لکھا ہے اگر جب تمام اصحاب کے درمیان آنحضرت نے اخوت قائم کر دی۔ حضرت عمر کو حضرت ابو بکر کا  
 بھائی قرار دیا اور عثمان کو عبدالرحمن بن عوف کا۔ طلحہ کو زبیر کا۔ عمار کو سعد کا۔ ابودرداء کو سلمان کا۔  
 بھائی بنادیا اور امیر المؤمنین کی اخوت کسی کے ساتھ قائم کی تو امیر المؤمنین کو ایک گونہ ملاں  
 ہوا فقال له علی بعد ذہب روحی و انقطع ظہری عین و ایتیک مصلحت باصحابک ما فعلت غیری  
 و ان کان من جمیع فلک المصطفیٰ و انکراۃ فقال رسول اللہ و الذی مثنیٰ بالحق نبیاً ما اخرجک الا لنفسی و  
 انت سنی بمنزلۃ ہارون من موسیٰ غیر انہ لابی بعدی و انت اخي و وارث قال و ما انت منک یا بنی انت  
 قال و ما درتہ الا بنیاء قبل قال ما ہو قال کتاب بہم و سنت بہم و انت سنی فی قصری فی الجنۃ۔  
 سر فاطمہ اجنتی و انت اخي و سقی ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخوانا علی سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ  
 المتحابین فی اللہ نظیر بعضہم الی بعض ۛ تو علی ابن ابیطالب نے کہا۔ میری روح نکل گئی۔ اور  
 کرکھستہ ہو گئی جبکہ میں نے دیکھا کہ آپ (ﷺ) نے اپنی اصحاب کے ساتھ جو کچھ کیا (میںذاخوت)  
 اور مجھے چھوڑ دیا۔ تو اگر یہ بات کسی ناراضی سے ہے تو آپ صاف فرمائیں اور کرم کریں۔  
 پس آنحضرت نے فرمایا قسم اکی جس نے مجھے نبی بنا کر جوٹ کیا ہو کہ میں نے تم کو صرف اپنی لپے



خدا کر رکھا ہے اور تم مجھ سے بمنزلہ مادیوں کے ہووے سے سوائے اسکے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا  
اور تم میرے بھائی اور میرے وارث ہو۔ علیؑ نے کہا کہ میں آپؐ کے کسٹے کا وارث ہو گا؟ فرمایا  
جس کے وارث انبیاء ہوتے ہیں۔ ریا مجھ سے پہلے دے گا انبیاء جن چیزوں کا وارث کر گئے ہیں) کہا  
وہ کیا ہے؟ فرمایا وہ کتاب پروردگار اوست نبی ہے۔ اور تم میرے ہمراہ میرے قصر میں جنت  
میں ہو گے فاطمہؑ کے ہمراہ اور تم میرے بھائی ادریسؑ ہو۔ پھر یہ آیت آپؐ کے تلاوت فرمائی  
اخوانا علی سرشتنا بنین کہ آپس میں فی اللہ محبت رکھتے ہوئے ایک دوسرے کو تختوں پر جنت کے  
آسمان سے سائے بھائی بھائی بنے دیکھینگے۔

امام احمد بن حنبل نے اپنی سند میں اس طرح روایت کی ہے من زید بن ابی اوفی قال لما فی رسول اللہ  
بین اصحابہ فقال علی یا رسول اللہ اجبت بین اصحابک ولم تواجہنی و بین احد فقال راندی ہنسی  
بالحق نبیاً ما اخذتک الا فی انت سنی بمنزلہ مادیوں میں ہوئی الا اللہ لا بنی من بعدی و انت اخی و وارثی  
و انت صدیقی و قصری فی الجنۃ مع اہل بیتی فاطمہ و انت اخی و صدیقی ثم تلاوا: اخوانا علی سرشتنا بنین  
فی اللہ بنظر بعضہم الی بعض۔ (دیکھو یہاں صبح المودۃ ص ۱۱۷ چاپ لیبی)

اس حدیث کا ترجمہ بھی قریب قریب ہی ہے۔ جو پہلے مذکور ہوا۔ اور اس میں یہ بتایا ہے کہ نہ حضرت  
اس آیت مذکورہ بالا کو اس موقع پر تلاوت کیا ہے جبکہ اپنے اہل ابن ابیطالب کے درمیان  
برادری قائم کی ہے۔

بہر حال معلوم ہوا کہ اس کا تعلق جناب سرور کائنات اور علی ابن ابیطالب علیہ السلام سے ہے  
اور یہ کہ وہ دو بھائی ہیں جنکو خدا فرماتا ہے کہ جنت میں تخت مائے جنت پر ایک دوسرے کے  
مقابل خوش خوش بیٹھے ہو کر اور ایک دوسرے کو دیکھ کر مسرور ہوتا ہوگا۔

جس سے چند باتیں معلوم ہوتیں۔ ایک یہ کہ جناب سرور کائنات سے حرقت اصحاب کے  
درمیان بھائی چارہ کیا ہے۔ حضرت حمزہ کو زید بن عارث کا بھائی بنایا۔ معاذ بن جبل اور جعفر  
بن ابیطالب میں اخوت قائم کی۔ ابو بکر کو عمر کا بھائی بنایا ریا بدشاش الطبعی محی الدین طبری زید بن

غالبہ کا) عمر کو عثمان کا (یا بڑا موفی بن احمد ابو بکر کا) عبد الرحمن بن عوف کو سعد بن سبیح کا (یا عثمان کا بڑا موفی بن احمد) زبیر کو سلمہ بن سلمہ کا (یا طلحہ کا بڑا موفی بن احمد) وغیرہ وغیرہ تو امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام کو سوائے اپنے اور کسی بھائی نہ بنایا جس سے معلوم ہوا کہ ہر ایک صحابی کا ہمسر دو سر صحابی موجود تھا مگر امیر المؤمنین علیہ السلام کا ہمسر اصحاب میں کوئی نہ تھا۔ اگر ان کا ہمسر کوئی تھا تو وہ ذات قدسیہ بنی ہاشم بنی عبد مناف حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی جڑی تھی کہ آنحضرت نے ان کو اپنا خلیفہ بنایا اور فرمایا انت فی دنیا والاخرۃ۔

(۳) یہ بھی معلوم ہوا کہ علی بن ابیطالب علیہ السلام وہ بزرگوار ہیں جسے افضلیت کا خیال کسی اور شخص کی نسبت کرنا ایسا ہے جیسے رسول اللہ سے افضل ہونیکا خیال۔ مگر رسول اللہ سے کسی کے افضل ہونیکا اعتقاد کرنا کفر ہے لہذا علی بن ابیطالب علیہ السلام سے بھی کسی کے افضل ہونیکا خیال کرنا کفر ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص اصحاب میں رسول اللہ سے افضل ہو سکتا ہے تو وہ بیشک علی بن ابیطالب سے افضل ہو سکتا ہے۔ اور اگر ان سے افضل نہیں ہو سکتا تو ان سے بھی افضل نہیں ہو سکتا۔ لہذا وہ لوگ سخت غلطی پر ہیں جو کسی کے امیر المؤمنین علیہ السلام سے افضل ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں۔

اس وجہ سے امام احمد بن حنبل نے جو فیصلہ کیا ہے وہ بھی ہر کہ تفصیل کا خیال باہم اصحاب کے درمیان ہو سکتا ہو شافعی ابو بکر فضل عمر سے عمر فضل عثمان سے۔ لیکن علی کی بابت یہ خیال غلط ہو گیا کیونکہ وہ البتہ میں سے ہے۔ کا قیاس بہ ہوا۔ اور ان کا ان سے مقابلہ یا قیاس نہیں کیا جاسکتا اور بچہ بنانے سے شیخ سلیمان قندوزی صنفی مثلاً چاہا ہے۔

(۴) امیر المؤمنین کا رسول اللہ سے اخوت رکھنا ایسا مسئلہ ہے جس پر خود امیر المؤمنین علیہ السلام کو تادعیا اور فرمایا کرتے تھے انا عبد اللہ وَاخو رسول اللہ وانا الصديق اکبر وقد صليت قبل الناس سبع سنين اخو علي بن ابي طالب الخ۔ دیکھو ذخیرہ حجتی صنفہ امام الحرم احمد بن عبد اللہ شافعی کی (۱) اصحاب کبار کتاب بنانے سے المودۃ مثلاً چاہا ہے۔

یہی وہ اخوت ہے جس کا ذکر صرف دنیا ہی میں نہیں بلکہ قبل خلقت دنیا ہی تھا۔ چنانچہ جابر انصاریؓ سے مروی ہے۔ قال رسول اللہ ﷺ مکتوب علی بابا لجنۃ قبل ان یخلق اللہ السما والارض اسی عام محمد رسول اللہ ﷺ علی افغہ۔ (رواہ ابن منذری) کہ آنحضرت نے فرمایا دروازہ جنت پر قبل خلقت سموات وارض کے لکھا ہوا ہے (دو ہزار برس پیش) کہ محمد رسول خدا ہے اور علیؓ آگیا (بھائی) ہے۔ (سنن ابی حنیفہ)

یہی وہ اخوت ہے کہ قیامت میں یہی بھاری جائیگی اور اُس رنجیز کے میدان میں بھی اسی کا نام لیا جائیگا چنانچہ عبداللہ بن احمد بن حنبل نے زوائد مسند میں اپنی سند نے کھج بن زید ہذلی سے روایت کی ہے کہ جس وقت آنحضرت نے اصحاب کے درمیان اخوت قائم کی تو فرمایا کہ یا علی انت اخی یا علی میری تم بھائی ہے۔ اور تم مجھ سے ویسے ہی ہو جیسے مادر بن مرنے سے تھے۔ مگر یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا تم ہی کو میرا علم جس کا نام لارا محمد ہے وہ جاوے گا۔ یا علی شاد ہو کہ تم سب سے پہلے قیامت میں بھاری جاؤ گے۔ تم کو لباس خلعت پہنایا جائیگا۔ جب جھکے پنا یا جائیگا۔ اور تم اُس وقت بھاری جاؤ گے جب میں بھاری جاؤں گا۔ اور تم اس وقت زندہ کیو جاؤ گے جب میں زندہ کیا جاؤں گا۔ اور جس جہنم ہمارے ساتھ ہونگے یہاں تک کہ تم جیسے اور ابراہیم (خلیل اللہ) کے درمیان کھڑے ہوں گے۔ عرش کے سایہ میں پھر ایک بناوی بھاری گا تم اب ابوبکر ابراہیم و نعم الفخ اخوک علی۔ اچھا بھائی تمہارا باپ ابراہیم اور اچھا بھائی ہو تمہارا بھائی علی۔ (دیکھو نیچے مرقعہ چاپ پٹی)

(۴) اس سند، اخوت سے تمام منازل و مراحل جوٹ مٹاتے ہو جاتے ہیں اگر ذرا غور کیا جائے کیونکہ اس اخوت سے ثابت کرنا کہ علی بن ابیطالب علیہ السلام ہمہ رسول خدا ہیں جسے اللہ علیہما واکہما۔ اگر فرق ہو تو فرق نبوت و اہمیت کا جسے بار بار آنحضرت نے ظاہر فرمایا ہے اور اس کتاب میں بھی کھرا چکا ہے۔ پس ایسے شخص کا فاقہ عام دہی ہو سکتا ہے جو اُس کی مانند ہو اور اُس کے کام کو انجام بھی دہی دیکتا ہو جبکہ ہمیں وہی جوش ہو جو منیب کے دل میں تھا۔ وہ اسلام جسے رسول خدا نے کتنی مشقت اور جھنجھٹ سے بار آور کیا تھا اُسکا درد دیا اور کچھ ہو سکتا ہے یا اُسے جو گوشت و پوست نفس

سورج اور آفتاب ہر نہ کسی دوسرے کو پس اس طرح ہی اوکلی اُس سے ہو سکتی ہے نہ کسی اور سے۔

علاوہ بریں جانشینی کا مسئلہ خود ہی ایسا ہے جو ہر عقل خود بخود فیصلہ کر لے سکتا ہے کہ نائب یا قائم مقام کون ہو سکتا ہے یا وہ جو منصب کے لیے شل و سادی ہو۔ یا وہ جسے کچھ علم و عقل و دین و دنیا سے واسطہ ہی ہو۔ لہذا میرے نزدیک بعد ثبوت خود کے مسئلہ خلافت اول میں بحث کرنا فضول ہے۔ یا تو ان احادیث کو غلط ثابت کیا جائے جنہیں اخوت کا ذکر ہے اور یا امیر المومنین علیہ السلام کو خلیفہ بلا فضل مانا جائے۔ بغیر اسکے چارہ نہیں۔

(۵) مسئلہ اخوت سے خوف کا استنباط صرف میں نے ہی نہیں کیا ہے بلکہ اس بات کو وہ لوگ بھی سمجھ رہے تھے جو صدر اول کہے جاتے ہیں۔ چنانچہ جس مطلب کے میں نے سمجھا ہے وہی حضرت عمر کے زبانی بھی ثابت ہو سکتا ہے۔ عمر بن الخطاب قال یول الله ما عدا المواخاة بین اصحابه قال هذا علی فی الدنیا والآخرة وعلی فی اہل ووصی فی امتی ووارث علی وفاضل دینی مالہ منی مالی منہ نفعہ نفسی وضرہ ضرری من احبہ فقد احبنی ومن ابغضہ فقد ابغضنی یہ دو کچھو کچھو المودۃ مشتمل اور مودۃ القرابی سید علی ہمدانی شافعی مودۃ مشتمل

جس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عمر ابن الخطاب کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ نے عقد مواخاتہ اپنے اصحاب کے درمیان کیا تو فرمایا کہ یہ علی میرا رخ ہے دنیا و آخرت میں اور خلیفہ ہے میرا میرے اہل میں اور وصی ہے میرا میری امت میں اور وارث ہے میرے علم کا احاد اکرے والا ہے میرے دین کا اُسکا مال میرا مال ہے اور میرا مال اُسکا مال ہے اور اس کا نفع میرا نفع ہے اور اُسکا ضرر میرا ضرر۔ جو اُس سے محبت رکھینگا۔ اُس نے مجھ سے محبت رکھی۔ اور جس نے اُس سے بغض رکھا اُس نے مجھ سے بغض رکھا۔

اور اس مطلب کو امام موفق بن محمد اخطب خضہا سے قوازم نے بھی اپنے مناقب کے جوہر میں فصل امت النسخہ قلمی میں لکھا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ان اللہ عزوجل اختار من کل امتہ نبیاً و اختار کل نبی دجیلاً فانما نبی ہذہ الامۃ و علی وصی لی البیت و عترتی و امتی من بعدی

خلاصہ کہ حضرت عمر کو بھی اس کا اقرار ہوا کہ اخوت کے لئے خلافت لازم ہے۔ بلکہ آنحضرت نے ہی (بقرہ حضرت) فرما دیا ہے کہ علیؑ جو نیکو سراخ (میسر) ہے لہذا وہی میرا خلیفہ بھی وارث اور قاضی دین ہو اب تو اہل اسلام کو اس سے انکار ہے سنو ہے۔ (گرد و جہیں)۔

لیکن یہ باتیں صرف اُس وقت تک تھیں جبکہ کہ سلطنت کی ہوس اور پھریوں کا لہرانا۔

پھر گھڑوں کے ٹاپوں کی آواز اور دلرا سونے پانڈی کی پٹیوں نے دلوں پر قبضہ نہیں کیا تھا

بلکہ ہر کس نے اپنے آنکھوں پر پٹی باندھی اور اصرار یہ تمام حدیثیں فراموش ہو گئیں۔

یہی حال آج بھی دنیا کا ہو کہ دنیاوی صرف اُس وقت تک رہتی ہے جب تک دنیا نے دل پر قبضہ نہیں کیا ہے اور دنیا سامنے آئی۔ اور دین سے سوز پھیرا۔ اعادہ باشد من فتنہ الدینا و رشکھا و اغرابھا۔

### آیت ۵۵ - ج ۳ ع ۱۲ سورہ نمل

فاسئلوا الذکر ان کنتم لافعلون۔ پس سوال کرو اہل ذکر سے اگر تم نہ جانتے ہو۔

اس سے قبل کا جو یہ ہے۔ واما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحی الیہم فاسئلوا الذکر ان کنتم لافعلون۔

پھر وہ گارحہ فرماتا ہے اُن لوگوں کے جواب میں جو اس بات کو عجیب سمجھتے تھے کہ پھر وہ گارحہ کہ کسی انسان کو نبی بنائے۔ نبی تو کسی فرشتہ کو ہونا چاہیے تھا۔ تو خدا تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ کہ ہم نے اس رسول سے پہلے بھی جو انبیاء بھیجے تھے وہ بھی انسان ہی تھے اور مرد تھے۔ افرشتے تو نہیں تھے، اگر نہ لوگ (اے منکرین بول) اس بات کو نہیں جانتو تو اہل ذکر سے فرما کر لو۔

یہ مرقع گواہی کا رسالت پر جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ کے حبلی بابت اس سے پہلے

ج ۱۳ ع ۱۱ میں اُس نے فرمایا ہو قل کنی باللہ شہیداً یعنی جبکہ دین عند علم الکتاب کہہ دو

اگر ہمارے رسول کی میری خبرت کی گواہی کے لئے میرے اور تمہارے درمیان خدا کافی اور وہ شخص کافی ہو جبکہ پس علم کتاب (قرآن) ہے اور ثابت کر آئے ہیں کہ من عند علم الکتاب کے خاص ذات

قدسیہ جناب محبوب الدین سید الوصیین امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام مراد ہو کہ کوئی

اسی طرح اس آیت میں رسالت آنحضرت کے دو گواہ بیان ہوئے ہیں۔ ایک تو خود پروردگار عالم ہی جو یہ ارشاد فرما رہا ہو کہ ہم نے اس رسول سے پہلے ہی تو آدمیوں ہی کو رسول بنا کر بھیجا تھا۔ چنانچہ آدمی (جنا بختار المسلمین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) بھی ہمارا رسول ہو۔ اسی دو سرگواہ خدا تعالیٰ اہل الذکر کو پیش کرتا ہو اور کہتا ہو کہ اگر تم لوگو کو خدا ہی شہید ہو تو میں تمہاری ہی مصنف میں سے ایک گواہ اپنی رسول کی رسالت کا اور پیش کرتا ہوں اور وہ اہل ذکر ہیں۔ پس اگر گواہ تو ان سے پوچھ لو وہ بتا دیں گے کہ آیا یہ ہمارا رسول (جو تمہارے سامنے دھوئے نبوت کر رہا ہے) رسول ہی یا نہیں۔ اگر وہ تصدیق کر دے تب تو تمہارا شہید رفع ہو جائیگا۔

لہذا محیط زمان میں ہندو علم کتاب سے علی بن ابی طالب اور ان کے اوصیاء مراد ہیں محیط اس آیت میں جس سے یہی مراد ہیں۔ نہ کوئی اور جبر و سرکراہیل خود غلط اہل الذکر ہے جو اس آیت میں وارد ہوا ہے۔ کیونکہ ذکر ایک نام ہے بخدا و دیگر اسمائے جناب رسالت کے جو قرآن میں مذکور ہوئے ہیں۔ مثلاً طہ۔ یسین۔ قزل۔ مدثر۔ شمس۔ محمد۔ احمد۔ امی۔ بنی۔ اور رسول وغیرہ۔ چنانچہ خدا تعالیٰ ہی قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے قد انزل اللہ ایلم ذکر الرسولنا یتلو صلیک آیات اللہ بینات لرج ۲۰ ع ۱۸ سورہ طلاق

بیشک نازل کیا ہو رہی ہے تہا ہی طرف خدائے ذکر (محمد) کو رسول (بنار) جو عہد کرتا ہے تمہارے سامنے خدا کی آیات واضحہ کو۔ اور جب کہ جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ذکر غیرہ تو اہل الذکر ان کے اہمیت ہوئے۔ جنہیں اول واقعہ و اشرف و اعلیٰ امیر المومنین ہیں۔ اور واقعی یہی ایسا ہی ہو اور ہونا بھی ایسا ہی چاہیے۔ کیونکہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کی گواہی وہی دیکھتا ہے جو ان سے بہتر یا کم درکم ان کے برابر ہو اور اسکی بچائی میں کسی کو شبہ نہ ہو سکے اسطور پر کہ وہ محض ہی ہو۔ اور سلام ہو کہ ایسے گواہ سوا خدا تعالیٰ و ملائکہ کے اور کوئی نہیں ہو سکتا۔ خدا تعالیٰ اصدق العاقلین اور مالک سادات والارضین و مدبر عالم ہے اس سے بڑا اور اس سے زیادہ بجا کوئی نہیں اور اس کے بعد کسی بچائی میں وجہ ہو سکتا ہو

و محصور ہی کا اصرار تھا اہمیت ظاہرین کے کوئی نہیں جکی عصمت پر قرآن گواہ ہو اور آیہ تطہیر۔  
پس با بعد اس آیت مذکورہ الصدیقین اہل الذکر سے اہمیت ہی مقصود ہے۔

مگر با تعبیر ابن لوگوں سے جنہوں نے اہل الذکر سے مراد اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ یا خاص  
یہود کو کیا ہے۔ امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر جلد غم ص ۳۳۷ میں کہتے ہیں فی المراد بالذکر  
وجود الاول قال ابن عباس یہی اہل التوراة اہل ذکر سے کیا مراد ہے ؟ اس میں چند وجوہ ہیں  
ایک وہ ہے جو ابن عباس سے مروی ہے کہ مراد اس سے اہل توراۃ ہیں۔ (دوسرے) زجاج کا  
قول ہے کہ اہل کتاب مراد ہیں۔ (چھٹیں) فصلی و یہود و نوحال ہیں۔ (تیسرے) جبار صاحب کے  
جائزہ مراد ہیں (خواہ وہ مشرکین ہی ہوں یا کسی طبقے) (چوتھے) زجاج کا یہ بھی قول ہے  
کہ سلفا وہ لوگ مراد ہیں جو علم و تحقیق سے بات کہتے ہوں۔

امام فخر الدین رازی اپنی رائے کہتے ہیں کہ انھیں ان خاشعہ وہی قوم امیہ و عروہ و اہل  
ان کیون رسولہ و اعدائہ من البشر نامسک بہا کفار کہ تم انہم کا زمترین بان الیہود و انصار سے  
اصحاب اسلام و اکث قاصم اللہ بان یہیونی ذرہ المسئلۃ لی الیہود و انصار سے اللہ  
میں ظاہر یہ ہے کہ یہی عیشہ کہ خدا تعالیٰ اس نئے اہل و علی ہے کہ اسکا بدل کوئی بشر کے  
کفار کہ کا تھا۔ جنہیں یہود و نصاریٰ کے علم کا انفرادی ہذا خدا نے انھیں حکم دیا کہ اس مسئلہ  
میں یہود و نصاریٰ کی طرف رجوع کریں۔

یہ کلام ہے اسلام کے امام و عالم کمال فخر الدین رازی کا جو تفسیر کبیر جلد غم ص ۳۳۷ میں مذکور ہے  
مگر قابل ملاحظہ بات ہے کہ قرآن مجید نے یہود و نصاریٰ کے کیا ادعا بیان کیے ہیں۔ کہیں  
فرمایا ہے بحرفون یا حکم من یرضہ یہ لوگ خریف کرتے ہیں خدا کے کلام کی اس کے واضح ہے۔ کہیں  
فرمایا ہے اذ قلتم انفسکم بائنا وکم اھل او یہود یقتولوا بنو نعیم پر ظلم کیا کہ گویا کہ یہود بنسایا  
کہیں فرمایا کہ یہودی وہی ہیں جنہو خدا کو دیار کا اصرار کیا تھا۔ تو انہیں بجلی مری اور وہ سب  
مرگئے اذ قلتم یا موسیٰ لن اؤمن تک حتی نری اللہ جبرؤ فاخذکم بالصاقتہ و اقم تنظرون۔

کہیں اور نکاح و مضامین کیا ہو کہ انہوں نے اس سے درخواست کی کہ ان کے لئے ایک خدا بنا دوں  
جسے وہ پوجا کریں۔ قالوا موسیٰ اجعل لنا الہا کما الہم اللہ کہیں انکی تعریف میں فرمایا ہو کہ یہ لوگ  
ایسے متسی قلب ہیں جیسے تھریا اس سے ہی زیادہ سخت ثم تحت قلوبکم من بعد الذلک فی کمال ہجرت  
اور اشد قسوت کہیں فرمایا ہو کہ یہ قوم ایسی نافرمان تھی کہ ہم نے انکو بندوں کی شکل میں مسخ کر دیا۔ الذین  
اعتدوا علی ابست قتلنا ہم قردة غاسین۔ کہیں انکی تعریف یہ کہ انہیں ذلت و سکت ڈال دی  
اور وہ غضب خدا میں جاگیر سے ضربت فیسیم اللہ و المسکتہ دیا و غضب من اللہ کہیں فرمایا ہو  
کہ جب ان کے پاس کوئی رسول آیا تو یا اسے جلا کر چوڑ کر یا اسے جان سے مار ڈالا۔ جس کی  
وجہ سے وہ خدا کے ملعون ٹھہرے۔ انکھا جاکم رسول بالانہو انکم انکم تم فخر فاکہ بتم و  
فرحنا تقتلون۔ وقال قلوبنا غلب بل نعیم اللہ کفر ہم۔ کہیں ان کی تعریف میں یہ فرمایا ہو کہ کتاب  
خدا کو یہ لوگ پس پشت ڈال دیتے ہیں اور ہرگز اسکی بات نہیں مانتے۔ ولما جاکم رسول من عند اللہ  
مصدق لما هم منہ فرفق من الذین او قال کتاب کتاب اللہ و انہم کما ہم لا یعلمون۔  
کہیں یہ فرمایا ہو کہ یہ لوگ کتاب خدا کو چوڑ کر شیطان کی باتیں مانتے ہیں و اتبعوا غلوا شیطان  
علی ملک سلیمان۔

فرض سارا قرآن مجید اہل کتاب کی خدمت سے ملو ہے اور ان ہی کو سب سے زیادہ عداوت و خباب  
رسانا کتاب اور مسلمانوں سے متی۔ جسے خدا تعالیٰ نے قرآن میں یوں فرمایا ہے لنعبدن  
اللہ انکس صاوة للذین آمن الیہود و الذین اشکو اسے رسول پہنچاؤ تم پاؤ گے سب سے زیادہ  
عداوت رکھنے والا ایمان والوں سے یہود کہ یہودی وہ اہل کتاب ہیں جنکو خدا نے فرمایا ہو  
فیما نعظم منہم مثاقیم لئلا تم و جلتا قلوبہم قاسینہ یحرفون انکم من موہبہ و سوا خطا ما ذکرنا ہ  
ان اہل کتاب کی مہر مہنی کی وجہ سے ہم نے انہیں سنت کی اور ان کے قلوب کو سخت کر دیا ہے لوگ  
کلمات خدا کی ان کے مقامات سے تعریف کرتے ہیں اور اپنے نصیب اللہ سے کہہ لے چکے ہیں۔  
جن کی یہ شان ہو کہ توریت و انجیل کی تعریف کرتے ہوں۔ جسکی یہ شان ہو کہ اہل ایمان سے



انکو سمعت صداوت ہو چکی یہ شان ہو کہ رسول اللہ کا ذکر توریت و انجیل میں دیکھ کر اُسے پس پشت ڈال دیتو ہوں اور ان کے ذکر اور نام کو چھپاتے ہوں۔ جنکی یہ شان ہو کہ توریت کو چھٹ کر شیطان کی باتوں کا اتباع کرنے لگتے ہوں جنکی سختی کی یہ حالت ہو کہ مطلقاً انبیاء کا وجود ملحوظ ناگوار ہو کسی کی تکذیب کر کے الگ کر دیتو ہوں اور کسی کو قتل کر دیتو ہوں اور انکی بات امام رازی تجویز فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے اُنسے دریافت کرنے کا حکم لگا کر دیا ہو۔ کتب قتل تجویز کر سکتی ہے کہ جو لوگ ہمیشہ آنحضرت کو مشکاتے رہو۔ جو ہمیشہ آپ کے نقل پرتے رہو۔ جو ہمیشہ توریت و انجیل کی باتیں چھپاتے رہو۔ جو صرف اس وجہ سے کہ بن ہماق سے آخری بنی کیوں نہ سمجھتو بنو ابن اسنیل کے رسول خاتم کریم کو جھوٹا کہتے رہو۔ اُن سے کیونکر ممکن ہے کہ آپکی تصدیق کریں گے۔ اور کس طرح من سے دریافت کر لیا کہ خدا تعالیٰ دیگا۔

علاوہ ازیں خود طلب یہ بات ہو کہ یہاں سالت خاتم المرسلین کی تصدیق کرائی جاتی ہو۔ اور پیش کیے جلتے ہیں وہ لوگ جو اکذب الکاذبین اور الکفر الکافرین ہیں۔ ایک طرف تو گو اسی کے لئے اصدق الصاوقین کھڑا ہوتا ہو اور دوسری طرف وہ جو اکذب الکاذبین۔ کس قدر عجیب بات ہو۔ مگر امام فخر الدین رازی کے نزدیک یہی حقیقت ہو اور یہی اذکوہ ہند ہے۔

اور علاوہ بریں ایسے رسول خاتم و سید آدم و بنی آدم کی رسالت کی گواہی۔ اور مشرکے جاتے ہیں وہ لوگ جو مشرک و کفار بحث ہیں۔ کوئی عذر کہ خدا کا بیٹا ماننا ہے اور کوئی مسیح ابن مریم کو۔ آیا یہ تو ہیں شلون رسالت خاتم المرسلین ہو یا نہیں۔

مگر اسے کون سمجھ کر ایسی باتیں کہنے میں شان رسالت میں نقص پیدا ہوتا ہو۔ خدا کی ذات پر الزام قائم ہوتا ہو اور کسی سخاوت لازم آتی ہو۔ کوہ باوجود یکہ جانتا ہو کہ ہرگز اہل کتاب آنحضرت کی نبوت کو ظاہر نہ کر سکیں اگرچہ توریت میں ٹپہ چکے ہیں۔ پھر بھی وہ لوگوں سے کہتا ہو کہ جاؤ اہل کتاب! بے پونہم کہ یہ رسول ہمارا سچا ہی نہیں۔ یہاں تو صرف یہ غرض ہو کہ امر حق نہ ظاہر ہونے پادے۔ چاہے خدا پر الزام لازم آجے۔ یا رسول کی شان گھٹے۔ کچھ یہی ہو مگر شانِ طبیعت



کوئی کے سبب نافی ہو گیا ہو۔

اس سے ان لوگوں کو دعویٰ مل جاتا ہے کہ انہیں کسی کو خلیفہ یا امام معترض نہیں کیا تھا۔ حالانکہ اس کے علاوہ اور بھی سینکڑوں حدیثیں موجود ہیں جن سے قطعاً براہیہ ثابت ہو کر آچکا امام خلیفہ کی نسبتیں و مفتیں فرمادی تھیں۔ مگر نہ مانو کہ اور نہ سمجھنے کا کوئی علاج نہیں۔

خیر اب میں بتانا چاہتا ہوں کہ وہ کن شخص تھا جس کے بغض طعن و عداوت لوگ سمجھے جاتے اور کن امام تھا۔ تاکہ ثابت ہو جا کہ وہی امام اہل ذکر ہے۔ اور وہی اس آیت میں تشریح ہے۔  
 ائمہ تو ہدایت معلوم ہو اور ہر پسماندہ کا اقرار کرتا ہو کہ علی ابن ابیطالب سے بغض رکھنا نفاق ہے اور انکا دشمن منافق ہے۔ کیونکہ سپریم شاہدین و اہل بیت میں بغض ان کے ایک ہے۔

عن ذوال قال علی رضی اللہ عنہ انہ لعنہ اللہ ابی سہیل علیہ السلام سے انہ لا یحبک الا المؤمن ولا یبغضک الا منافق (ربنا بیج المودۃ ص ۳ مشکوٰۃ ص ۵۵۵) علی نے فرمایا مجھ کو جو شخص نے یہ پختہ بات کہی ہو کہ اعلیٰ تمہارا دوست نہ ہو گا مگر مؤمن۔ مگر تمہارا بغض نہ رکھیگا مگر منافق۔  
 دو دیگر حدیث ہیں عن ابیہ انہ قال لا یحبک الا المؤمن ولا یبغضک الا منافق آنحضرت نے فرمایا اعلیٰ تم کو دوست نہ رکھیگا مگر مؤمن۔ اور تم سے بغض نہ رکھیگا مگر منافق (رجح بین الصحیحین۔ ربنا بیج المودۃ ص ۲)

قمیسی روایت ام سلمہ ام المؤمنین سے مروی ہے۔ قالت قال رسول اللہ لا یحب علیا منافق ولا یبغضہ کومن۔ رواہ احمد والنسائی (دیکھو ربنا بیج المودۃ ص ۲ اور مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۵ طبع انصاری دہلی۔)

(چوتھی روایت) ابن ابی عمیر الخدنی قال عرفنا من یبغض علیاً۔ خدنی کی روایت ہے ابوسعید خدری سے کہ وہ فرماتے تھے کہ ہم لوگ منافقوں کو علی کے ساتھ بغض رکھنے سے پہچانتے تھے۔ (دیکھو صواعق محرقة ص ۱۷ چابھرا)

(پانچویں حدیث) فی سند احمد بن حنبل عن جابر بن عبد اللہ قال ما كنا نعرفنا فلقن  
 مشرکاً انصار اللہ بنقض علیہا امام احمد بن حنبل نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے روایت کی ہے  
 کہ ہم لوگ اپنی گروہ کے منافق کو نہ پہچانتے تھے مگر علی کے ساتھ بنقض رکھتے تھے۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۳۹)  
 المودۃ ص ۳۹ ج ۱ باب بیہی)

علی بن ابی طالب اور بیہی ہستی میں جسے ثابت ہوتا ہے کہ عہد بول نہ امیں بے شمار منافق کو  
 اکثر اصحاب رسول خدا علی بن ابی طالب پر طعن کرتے اور ان سے بنقض رکھتے تھے موجود تھے اور  
 یہ کہ وہ لوگ صرف علی بن ابی طالب علیہ السلام کے بنقض و طعن سے چھپانے جاتے تھے۔ اور  
 جو علی سے بنقض کئے یا طعن کرے وہ منافق ہے پس اکثر اصحاب رسول اللہ منافق تھے۔  
 اور حدیث سابق سے جو درختور سے منقول ہوئی معلوم ہوا کہ اہل ذکر سے مراد امام ہیں۔ اور  
 امام پر طعن کرنے والے منافق ہے۔ لہذا ان سب کو جمع کرنے سے نتیجہ یہ نکلا کہ علی بن ابی طالب  
 امام ہیں کیونکہ لوگ ان سے بنقض رکھتے اور انہیں طعن کرتے تھے۔

اس کے علاوہ کتاب ینایج المودۃ ص ۳۳ میں امام رضا علیہ السلام سے روایت کی ہو جیسیں  
 تصریح موجود ہو کہ اہل ذکر سے مراد علی بن ابی طالب اور ان کے اولاد طاہرین ہیں اب ان  
 دلائل کے بیان کے ذیل میں جن سے ثبوت فضیلت اہلبیت طاہرین سے قرآن مجید سے ہوتا ہے  
 فرماتے ہیں فاستلوا الذکر انکم تملکون النبیۃ۔ فمن اهل الذکر ان الذکر رسول اللہ ومن  
 اہلبیت قال تعالیٰ فی سورۃ الطلاق فانما اشرنا اولی الاباب الذین آمنوا قد انزل اللہ علیکم ذکرا  
 رسولاً یتلو علیکم آیات اللہ حنینا یتے ذیوں آیت جس سے فضیلت اہلبیت ثابت ہوتی ہے۔  
 فاستلوا الذکر ہے پس ہم اللہ طاہرین، اہل ذکر ہیں اسوجہ سے کہ ذکریوں اللہ ہیں اور  
 ہم ان کے اہل ہیں لہذا اسم اہل الذکر ہیں، جیسا کہ خدا تعالیٰ سورۃ طلاق میں فرماتا ہے۔  
 قد انزل اللہ علیکم ذکرا رسولاً یتلو علیکم آیات اللہ حنینا جیسیں خدا نے اپنی رسول کو ذکر کے نام سے  
 یاد کیا ہے۔ لہذا ان کو اہل الذکر کہتے ہیں

نیز امام علی نے اپنی تفسیر میں جابر بن عبد اللہ انصاری سے روایت کی ہے: قال قال علی  
ابن ابی طالب عن اہل الذکر کہ جو حضرت علی کا قول ہے کہ ہم اہل الذکر ہیں۔ (دیکھو پناج  
الحدود صفحہ چاہیٹی)

نیز عبد الحمید بن ابی ولیم سے مروی ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا: للذکر نصیان القرآن  
وہم علی اللہ علیہ السلام وکل اہل الذکر بکلامہ۔ اما نہ القرآن فہو حق تعالیٰ وانزلنا ایک الذکر  
تبین لکنا من نزل الیم و قوله تعالیٰ وان ذکر لک لقولک سوف نسکون۔ واما نہ محمد صلی  
علیہ وآلہ وسلم فالآیتہ فی سورۃ الطلاق فاقول اللہ یا اولی الالباب الی آخرہ۔ کہ ذکر کے دو معنی ہیں  
ایک قرآن دوسرے محمد۔ اور ہم (اہل بیت) دونوں معنوں سے اہل الذکر ہیں۔ ایسے کہ قرآن  
ہمارا ساتھی ہے۔ ہم قرآن کے ساتھ ہیں۔ لہذا ہم اہل القرآن اور اہل الذکر ہیں۔ رقا قرآن  
کا ذکر ہوتا تو ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے: وانزلنا ایک الذکر وان ذکر لک لقولک اور محمد  
کا ذکر ہونا اس آیت سے معلوم ہوتا ہے جو سورہ طلاق میں ہے اور وہ یہ ہے۔ فاقول اللہ یا اولی الالباب  
الذین آمنوا۔ قد انزلنا ایک ذکر اور لا یتلو علیکم آیات اللہ حیثات۔ (پناج الحدود صفحہ ۹)

بہر حال قرآن کی شہادت صحابی بول جابر بن عبد اللہ انصاری کی شہادت۔ امام جعفر علیہ السلام  
اور امام جعفر علیہ السلام کی شہادت اور نیز حضرت سید علی کی گواہی سے یہ بات اچھی طرح  
پایہ ثبوت پر پہنچ گئی کہ علی اولی اور علی اہل ذکر ہیں۔ ہر اہل الذکر امام ہے۔ لہذا علی واولاد  
علی علیہم السلام ہی امام ہیں۔ وہو المطلوب والحمد للہ علی ذالک۔

### آیت ۵۶ ج ۱۴ ع ۱۶ سورہ نحل

ضرب اللہ مثلاً جلیلین احدہما اکمل لہ بقدر علی شیشی وھو کل علی برہاء ابنا یوجب لایات بحیر لیسوی  
ہو دین یا مہر بالعدل وھو علی مراد کسیم یہ خدا تعالیٰ مثل دیتا ہے دو شخصوں کی ایک تو ان میں  
گنتا ہے کسی کام پر قادی نہیں اور انہوں نے پر گران ہے ابھی بچہ صرف ہونے کے جہاں اُسے  
مجھے کوئی خیر نہ ملے کیا وہ برابر ہو سکتا ہے اُس شخص کے جو عدل کا حکم کرتا ہے اور وہ مرا کا ستیم

پر ہے۔ اس آیت میں ایسے دو شخصوں کی مثال بیان کی گئی ہے جن میں سے ایک تو ایسا غلام ہے جس کے پاس نہ زبان ہو کہ بول سکے اور نہ کچھ قوت ہو کہ کچھ کام کر سکے۔ اور نہ کوئی اچھی بات اس سے ہوتی ہو اور بسبب ناکارہ ہونے کے اپنی مولایہ باری ہو۔ دوسرا ایسا شخص ہے جو ہر بات میں خست ہو۔ اور بالعدل بھی کرتا ہو۔ اور اگر اسے تقسیم پر بھی ہے تو کیا دونوں برابر جائیگی ہرگز نہیں۔

ہم نے اردو ذیل تویہ اور براہین علیہ سے ثابت کر دیا ہے کہ مراکھتیم پر قائم یا خود مراکھتیم امام ہے اور جب امام مراکھتیم ہے تو خود مراکھتیم پر ضرور قائم ہوگا۔ چنانچہ مشکوٰۃ سے یہ حدیث نقل کر دی ہے کہ علیؑ لوگوں کو مراکھتیم پر بے چلے اگر لوگوں سے امام غلیظ بنا دیں۔

نیز موفق بن احمد نے اپنی سند سے حسن ابی ہریرہ سے اداہنوں نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ قیامت کے روز کوئی شخص بغیر یہ کہ علی بن ابیطالب علیہ السلام کے صراط سے نہ گذر سکے گا۔ جب تک کہ وہ یہ سند نہ دکھاوے کہ ولایت علی بن ابیطالب اور ولایت اہلبیتؑ رکھتا ہے۔ (ادیکھو)

بناج المودۃ منک چاہ پائی، قال یوں اللہ اذاکان یوم القیامت یبعد علی علی الفردوس و ہو جل فرعلا علی الجنة و فوق عرش رب العالمین من سجدہ فخر انہا الجنة و متفرق فی الجنان و علی جائس علی الکرسی من فزہ بحری بین یدہ الشیخ لایجز احد الصراط الا و صد سند ولایت علی و ولایت اہل بیتہ فید علی علیہ الجنة و سفیہ النار۔

جس سے معلوم ہوا کہ علی بن ابیطالب کی ولایت و محبت مراکھتیم ہی ہے اور خود وہ صراط کے بھی مالک ہیں۔ کہ اس سے کوئی شخص بغیر آپ کی سند کے گذر نہیں سکتا۔

نیز کتاب جہن من سترہ یوں حدیث حضرت ابو بکر صدیق سے اسطرح مروی ہے کہ قال رسول اللہ یا ابوبکر کمنی کف علی فی العدل سواء رواہ صاحب الفردوس۔ (بناج المودۃ منک چاہ پائی) آنحضرتؐ نے فرمایا اگر ابوبکر میرا نائب اور علیؑ کا نائبہ صل میں برابر ہے۔ اس روایت کو صاحب فردوس اخبار آدمی نے ہی لکھا ہے۔

ان دونوں مردوں کے فہم کرنے سے آیت مذکورہ کے دونوں ٹکڑے ملے یا مرام عدل ملے علیٰ مرام  
 مستقیم کا پتہ چل گیا۔ اور معلوم ہو گیا کہ صرف علی بن ابیطالب ہی ہیں جن کا ماتھ عدل میں  
 رسول اللہ کے ماتھ کے مساوی ہے۔ اور جو مرام کا تقیم پر ہیں۔ اور یہ کمال ترین ثبوت ہے فضیلت  
 علی بن ابیطالب کا۔ کہ ان کے عدل کی شادج خود خدا نے عادل فرماتا ہے۔ جو خلافت  
 و امامت کے لئے لازم ہے۔

علاوہ بریں خاص حدیث بھی اس صفوں میں مروی ہے عن ابن عباس بن علی بن ابیطالب  
 یخبر ان جاس سے منقول ہے کہ من یا مرام عدل سے آیت مذکورہ میں علی بن ابیطالب مراد ہیں۔  
 آیت ۵۴ ج ۵ ا ع ۱

بسم اللہی اسرے سجدہ بسم اللہ من لب انحرام الی مسجد النبی بلکن حوالہ سترہ من آیاتنا  
 انہو اسیم اعظم۔ پاک جو وہ پروردگار جو بے گیا، پتہ بندہ کو ایک شب مسجد المرام سے مسجد اقصیٰ  
 تک جس کے گرد اگر ہنر رکھ دی ہو تاکہ ہم اسے اپنی نشانیاں دکھائیں۔ بالضرور وہ (ضرور)  
 مسیح و عظیم ہے۔

یہ آیت معراج اور آیت اسرے کے نام سے مشہور ہے ہمیں خدا تعالیٰ نے اپنی رسول کے  
 معراج کا ذکر کیا ہے اور انہیں آیات عجیبہ جنہیں ان کو دکھا یا ہے اور اپنے مسیح عظیم جو نے کو  
 بھی بتایا ہے۔

اس آیت سے جہت میں قلع ہے وہ وہ نشانیاں ہیں جنہیں رسول اللہ نے دکھا جنہیں سے  
 دو کا ذکر اس موقع پر ضروری ہے ایک تو اس سبب کہ معراج جس جس کے کھانے سے  
 وہ نطفہ بنا جس سے جناب سیدہ فاطمہ زہرا کی ولادت ہوئی۔ تفسیر در غرر سیوطی جلد چہارم ۱۵۳  
 میں ہے ای آیت معراج کی تفسیر میں ایضاً العبرانی عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ

لما سکی الیٰ بن سہار و ذللت الجنة فرخت علی شجرة من اشجار الجنة من اذن الجنة حسن منہا  
 و لا یسیر۔ و اولیٰ ربہ فشاوت ثمرہ من ثمرتها فاکتھا فصارت نطفة فی صلبی فلما ہیطست

ان الارض واخنت فذبحته فقلت فاطمة فاذا استقلت الى رح الجنة سمعت نوح فاطمہ

اس سے قریب ایک اور روایت حکم سے نقل کی ہو کہ جبرائیل ایک سیب لے جسے میں نے  
کہا یا ادم اس سے فاطمہ کا انقاد ہوا۔ ۱۵۳

ایک تو عجیب آیت اللہ سے یہ تھی کہ وہ دجست اپنے دیکھا ادم کے پھل کی یہ تاثیر پائی  
دوسرے عجیب آیت اللہ کی یہ ملاحظہ فرمائی کہ جب آسمان پر پہنچے تو ساق عرش پر خدا کا  
نام اپنا نام اعلیٰ ابن ابیطالب کا نام لکھا ہوا پایا۔ علامہ سیوطی تفسیر درمنثور جلد ۴ ص ۱۵۳ میں

لکھتے ہیں اجمع بن عدی داہن مساکر عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ لما خرج جبرئیل

رأیت علی ساق العرش کتوبا قال لا الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ علی۔ یعنی ابن عدی اور

ابن مساکر نے انس بن مالک سے اس روایت کی تخریج کی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ

نے فرمایا۔ جب مجھے آسمان پر اسراج میں لے گئے تو میں نے ساق عرش پر لکھا ہوا دیکھا

لا الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ علی۔ (سو اسے خدا کے کوئی محبوب نہیں۔ محمد خدا کا رسول ہے

میں نے اس رسول کی مدد علی کے ذریعہ سے کی ہے۔)

یہ دو عجیب آیتیں تھیں جن کا مشاہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا۔ جن سے فاطمہ اور

علی ابن ابیطالب کی کمال فضیلت کا پتہ چلتا ہے۔ یعنی جناب سیدہ فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا

کا میوہ جنت سے پیدا ہونا اور دنیا کی چیزوں سے کوئی تعلق نہ ہونا۔ جس کی وجہ سے تیس باتیں آیت

خدا سے موجود تھیں۔ ایک وہ معصومین کہی کوئی گناہی نہیں کیا۔ اور کریں کیونکہ در انجائیکہ

انہیں ارضی خلافت کا باطل ہی اثر نہ تھا۔ جنت جمع بغیر اس کے چلوں سے خیر ہی پیدا

ہوگا نہ شر۔ دوسرے یہ کہ آپ رسول خدا ارضیں اور تمام ان جہات ظاہریہ سے بھی پاک

جیسے عام عورتیں دنیا کی مستثنیٰ نہیں ہوتیں۔

تیسرے دنیا میں بھی جنت کے پھل کی خوشبو کا آپ کے جسم میں آنا۔ جسے جناب رسول خدا صلوات

اللہ علیہ وسلم لکھتے تھے۔



دوسری عجیب نشانی نے یہ بتایا کہ علی وہ ہیں کہ عرش پر بھی مذکور ہیں اور انکا نام رسول اللہ کا مددگار  
 کے کے ساق عرش پر کندہ ہو جس سے پوری طرح معلوم ہو گیا کہ خدا تعالیٰ اجل مجدہ و عزت کبریا نے اسے  
 صرف ایدہ مؤمنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہی کو رسول اللہ کے لئے منتخب کیا تھا وہی مددگار  
 بھی تھے اور وہی ان کے بعد ان کے کاموں کو انجام دینے والا خلیفہ بھی۔

بعض دل چلے لوگوں نے یہ بھی روایت کی ہے کہ رسول اللہ کے نام کے بعد صرف ابو بکر - عمر -  
 اور عثمان کا نام کب ہوا۔ علی کا پتہ ہی نہ تھا۔ (دیکھو مشور علیہ السلام ص ۱۵۲)

مگر اس روایت کی وضاحت اس سے معلوم ہے کہ عرش ایک پاک اور مقدس جگہ ہے جہاں سوائے  
 معصوم کے ایسے لوگ نہ نام نہیں رکھا جاسکتا جو مدتوں بت پرست رہے ہوں۔ اور جن کا وجود  
 بحالت کفر والدین ہوا ہو کیا بات یقینی نہیں کہ حضرات ثلاثہ مدتوں کفر کے بعد مسلمان ہوئے تھے  
 بخلاف علی ابن ابیطالب کہ وہ نفس سوا - متحد النور مع الرسول - اور فطری مسلم و مؤمن تھے۔ جس  
 ممکن نے جناب رسول خدا فطری مسلم بلکہ تھے۔

### آیت ۵۸ - ج ۵ - ع ۳ - سورہ بنی اسرائیل

وَاتَّخَذَ الْفَرِیُّ حَقَّهُ وَالْمَسْکِیْنُ دِیْنُ السَّیْلِ وَلَا تَنْزُدْ لِیَنْزِلَ - اے رسول ہمارے دیدہ و قرابت  
 داروں کو انکا حق۔ اور مسکین و مسافروں کی دین۔ اور فضول خرچ نہ کرو۔

اس آیت میں حکم ہے کہ ذوالقرنیٰ یعنی اپنی قرابت داروں کو انکا حق دیدہ چاہیے جس وقت یہ آیت  
 نازل ہوئی تو زراہی جناب سرور کائنات محمد مصطفیٰ حضرت فاطمہ الزہراء سلام اللہ علیہا کو بلایا اور  
 انہیں فدک رحمت فرمایا جسکی بابت وہ حدیث علامہ سیوطی نے تفسیر در مشور (جلد چہارم ص ۱۵۲)  
 میں نقل کی ہیں۔

عَلِیُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِیٍّ وَابْنُ ابِی حَتَّامٍ وَابْنُ مَرْوَانَ عَنْ ابِی سَعْدٍ الْخَمْدِیِّ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ  
 هَذِهِ الْآیَةُ وَآتَ الْفَرِیُّ حَقَّهُ دَعَا رِیْلَ اللّٰهِ فَاطِمَةَ فَاعطَاها فِدْکَ -

یعنی ایک بزار - دوسرا ابونعیم - تیسرا ابن ابی حاتم - چوتھے ابن مردودہ یہ چار محدثین کبار

راوی ہیں ابو سعید خدری سے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آنحضرتؐ نے فاطمہؑ کو بلایا اور فدک  
 انھیں دیدیا۔

مسند روایت ابن عباس سے ہے کہ قال لما نزلت آت ذالقربیٰ حۃ اعلیٰ رسول اللہ فاطمہؑ فدک  
 یعنی جب یہ آیت آت ذالقربیٰ حۃ اعلیٰ تو رسول اللہؐ نے فاطمہؑ کی جاگیر میں فدک کو دیدیا۔  
 نیز کتاب بیاض المودۃ مشہور میں ہے۔ فی جمع الغرایہ ابو سعید قال لما نزلت آت ذالقربیٰ حۃ  
 دعا النبیؐ فاطمہؑ اعطانا فدک۔

دوسری روایت امام علیؑ رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے مشہور قال الامام علیؑ رضی اللہ عنہ لما نزلت  
 آت ذالقربیٰ حۃ قال النبیؐ فاطمہؑ علیہا السلام ہذا فدک قد جنتھا لک۔

مقصود ان چاروں روایتوں کا ایک ہی ہے کہ بعد نزول آیت ذالقربیٰ حۃ آنحضرتؐ نے  
 فاطمہؑ کو بلایا اور فدک دیدیا۔ جس سے ثابت ہوا کہ فدک وہ اصل جناب طہ زہرا سلام اللہ علیہا  
 کا حق تھا جسکے ادا کرنے کے لئے خدا تعالیٰ نے آسمان سے آیت نازل فرمائی اور رسول خداؐ  
 اور کلا امتثال کیا جس کے بعد پھر کسی کو غدار اس باریس نہیں ہو سکتا۔ کہ فدک جناب سیدہ کا  
 مال تھا۔ جسے حضرت ابو بکرؓ نے ضبط کر لیا۔ اور مرنے دم تک نہ دیا۔ باوجودیکہ جناب سیدہ  
 ناراض بھی ہوئیں۔ اور ابو بکرؓ سے غلام قطع کر دیا اور آخر وقت تک آج بھی نہ ہوئیں۔

یہاں پر چند باتیں سمجھ لینے کی ہیں۔ جو اس آیت اور ان حدیثوں سے سمجھ میں آئیں۔  
 مسند یہ کہ فدک فاطمہؑ کا مال تھا جسے حضرت ابو بکرؓ نے ضبط کر لیا اور معلوم ہے کہ کسی مال اور حق ضبط  
 کر لینا قطعاً ضل حرام ہے۔ لہذا حضرت ابو بکرؓ کو جب ضل حرام کے ہوئے۔

مسند جبکہ ابن عباسؓ اور ابو سعید خدریؓ تک معلوم تھا کہ بعد نزول آیت مذکورہ آنحضرتؐ نے فاطمہؑ کو  
 فدک دیدیا تو ابو بکرؓ صاحب کو جو اقرب الناس الی رسول اللہؐ کہے جاتے ہیں کیونکر معلوم رہا ہوگا  
 لہذا انہوں نے دیرہ دانستہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ کی مخالفت کی اور عہد رسول اللہؐ کی  
 مخالفت کرنے والے کے واسطے پروردگار عالم اپنی کتاب میں ارشاد فرماتا ہے۔ ومن شاق فی الرسول

من بعد ما تبين ان الله سخر وبيع غير سبل المؤمنين قوله ما تولى واصله جنم دسار مصير۔ جو کوئی مشاغل  
کرے رسول کے بعد اس کے کہ اس پر حق ظاہر ہو گیا ہو اور مومنوں کی راہ کے علاوہ چلے تو ہم اُسے وہی  
بدرد دینگے جو اُس نے کیا ہو اور اُسے ہم جنم میں بد دینگے اور وہ جنم بُری بازگشت کی جگہ ہو۔

اس راہ کو حضرت ابوبکر کا حال بہت خراب معلوم ہوتا ہے۔ آئندہ اہل اسلام غور کریں۔  
۱۔ جناب مولانا کرناہن کیا کیونکہ آنحضرت کی حدیث صحیح ستائر ہے کہ جس نے فاطمہ کو غضبناک کیا  
میں نے مجھے غضبناک کیا اور جس نے فاطمہ کو ستایا اُنسی مجھے ستایا۔ (دیکھو ترمذی شریف علیہ السلام ص ۲۱۹)  
آنحضرت نے فرمایا فاطمہ لعنت منی یؤذنی من اذنا۔ فاطمہ میری بارہ جگہ سے بھی ایذا دیتی ہے  
وہ بات جو اُسے ایذا دیتی ہے۔

۲۔ اور دیکھو صواعق محرقة دینا بیچ المودة ص ۲۵۹۔ انا فاطمہ لعنت منی یؤذنی ما یؤذنیہا  
یؤذنیہا۔ آنحضرت نے فرمایا فاطمہ میرا کب لگا ہو جو بات اُسے تکلیف پہنچاتی ہو وہ مجھے تکلیف  
پہنچاتی ہے اور جو اُسے ایذا دیتی ہو وہ مجھے ایذا دیتی ہے۔

اور یہ بات صحیح مسلم اور صحیح بخاری دونوں کے دوسے ثابت ہے۔ کہ جناب سیدہ ابوبکر غضبناک  
ہوئیں فوجت فاطمہ فلم تلکم حتی ماتت۔ اور ایک روایت یہ بھی ہے غضبت فاطمہ فلم تلکم  
حتی ماتت۔

اب یہ دیکھنا ہے کہ جو لوگ رسول اللہ کو ایذا دیں وہ آپس میں اُنکا بنام قرآن مجید میں کیا لکھا ہے  
خدا تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (سجۃ ۱)  
جو لوگ رسول اللہ کو ایذا دیں وہ آپس میں اُن کے لئے عذاب دھوناک ہے۔ اب دریافت طلب یہ امر ہے  
کہ حضرت ابوبکر کے لئے ایذا وہی رسول اللہ پر کیا چیز تھی جو یہ لکھا ہے۔

پھر فرماتا ہے ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والاخرۃ واعدہم عذابا مہینا۔  
جس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ کا ایذا دیں والا دنیا و آخرت دونوں میں ملعون ہے۔ اور اُن کے لئے ذلیل  
کرنا عذاب ہے۔ (سجۃ ۲۲ ع ۱۴)

کر کے ساتھ ہر سبکے اعمالوں کی کتاب دن کے ناموں میں دی جا رہی ہے۔ مگر وہ لوگ ایسے ہیں کہ ان کے نام لائے اعمال ان کے دائرہ میں دیئے جائیں گے وہ تو اپنی کتاب کو بڑھ کر مسرور ہونگے اور دیکھیں گے کہ ان پر ذرہ برابر ظلم نہیں کیا گیا ہے۔ مختلف ان کے جنکے اعمال نامہ باتیں نامہ میں دیئے جائیں گے ان کے بڑے حال ہونگے جسے وہی خوب سمجھیں گے۔

اس آیت میں دو باتیں بیان کے قابل ہیں۔ ایک متعلق آپ شریفؐ کو کیا ہے اور علامتے اسلام نے اس کے متعلق کیا کہا ہے۔ دوم اثبات دھونسے وجود امام پر ہر زمانہ وہ عصر میں پہلے کو حلق صرف اس قدر معلوم کر لینا کافی ہے کہ مکی سیوطی نے تفسیر مشورہ چارم ص ۱۱۱ میں اس آیت کی تفسیر کے مقام میں کہا ہے۔

ع۔ عن ابن عباسؓ فی قولہ یوم ندعو کل اناس باہم امام ہرے دامام ضلالت۔ یعنی ابن عباسؓ اس آیت کی تفسیر میں مروی ہے کہ کل اناس باہم سے مراد یہ ہے کہ ہر شخص اپنا اپنا امام کے ہمراہ بلایا جائیگا۔ خواہ وہ امام ہدایت ہو یا امام ضلالت۔

جس سے معلوم ہوا کہ امام کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ امام ہے جو راہ راست بتاتا ہے اسے امام ہدایت کہتے ہیں دوسرے وہ امام ہے جو ضلالت سکھاتا ہے وہ امام ضلالت کہا جاتا ہے۔ ع۔ دوسری روایت افہام ابن مردودہ عن علیؓ قال قال رسول اللہؐ یوم ندعو کل اناس باہم۔ قال یدعی کل قوم باہم زمانہم۔ و کتاب بہم و سنتہم۔

حضرت علیؓ سے ابن مردودہ نے تخریج کی ہے کہ آنحضرتؐ کیلئے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس آیت کا مقصود یہ ہے کہ ہر قوم اپنا امام زمانہ کے ساتھ اور اپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کے ساتھ بلایا جائیگا۔

یہی روایت امام شافعیؒ نے بھی اپنی تفسیر میں کہی ہے رد کبیر غایتہ المرام ص ۱۱۱ باب ایران) ع۔ یوسف قطان نے بھی اپنی تفسیر میں شبہ اور اسے قنادہ سے روایت کی ہے۔ عن ابن عباسؓ فی قولہ تعالیٰ یوم ندعو کل اناس باہم۔ قال اذا کان یوم القیامت دعا اللہ عزوجل امتہ الہدی

و صلیح الدینی و اعلام اتقی اہل مومنین و احسن و احسن ثم یقال لہم جزوا علی الصراط انتم و شیعہ  
و اولوا الحبۃ غیر حساب ثم یدعو ائمۃ النشق وان و اللہ یرزقہم فیقال لہ قد یرید شیعہ و اصغر  
الی اللہ یرزقہ حساب۔

میں جو قیامت کا دن ہوگا تو خدا تعالیٰ امان ہدایت اور چار فیسے ظلمت اور علم کو تقویٰ  
میں اہل مومنین اور حسن احسن کو بلائیگا اور ان سے کہیگا کہ تم لوگ صراط پر سے کھنکھ کر جاؤ تم بھی  
اور تبارک و شہید بھی اور جنت میں بلا حساب داخل ہو جاؤ۔ پھر امان فتنہ کو بلایا جائیگا جنہیں سے  
بھلا یرزقہ بھی ہوگا۔ اس سے کہا جائیگا کہ اپنا دوستوں کا ہاتھ پکڑ۔ اور تم سب جہنم میں بلا حساب  
رود سکر امر کے متعلق) یہ معلوم کر لینا کافی ہوگا کہ ان روایات نے جنکی محنت میں کوئی شبہ نہیں  
اور جنہیں یا یہ بڑے بڑے علمائے حدیث نے استخراج کیا ہی بنا دیا کہ قیامت کے محشر خیر و بلا یرزقہ  
دینیں ہر گزہ اپنا امام زمانہ کے ساتھ بلایا جائیگا۔ جس سے یہ بات قطعی طور معلوم ہوئی کہ ہر زمانہ  
میں خدا تعالیٰ کا منصوبہ معین کردہ ایک امام بالضرور موجود رہتا ہی اگر اسے موجود ہے  
تو فہو المراد ورنہ اسے مات پڑیگا کہ موجود ہی مگر غائب ہے۔ کیونکہ اگر ایسا نہ مانا جاوے تو آیت اور  
حدیث دونوں کی فصاحت لازم آئیگی جو تبارہی ہیں کہ ہر زمانہ کا ایک امام منصوب من مشر  
ہر ناچا ہو۔ کہ جو اس زمانہ کے لوگوں کے ساتھ پیشوا بنکر قیامت میں محشر ہوگا اور اس دن  
پکارا جائیگا جس سے قطعی طور پر تین باتوں کا ثبوت ہوا۔ جن کا انکار بالکل ناممکن ہے۔

۱۔ یہ کہ وہ احادیث جو بطریق شیعہ و سنی مروی ہیں کہ اگر ایک دن بھی دنیا محبت خدا سے  
خال رہے تو وہ جس جائے۔ اور اہل زمین فنا ہو جائیں بالکل صحیح ہیں۔ اور آیت قرآن مجید کے  
بالکل مطابق ہیں۔

۲۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ حنفی یا و مابنی وغیرہ منکر وجود امام زمانہ اور مخالف وجود حضرت عجلتہ العظمیٰ  
علیہ السلام ہیں وہ بالکل برسرِ عناد ہیں آیت قرآن سے۔ اور لگا جھگڑا ہرگز شیعہ سے نہیں ہی  
اور شیعہ اس میں کچھ ضرر ہے۔ بلکہ وہ خدا سے جنگ کرنا چاہتے ہیں۔ اور اسکی معلومات کے

برخلاف قائم کرتے ہیں۔ کیونکہ وہ تو فرمانا ہو کہ ہر زمانہ میں ایک امام مفسوب من اللہ ہو تا  
جائے اور یہ لوگ اس کے منکر ہیں۔ آخر یہ کیسا ایمان ہے کہ قرآن پر عمل کرنے کے دعویدار  
ہیں اور آیات مطالبہ قرآن کے مطالبہ انکار ہیں۔ انسان کو کچھ تو سمجھنا چاہیے کہ ہم  
کس راہ جا رہے ہیں۔

اس آیت وحدیثے حقیقت مذہب شیعہ اثنا عشریہ کو آفتاب کے بھی زیادہ روشن کر دیا اور بتلویا  
کہ تیرہ سو برس سے جو انکار و نفی ہے کہ ہر زمانہ کا ایک امام برحق ہوتا ہے اور اسکا اس زمانہ میں  
موجود رہنا لازم ہے خواہ ظاہر یا پوشیدہ وہ بالکل صحیح و صادق ہے اور قرآن منزل من اللہ  
کے مطابق۔ پس لامحالہ ماننا پڑے گا کہ جو مذہب اس مذہب اثنا عشری کے خلاف ہے وہ بال  
ہر کیونکہ دلیل کی صورت یہ پیری کہ مذہب شیعہ مطابق قرآن ہے اور ہر وہ مذہب جو مطابق  
قرآن ہو برحق ہو۔ لہذا مذہب شیعہ برحق ہے۔

(دوسری صورت) مذہب غیر شیعہ مخالف آیت قرآن ہے اور جو مذہب مخالف آیت قرآن ہے  
وہ باطل ہے۔ لہذا مذہب شیعہ برحق ہے۔ اب اس زبردست دلیل کے بعد حکما جی چاہے  
حق کی طرف داری کرے اور جس کا جی چاہے باطل کی راہ لے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تکمیل دست قلم کی تفسیر نے تو بالکل فیصلہ ہی کر دیا کہ وہ امام برحق جو بروز قیامت  
بلائے گئے وہ علی و حسن و حسین ہونگے جس کے بعد آئندہ تفسیر و تبیین کی یہی ضرورت نہ رہی  
اور اس سے مراد کا مذہب جو آج کل قادیانی یا مرزائی کے نام سے مشہور ہے باطل غیرا۔ کیونکہ  
مذاہم احمد آجہان ہرگز اس سلسلہ امامت علی و حسن و حسین میں نہیں ہیں اور نہ اہل سنت  
کوئی ایسی ظاہر یا باطن موجود ہے وہ بذات خود مدعی نبوت ہوئے۔ لہذا اسوا اسکے کہ اوکی  
پکار ذیل میں اسے حق کے ہر کوئی دوسرے صورت سمجھ میں نہیں آتی سید آیت علیہ السلام میں کہ نہیں

آیت ۶۰ - ج ۱۵ - ع ۹

عل رب ظنی من مدد واخر منی من مدد واصل لی من مدد سلسلہ تفسیر۔

اے رسول پہاڑ کہو کہ اے پروردگار میرے توجہ سے داخل کر افغان کہ میں یا کہ میں (بفتح و  
نصرت اور غل بلکہ کروٹوں سے نسبت۔ اور میرے لئے اپنی پاس سے مدد کا محبت قرار دے۔  
(در صحت فرما)

یہ آیت اُس وقت نازل ہوئی ہے۔ جبکہ آپ کو کہ سے جبر سے کام لیا ہوا ہو تو فرمایا گیا ہے  
کہ رسول ہم کو دعا کرو کہ خدا یا تو ہمیں کہ سے بغیر و غلبی باہر لے جائے اور بغیر و غلبی واپس لے۔ (تو ہم تہری  
و دعا قبول کر گئے) چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ آنحضرت نے کہ سے ہجرت فرمائی اور بغیر و غلبی بغیر میں ہجرت  
اور آپ کو وہاں فتوحات کثیرہ و گرانمایہ حاصل ہوئے پھر آپ کہ میں واپس آئے اور نہایت کامیاب  
واپس حاصل ہوئی۔ کو بھی فتح ہوا۔ ثبوت بھی توڑے گئے۔ اہل کہ بھی مسلمان ہوئے۔ اور آپ  
اپنی وطن اہل میں بھی داخل ہوئے جس کا آپ کو کمال اشتیاق تھا۔ اور سو قہر آپ کے وحی کا  
ترتیب و فضل ہی اس درجہ پر ہوا جس سے بالاتر تصور نہیں ہو سکتا کیونکہ امیر المؤمنین علیہ السلام  
اسو قہر پر دوش رسول اللہ پر سوار ہوئے ہیں اور انہوں کو خود اپنی دست مبارک سے توشا ہے  
جسکی بابت امام شافعی ارشاد فرماتے ہیں۔ (و کیونینا بیع الموقر با شہادۃ چاہ پائی)

ذکرہ یحمد نارا کو صدہ

صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم

یلک المعراج لما صدہ

فاحس اعقاب منہا بردہ

فی محل وضع اللہ یدہ

قبل لی مل مسئلہ حث

قلت لا اقدم فی حج اریہ

والہی المصطفیٰ قال لک

منع اللہ بطہری یدہ

و علی راضع اقدارہ

ترجمہ ۱۔ مجھے کہا گیا کہ میں صلی کی ایسی حج کروں جس کا ذکر انجیل آگ کے شعور کو پہنچے  
۲۔ تو میں نے کہا کہ اُس شخص کی حج کی طرف میں پیش قدمی نہیں کرتا جس کے معاملہ میں عقل و  
ہی اتھو حیران ہے کہ او کی عبادت کرنے لگے۔  
۳۔ پس انتہائی سچ لڑکا کہ نبی مصطفیٰ صلی نے ہم سے بیان کیا کہ شب معراج میں جب مجھے

ہم تو خدا نے میری پیشہ پر اپنا ہاتھ رکھا جسکی ٹھنڈک میرے دل سے محسوس کی۔  
 ۵۔ اور علی نے اپنی پاؤں اسی جگہ (پشت بول) پر رکھے جہاں خدا نے اپنا ہاتھ رکھا تھا۔  
 (جس کا یہ مرتبہ کو اوکی وج کیا کی جاسکتی ہے۔)

نیز امام شافعی بنابر روایت شاہ عبدالغزیز کے کتبہ الناعشر میں فرماتے ہیں۔

باب بالقدم التي اولها	من قباب قوسين اكل الاغصان
و بجملة القدم التي جلت	كفت المؤيد بالرسالة
ثبت على متن العراطة	قد هي وكن لي محسنا وكرنا

نیز علامہ ابن ابی الحدید معتزلی اپنی مشہور معروف قصیدہ میں کہتے ہیں۔

و كسرت اصنامنا صغنت حمايتنا	بسم الوشج الآن حتى تكسر
رقيت بأسمى غارب اصرقت به	طامك تيلون الكتاب مطهرا
غارب خير المسلمين واشرقت	الانام وازك نائل طار الشرا
فج جبرائيل و قدس بهيته	و اهل اسرافيل رفقا و كبرا

نیز فاضل مشہور یعنی مفسر تفسیر بے نقص فرماتے ہیں۔

امامیہ کے روز وفات، عجب	خلافت گذارد جاتم لبشید
زہے نقش پائے کہ بدوش احمد	زہر نبوت مقدم کشید

نیز ایک ایرانی شاعر کہتا ہے۔ اے دادہ شہاں بکرم تو باج بنی دو صد بنی بر سر تو باج بنی  
 آئی تو کہ معراج تو بالا تر شد یک قامت احمدی ز معراج بنی

ترجمہ شاعر یہ ہے۔ ۱۔ پروردگار اس قدم کے واسطے جسکو تو نے مل غلسم قباب قوس میں چلایا۔

۲۔ اور اس قدم کے واسطے جسکو تجھے لپے تے مؤید بالرسالہ (بول) کے شانہ کو زینہ بنایا۔

۳۔ مجھے مراطہ نعیم پر اپنی کرم سے ثابت قدم کر اور مجھ پر احسان و کرم کرنے والا رہ۔



اس میں پر چند جملہ روایات کا کہہ دیتا ہوں کہ جو جن سے اور بھی ہو یا بیروت کو پہنچ جائے کہ واقعہ  
اس فتح کے موقع پر امیر المؤمنین علیہ السلام دشمنوں پر چار سو آدمی بڑے کھڑے ہوئے۔ اگرچہ اشعار سابقہ  
امام شافعی اور ابن ابی الحدید میں اس طلب کے اثبات کے لیے کافی ہیں۔  
شیخ سیمان حنفی قندازی لفظی اپنی کتاب بیابج القوم میں مسئلہ پر لکھتے ہیں۔

فی جمع الخوازم عن علی قال اطلقت والبی علی الله علیه آله حتی اتینا الکعبة فقال لی مجلس وصد  
 علی لیکی فذهبت لانهض به قرائی منی ضففا فترک مجلس لی فقال لی اصد علی لیکی فصعد علی  
 نکیه فنهض لی فانهض الی ابی لوشیت تلبت افق السماء حتی صعدت علی البیت وعلیه ثل  
 صفرا وخالص فحببت ازاول عن بنیه فمسن شماله من بین یدیه من غصه حتی استکنت منه فقال  
 لی بول الله اقدف به ففقدت به فکسر کما کسر القواریم زلت فاطلقت انا ویرول الله شوق  
 حتی تواریا حشمت ان یقانا الله من انکس لاصد و البزار والوصلی

خبر عکس زعفرانی نے تفسیر کشف میں لکھا ہے کہ ولما نزلت یہ الآیۃ یوم الضحیٰ قال جبریل رسول اللہ  
عند حضرت محمد ﷺ لعلنا نعلم انی صلینا علیہ و علیٰ خلتہ و علیٰ آلہ و علیٰ کل مسلم و یقول جاء الحق و زینا ابداً فیک لنعلم  
بہجۃ حق القام و حق منہ و اعند فوق الکعبۃ و کان من قواریر صفر قتال باعلی ارم بہ محمد ﷺ

علی ابن ابیطالب سے مروی ہوگا کہ ایک فرد میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کہیں گیا پس جب اسے حضرت علیؑ کے ساتھ دیکھا کہ بیٹھا  
 میں بیٹھ گیا تو آپؐ میرے کندھ پر سوار ہو گئے جس شخص کو کہ تو اپنے کندھ پر میں کھڑی کیسی ہیں اے امیر المؤمنین خود بیٹھ گئے اور  
 فرمایا کہ تم میرے کندھ پر سوار ہو پس میں اس پر سوار ہوا اور آپؐ نے کھڑے ہوئے اس وقت مجھ کو معلوم ہوتا تھا کہ اگر جاں نجات  
 تو اسی آسمان تک پہنچ جاؤں انگوٹھ میں خد کبیر پر چڑھ گیا پس قتل تاں ہو کہ ایک مدت کہی تھی میں کھڑا ہوا میں نے  
 لگا یہاں تک کہ میں نے اس پر قابو پایا پس اسے لٹا کر لے کر فرمایا کہ کچھ ہینکدہ میں نے ہینکدہ پر اسے حرا علیؑ ٹوٹ گئی۔  
 جیسے کہ آج ٹوٹ جاتی ہے چہر میں آگیا اور اس نے منہ کبے ہلکے میں چپ گیا، اس شخص کے کہہ رہا ہوں کہ میں نے اسے چپ کیا۔ ۱۱۔

جس کے جبکہ عبادت فتح ہو کہ ملک تھل میں ہوئی تو خبر ملنے سے وہیں منہ منہ سے کہا کہ اپنی چھری لیے لے اور ان کو تو گور اور بھگو ہیں آپ  
کو ایک جنگے پاؤں تھے اور جوتا مبارک ہر ایک کی آنکھ کو کھینکے تو وہ کہنے لگے تم کو تو جوتا مبارک ہر ایک کی آنکھ کو کھینکے تو وہ کہنے لگے  
سہ کل گرتے جاتے تو یہاں تک کہ آپ سب کو اور بڑا وہ ایک بے جو کہ کی بہت بڑی کھینکے تو وہ کہنے لگے تم کو تو جوتا مبارک ہر ایک کی آنکھ کو کھینکے تو وہ کہنے لگے  
کہ وہاں تو کسی گراؤ حضرت کے دو دل بدل رہا ہے کہ وہ گور اور بڑا وہ ایک بے جو کہ کی بہت بڑی کھینکے تو وہ کہنے لگے تم کو تو جوتا مبارک ہر ایک کی آنکھ کو کھینکے تو وہ کہنے لگے

حق سہ فرما کر بکسر قول ہی کہ سب جوں دھیلوں مارنا رعباً محمدؐ یہی

نیجہ۔ ان تمام روایات کے چند تیس معلوم ہوئیں ایک یہ کہ امیر المؤمنین علیہ السلام دوش رول پر سوار ہوئے  
ملا کر یہ دوش ہند من مقام ہو کہ جہاں کسی انسان کے قدم نہیں جا سکتے لہذا امیر المؤمنین علیہ السلام  
کے قدم ہائے مبارک کا وہاں جانا دلیل ہو اس بات کی کہ یہ اقدام کہ دوش رول کو خط سے ماہینا حبشہ  
مختلف تھے بلکہ دونوں ایک ہی تھے ورنہ اگر یہ قدم کچھ کم ہوتے مرتبہ میں دوش رول خدا سے  
نہ ہرگز اسے نہ رول اللہ قبول فرماتے اور نہ خدا تعالیٰ اس پر راضی ہوتا۔

دوسرے ایہ بھی معلوم ہوا کہ اس وقت اصحاب میں سے کوئی بھی اس قابل نہ تھا جسے رول اللہ  
اپنی کا نہ ہے پر چڑھا سکتے اور یہی فضیلت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کی اصحاب پر  
بس ہے اگر دیگر فضائل پر نظر رکھا جائے۔

تیسرے خزانہ کے بت کا جو اکبر منام خانہ کعبہ تھا امیر المؤمنین سے تروانا بتا رہا ہے کہ  
اگر یہ کام خاص جناب رول خدا کا تھا کیونکہ وہی ایک کفر کے لیے مبعوث ہوئے تھے۔ مگر  
امیر المؤمنین ہی وہی کام کرتے ہیں جو رول اللہ کا کام ہے۔ اور یہ قائم مقامی دلیل ہے  
اس بات کی کہ کاروائی رسالت کے انجام دہی کے لیے صرف علی ابن ابیطالب علیہ السلام  
ہی ضرورت ہو نہ کسی غیر کی۔

چوتھے یہ معلوم ہوا کہ اس خانہ کعبہ سے امیر المؤمنین علیہ السلام ہو کوئی خاص خصوصیت  
جو دوسرے کو نہیں۔ اور غالباً یہ خصوصیت وہی ہو۔ جو حضرت کو اپنی ولادت سے اس خانہ کعبہ  
کے اندر حاصل تھی۔ لہذا بنظر خصوصیت سابقہ ضرورت تھی کہ اس کام کا انجام صرف امیر المؤمنین  
کے ہاتھ دلوایا جائے۔ نیز یہ کہ یہ باہر امیر المؤمنین پر ہی تھا۔ کیونکہ خدا تعالیٰ نے اس طرح کا  
شرف ولادت خانہ کعبہ کے اندر کسی اور کو نہیں دیا کہ دیوار خانہ کعبہ کچھ شوق ہوئی اور جناب فاطمہ  
بنت اسد اُس میں داخل ہوئیں۔ پھر ولادت ہوئی۔ پھر تین روز تک وہاں مقیم رہیں۔ پھر جب  
وہاں سے باہر آئیں تو از خود دیوار کچھ ٹپکی۔ لہذا اس شرف کے عطا کا سوا ذرا یہی ہو سکتا

تھا کہ امیر المؤمنین ہی اس گھر کو بتوں سے مستابہی کریں کیونکہ اہل جزاء الاحسان الا الاحسان  
خدا تعالیٰ نے اپنے احسان کیا کہ اپنے گھر میں ولادت کا موقع دیا۔ انہوں نے خدا تعالیٰ کے دین پر  
احسان کیا کہ اس کی تائید میں صنم اکبر کو توڑا جسے بعد پھر کبھی کوئی بت اس خاص گھر میں  
نہیں رکھا گیا۔

اس مقام پر وجہ لطیف اس منہاد کے بہت ہیں جن میں سے اپنے بعض میں مشرفاً بیان کیا ہے  
اے جگہ انہیں بخیاں طویل نظر انداز کرتا ہوں۔ اور صرف اس بات کے کہنے کے اکتفا کرتا ہوں کہ اس واقعہ  
نے بھی امیر المؤمنین علیہ السلام کی خلافت اولیہ پر کافی روشنی ڈال اور بتا دیا کہ اسلام کا کام  
میں وہی کر سکتا ہے جو رسول ہو یا مثل رسول۔ اور جب مثل رسول ہو رسول کا کام انجام دے سکتا ہے  
تو وہی بھی خلیفہ بلا فصل ہی ہوگا اس وقت سورہ برات کی تبلیغ میں بھی رسول اللہ نے  
انکو اپنا قائم بنایا بلکہ خدا تعالیٰ نے تاکہ آئندہ کسی کو ان کی خلافت اولیہ میں شبہ نہ رہے  
لیکن دینیکل تا فہمی کو کیا کیا جائے۔

تکمیل۔ اس بحث کی آئینے آخری جگہ پر نظر کرنے سے اب بھی تائید ہمارے مقصود کی جسکے  
لیے ضرورت ہو کہ پہلے وہ روایت نقل کرو جائے جو اس آیت کے تحت علامہ سیوطی نے  
در مشورہ جلد چہارم (ص ۹۵)

اخرج الحاكم وصحبه يفتي في الدلائل عن قتاده عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله وقل رب ادخلني مدخل صدق  
واخرجني مخرج صدق۔ قال اخرجني الله من كل مخرج صدق وادخلني الله من كل مدخل صدق۔ قال  
وعلمني الله ان لا طاقت له الا امره السلطان فقال سلطانا نصير الكتاب الله تعالى و محدود  
و فرأيتهم واقامته كتاب الله تعالى فان سلطان عزه من الله تعالى جعلها بين عباده ولولا  
ذلك نصارنا بنهم على بعض دلائل شديدهم فيهم۔

جس سے معلوم ہوا کہ حکم خدا آنحضرت کو بھی ہوا تھا کہ تم کبھی سے ایک مددگار سلطان کی خواہش کرو  
کیونکہ بغیر مددگار سلطان کے کتاب خدا کے حدودہ و فرائض پورے نہیں ہو سکتے اور نہ امت کے

رگ غارت و تباہی و جنگ و جدال بھی سے نجات پاتے ہیں۔

اب یہ سوال ہو کہ آیا یہ حکم خدا تعالیٰ نے اور رسول اللہ نے دُعا کی۔ یا دُعا کی اور قبول نہ ہوئی یا قبول ہوئی اور اُس کا ظہور آپ کی زندگی میں ہوا۔ پہلے دو امر تو بالکل ناممکن ہیں کہ خدا تعالیٰ کسی کام کا حکم اپنے رسول کو دے اور وہ اُسے انجام نہ دے۔ یا یہ کہ رسول دعا کرے اور خدا تعالیٰ اُسے قبول نہ فرمائے تو لامحالہ قسری بات صحیح ہی مینے کہ آپ نے دعا کی اور آپ کے لئے خدا تعالیٰ کی طرف سے مددگار سلطان دیا گیا۔

اب سوال یہ ہو کہ آیا وہ مددگار جو آپ نے مانگا اور خدا کی طرف سے ملا وہ کون ہے ؟ کیا وہ سلطان مددگار حضرت ابوبکر ہیں۔ یا عمر۔ یا عثمان۔ ؟

معلوم ہے کہ حضرت ابوبکر کو زندگی رسول اللہ میں کوئی قوت و شوکت حاصل نہ تھی وہ صرف بزازہ کا کام کرتے تھے اور اسی پر ان کی بسر اوقات تھی۔ جیسا کہ تاریخ الخلفاء سیوطی میں مذکور ہے اُس بنیابرید خلافت ملنے کے بھی کچھ سے ڈکٹ غصی اٹھا کر بازار پہلے بیچنے کے لئے جسے حضرت عمر نے روکا۔ اور کہا کہ یہ امر شانِ خلافت کے خلاف ہے تم اب گارے دھوڑ کا کام چھوڑ دو تمہارے لئے بیت المال سے کچھ تم مقرر کر دیا گیا۔ اُس سے بسر اوقات کرنا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

البتہ بعد رسول اللہ لوگوں نے انکو بیت فز کر کے بادشاہ بنایا اور پھر ان کے بعد عمر حبیب بادشاہ ہوئے پھر عثمان۔ مگر زندگی رسول میں خدا کو سلطان حاصل تھا اور یہ نصرت رسول سے کافی بہرہ۔

اُس جہان تک پہنچنے کتب سیر و احادیث و تواریخ کے معلوم ہوتا ہے کہ امیر المؤمنین علیہ السلام نے ہر ہر موقع پر رسول اللہ کی مدد کی۔ مصلحتاً یا ہجرت کر کے مدینہ جانے کے لئے تب آپ کے فرزند خباب پر سوکر مدد کی جیسا کہ مضاف پہلے بیان ہوا۔ جب جنگ بدر ہوئی تو امیں مدد کی۔ جب جنگ خندق ہوئی تو اوس میں وہ مدد کی کہ ضربت علی یوم الخندق افضل

من عبادة التخلين الى يوم القيامة کی حدیث کا خلعت آچکے ملا۔ جب جنگ حد ہوتی  
 تو ہمیں بول الشک وہ مدد کی کہ لا فتا الا علی لا سیف الا ذوالفقار کا خلعت خدا تعالیٰ  
 کی طرف سے اور ہوتی و انامہ کا تمہ بول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کی طرف سے ملا۔ جب جنگ  
 جبر ہوتی تو ہمیں مدد کی کہ قلعہ فتح ہوا۔ رعب قتل ہوا۔ مال غنیمت بشار بول اللہ اور  
 ان کے اصحاب کے ہاتھ آیا۔ اور نلو علیا نظر العجاوب کا عجیب غریب تمہ آپ کو حاصل ہوا  
 جب فتح کی ہوتی تو ہمیں بھی آپ نے وہ مدد کی کہ دوش رسول پر چڑھ کر بت اعظم و منہم اکبر  
 لکیر کو توڑا۔ اور ایسی صلاح کا مرتبہ حاصل کیا جو کسی نبی یا ولی کو آپ سے قبل نہ ملتا تھا۔

جب جنگ ترک ہوئی تب بھی آپ نے رسول اللہ کی مدد کی۔ کہ مدینہ کی حفاظت فرماتے  
 رہو جس پر آپ نے رسول اللہ نے آپ کو انتہائی ہنر لاتہ مارن من ہوئی کا تمہ مرحمت فرمایا۔  
 اور بتایا کہ علی بن ابی طالب و جانشین اور صاحب سلطان و نصرت ہے جس طرح مارن ہوئی کے لئے  
 لوگ زندگی میں صاحب سلطان و نصرت جانشین نبی علیہ السلام تھے۔

پس معلوم ہوا کہ جس سلطان نصیر کی دعا رسول اللہ نے کی تھی اور انکی زندگی میں انہیں  
 حاصل ہوا وہ صرف علی بن ابی طالب علیہ السلام ہیں جنہیں ہر طرح کا غلبہ کفار و مشرکین پر  
 ہر وقت حاصل رہا اس لئے کہ سلطان کے معنی غلبہ کے ہیں۔ بادشاہ کو بھی سلطان اسی وجہ سے  
 کہتے ہیں کہ وہ غالب ہوتا ہے باد و عباد پر اور مدد گار بھی رسول اللہ کے ہر وقت ہوتا رہا  
 جبکہ تمام انصار و مہاجرین باہر ہو جاتے تھے۔ اور ایک شخص بھی میدان جنگ میں نظر نہ آتا تھا۔  
 اور دلیل تھی اس امر کی حضرت ابوبکر سے بہت بڑی ہی ہو کہ حیات رسول اللہ میں نہ کبھی  
 انہوں نے کسی کو قتل کیا۔ اور نہ کسی کو ان کے ماتھے سے زخم پہنچا اور نہ خود انکو کسی  
 لڑائی میں زخم لگا۔ جس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ یہی مدد گاری میں رسول اللہ کے لئے تھی اور کفار  
 پر حملہ آور ہوتے تھے البتہ اگر ہوا ہو تو یہ کہ مکہ میں انہیں رسول اللہ میں ایک کافر کے  
 ماتھے سے بے انتہا مار پڑی اور اس قدر اس نے زد و کوب کی کہ ناک اور پیشانی ایک ہو گئی تھی

جس سے ادنیٰ مغلوبیت ہو نہ غلبہ۔ اور جبکہ کسی کو عہد بھل میں غلبہ نصرت سوا امیر المومنین کے  
 حاصل نہیں ہوا تو سلطان بغیر آپ ہی نہیں ہے جس سے باقرار قارہ و عدا سیوطی ناظر ہوتا  
 آپ ہی بادشاہ ثابت ہوئے اور جبکہ اس آیت ہو جب آپ ہی بادشاہ تھے اور زندہ بھی موجود  
 تھے تو قطعاً آپ کی موجودگی میں کوئی دوسرا بادشاہ مقرر نہیں کیا جاسکتا۔ اور اگر کیا جائے  
 تو اس کی سلطنت صحیح نہیں مانی جاسکتی۔ لہذا اس کے خلاف کسی کے پاس دلیل ہو تو ہم اسے  
 سننے کے لیے تیار ہیں۔

### آیت ۶۱ ج ۱۶ ع ۹ سورہ مریم

ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات یجعل لہم الرحمن وداۃ۔

ترجمہ۔ وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے مغلوب ہوں گے یوں خدا سے جہان بہت  
 اہل ایمان پیدا کر دیگا کہ وہ ان کو دوست رکھیں۔

ظاہر میں تو اس مطلب کا کوئی ثبوت نہیں معلوم ہوتا مگر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بہت ہی  
 بات ہو جسے پہلے وہ عالم نے بیان فرمایا ہے۔ مفسر آیت یہ ہے کہ جو لوگ چار سالہ ایمان لائے  
 اور ہماری خوشی کے لئے اعمال صالحہ بجالاتے ہیں ہم بھی ان کے ساتھ یہ سلوک کریں گے کہ اہل ایمان  
 کے دلوں میں ان کی محبت پیدا کر دیں گے جس کے سبب لوگ انہیں مقتدا ہر امر میں بناسکیں  
 اور محفل مجلس میں ان کا ذکر کریں۔ گو یاد رکھیں انھوں میں یہ مطلب ہوا کہ ایسے مومن اعمال  
 صالح کرنا ان کو ہم ہمیشہ ابد تک باوجود زندہ رکھیں گے کیونکہ جب ان کی محبت تمام قلوب میں ہوگی تو وہ  
 انہیں ہمیشہ بزر خیر یاد کریں گے۔ اور یہی حیات دائمی ہے۔

اس آیت کے متعلق ابن جریر نے کتاب موائع معرقہ بذیل آیت چار اہم مسائل چاہے سر  
 نقل کیا ہے اور اس پوری عبارت کو کتاب بیاض المعودۃ ص ۱۵۷ چاہے میں بھی لکھا ہے۔

اخرج الحافظ السلفی عن محمد بن الحنفیۃ قال فی تفسیرہ لآیتہ لا یبقی مومن الا وطلبہ وواضح علی  
 والہمیتہ ومع انہ قال اجوا اللہ لما یفدکم بہن تمہ واجتنبی لعل اللہ عزوجل واجتنبی لعل

یعنی مٹا سنی نے محمد بن حنفیہ سے اس آیت کی تفسیر میں یہ روایت کی ہو کہ کوئی مؤمن نہ بھیگا  
مگر یہ کہ اوسکے دلیس علی اور ان کے اہلبیت کی محبت ہوگی۔ نیز یہ روایت صحیح ہو کہ آنحضرت  
نے فرمایا تم لوگ خدا سے محبت رکھو ایسے کہ وہ تم کو اپنی نعمتوں سے غذا دیتا ہو اور مجھ سے  
خدا سے غزوہ جل کی محبت کی وجہ سے محبت رکھو اور میری اہلبیت کی میری محبت کی وجہ  
محبت رکھو۔

سوف بن احمد نے اپنی کتاب شایبہ میں یہ حدیث وارد کی ہو اس کتاب کے اجزاء میں سے  
نزدیک سر دست موجود ہیں، قال ابن عباس ہو علی بن ابیطالبؓ ابن عباس کہتے ہیں  
کہ مراد اس سے علی بن ابیطالب ہیں۔ اُس کے بعد کہتے ہیں وروی زید بن علی عن اباہ  
عن علی بن ابیطالب قال آتینی رجل فقال یا اباہمن والشدانی حبک فی اللہ فہبیت  
الی رسول اللہ فاضربہ فقول ارجل فقل ملک یا علی واصطنت اللہ برون قال قتل  
واللہ واصطنت الیہ معروفا فقل رسول اللہ الحمد للہ الذی جعل قلوب المؤمنین الیک  
بالودۃ۔ قال فنزلت قولہ تعالیٰ ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات یجعل لہم الرحمن وودا۔

یعنی زین بن علی سے مروی ہوا انہوں نے اپنے بوائے طاہر بن سے روایت کی ہو کہ امیر المؤمنینؑ  
نے فرمایا مجھے ایک شخص بلا جس نے کہا یا اباہمن میں تم سے برائے خدا محبت رکھتا ہوں پس  
میں رسول اللہ کے پاس گیا اور اس بات کی خبر دی آپ نے فرمایا یا علی شاید تم نے اُس سے  
بیکلی کی ہوگی۔ میں نے عرض کی قسم بخدا میں نے اُس سے کوئی نیکلی نہیں کی۔ تو رسول اللہ نے فرمایا  
شکر خدا کا جس نے مؤمنین کے دلوں میں تمہاری محبت ڈالی۔ فرمایا کہ اوس وقت یہ آیت نازل  
ہوئی۔ ان الذین آمنوا الخ۔

اور ابن خلکانی شافعی نے اپنی کتاب میں اس آیت کے متعلق لکھا ہو یہ جزو مجملیہ نبی کے  
پاس سر دست موجود ہے۔ عن ابی اسحاق عن ابراہیم بن عازب قال قال رسول اللہ ص  
یون یا علی قل اہم اہل فی عندک جہدا و اہل لی عندک وودا و اہل لی فی صدق المؤمنین مودۃ

فترلت الذین آمنوا وعملوا الصالحات یجمل لہم الرحمن ذواتہ ۱۱۔ یعنی ابوالحسن نے برادر بن غازی کے روایت کی ہے کہ رسول اللہ نے علی سے فرمایا۔ یا علی تم لوں دعا کرو کہ خدا یا میرے لیے تو عہد قرار دے اور میرے لیے تو اپنے نزدیک (وہ رحمت) قرار دے اور سینہ کا نمونہ میں میری محبت ڈال۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔

اوس کے بعد یہ روایت لکھی ہے عن شعبہ عن الحكم عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلی علیہ وسلم اربع رکعات ثم رفع يده الى السماء فقال اللهم شاك موتي بن عمر بن الخطاب ان اسلكهم ان شرج لي صكرو ويسل امري وهل عنة من ساني فتمها قولي وهل لي وزير امن اهل عيتا واشد و به ازدي واشكر في امري۔ فقال ابن عباس سمعت منا ويا ينادي يا احمد قد اوتيت ما سلت فقال النبي يا ابوالحسن ارفع الي السماء وقل اهل لي من ذك عهدا واهل لي من ذك ذواتا۔

فانزل الله علی نبیہ ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات ویجمل لہم الرحمن ذواتہ۔ قلنا یا النبی علی اصحابہ فتعجبون ذلک عجبا شدیداً فقال النبی ہم یحبون ان القرآن یرفع اربع اربع فرج فی اہل بیت خاصہ ودرج حلال و حرام ودرج فرائض و احکام۔ واللہ وانزل فی علی کراہ القرآن ۱۲۔

جس کا حال یہ ہے کہ ایک روز رسول اللہ علی ابن ابیطالب کا ہاتھ پکڑ کر چار رکعت نماز پڑھی پھر ہاتھ اٹھا کر دعا کی کہ خدا یا تجھ سے مومن نے بھی سوال کیا تھا اور محمد بھی سوال کرتا ہے کہ تو میرے سینہ کو کشادہ کر۔ میرے کام کو آسان کر۔ میرے زبان کی گرہ کھول دے کہ میری بات لوگ سمجھیں اور میرے اہل میں سے علی کو میرا وزیر بنا۔ جس سے میری پشت مضبوط کر اور اُسے میرے کام میں شریک بنا۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ اُس وقت میں نے ایک نیا دی کی آواز سنی وہ کہتا تھا اے احمد تمہارا سوال پورا کیا گیا۔ تب آنحضرت نے فرمایا اے ابوالحسن (علی) اپنا ہاتھ آسمان کی طرف اٹھا کر یہ دعا کرو۔ کہ خدا یا میرے لیے اپنے نزدیک عہد قرار دے اور میرے لیے اپنے نزدیک محبت قرار دے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی اُس وقت اصحاب کے سامنے آپ کے اُسو پڑنا تو لوگ تعجب کرنے لگے آپ نے فرمایا کس بات سے تعجب کرتے ہو بالضرور قرآن مجید چار حصوں میں



تائل ہوا ہو ایک ربع ہم اہلیت کی شان میں ہو۔ دوسرا ربع حلال و حرام کے بیان میں ہے  
تیسرا ربع فرائض و احکام کے بیان میں ہو اور چل کی بابت عمدہ سے عمدہ آیتیں قرآن کی  
تازل ہوئی ہیں۔ اتہی۔

اس آیت اور اس تفسیر کے چند باتیں مستنبط ہوئیں۔

سب سے پہلے ذہن آپ ہی کی طرف منتقل ہوتا ہو۔ چنانچہ اس کے متعلق روایت بھی موجود ہے  
جسے علامہ سیوطی نے تاریخ الخلفاء اور بیاض المرقہ کے مصنف شیخ سلیمان بن علی حنفی نے  
متنا میں وارد کیا ہے۔

اخرج الطبرانی وابن ابی حاتم عن الأعمش عن اصحاب بن عباس قال ما انزل اللہ الا یہا الذین آمنوا  
الا علی امیرنا وشریفنا ولقد عاتب اللہ اصحاب محمد فی غیر مکان وما ذکر علیا الا بخیر

طبرانی اور ابن ابی حاتم دونوں نے اعمش سے اور اعمش نے اصحاب بن عباس سے روایت  
کی ہو کہ جہاں جہاں قرآن میں یا یہا الذین آمنوا ہے اور میں علی امیر و شریف آیت ہے  
اور یہ کہ تمام اصحاب محمد کو خدا تعالیٰ کوئی کوئی موقوف ہر قرآن میں) عتاب کیا ہے مگر علی کو جب  
ذکر کیا ہے خیر ہی سے ذکر کیا ہے۔

دوسرے کچھ بات معلوم ہوتی کہ الذین آمنوا کہہ کر صرف جناب میر المؤمنین کو در اولین ایمان کا  
حصر کرنا ہے ذات امیر المؤمنین علیہ السلام پر یعنی واقعی مؤمن کامل جسے خدا ہی مؤمن کامل  
کہہ سکے کوئی دوسرا سوائے اسکے نہیں۔

اور حقیقت یہی ہے جسکی صریح و منادیل وہ ہے جسے شیخ سلیمان بن علی حنفی نے کتاب بنائے  
عش پر نقل کیا ہو قال النبی برز الایمان کلمۃ الی اشرك کلمۃ (عمر بن عبدود سے جنگ کے لئے)  
پورا اور کامل ایمان جا رہا ہے پورے شرک کی طرف "جسکے معنی یہ ہوئے۔ کہ رسول اللہ نے  
اس بات کی شہادت دی کہ علی عہد ایمان ہو گیا ہو اور ایسا مؤمن ہو کہ اُسے بجائے مؤمن  
کہنے کے ایمان کہنا چاہیے۔

غالباً ہی طرف اشارہ ہے اس حدیث میں جس میں فرمایا ہے سلمو علی علیؑ یا امیر المؤمنین  
 علیؑ کو امیر المؤمنین کہہ کر سلام کرو۔ یعنی علیؑ تو مؤمنوں کا امیر ہے۔ اور جہانم مؤمنوں کے  
 امیر ہوئے تو پھر آپ کو بھی مؤمن کہنا آپ کی کشتان ہو۔ لہذا آپ ایمان میں اور جہنم کے  
 دونوں آپ کی جہت ہے وہ مؤمن ہیں۔

دوسری دلیل اس دعویٰ کی وہ روایت ہے جو ابو الحسن بن علی شافعی نے مناقب میں نقل کیا ہے  
 اور جسے کتاب ینایج السعدۃ کے صفحہ ۳۷ پر روایت کیا ہے عن علی بن الحسن قال روى الشہد  
 علی بن ابیطالب یا ابالحسن لو وضع ایمان الخلق و اعمالہم فی کفۃ میزان و وضع ملک  
 یحکم علی کفۃ آخری لرجح ملک علی جمیع ما عمل الخلق۔ الخ یعنی علی بن الحسن سے مروی ہے  
 کہ دو کھانڈنے علی بن ابیطالب سے فرمایا اسے ابو الحسن اگر تمام خلائق کا ایمان اور ان کے  
 اعمال ایک پتھر پر رکھے جائیں اور تیار اعراف روز احد والا عمل ایک پتھر رکھا جائے تو تیار  
 عمل تمام خلائق کے عمل سے بالاتر ہوگا۔

تیسری دلیل اس دعویٰ کی وہ حدیث ہے جسے کتاب ذخائر العقبۃ میں امام الحرم احمد  
 بن حنبلہ شافعی نے نقل کیا ہے اور جسے کتاب ینایج ص ۹۱ میں شیخ سلیمان بن علی  
 نقل کیا ہے۔ عن عمر بنی الشہد عن فروغان الساجد الساجد الساجد فی کفۃ و وضع  
 ایمان علیؑ فی کفۃ لرجح ایمان علیؑ۔ الخ میں ایمان علیؑ فی المواضع و الحافظ السلفیؒ  
 خلیفہ دوم حضرت عمرؓ اس روایت کے راوی ہیں۔ فرماتے ہیں کہ اگر ساتوں آسمان و زمین  
 ایک پتھر پر رکھے جائیں اور دوسرے پتھر پر ایمان علیؑ کا رکھا جائے تو علیؑ کا ایمان جاری ہوگا  
 اس روایت کو بن ہمان نے کتاب المواضع میں نقل کیا ہے اور نیز حافظ سلفی نے۔

تیسرے یہ بات معلوم ہوئی کہ وہ عمل صالح جو شمار میں آئے اس کے خدا تعالیٰ میں عمل صالح  
 کہتے ہیں تو فرماتے وہ بزرگ ہیں کہ تو صرف علیؑ و آل علیؑ کے پاس اور پھر وہ اس حد پر  
 ہے کہ جب عمل الصالحات کیا جاتا ہے تو عمر نہ ہی حضرات مراد ہوتے ہیں۔ اور کیوں نہ ہو

جبکہ اللہ ایک مخلص دنیا کے اعمال سے اشرف اعلیٰ و اعلیٰ و اہل ہے تو دیگر اعمال کا ضمیر ہونے پر کون اللہ مقابل ہو سکتا ہے۔ اور کب ان کے مقابل اس کا نام لیا جاسکتا ہے۔

ملاحظہ ہو یہ حدیث جسے امام ابوہریرہ بن عیاضی شافعی نے نقل کیا ہے اور اسے صاحب بنا ج نے بھی منقول کیا ہے۔ عن جعفر الصادق عن آبائہ عن النبی قال با علی لو وضع اعمال اُستی فی کفۃ و وضع ملک یوم احد فی کفۃ اخرے لرجح ملک دان اللہ ابابہ یک یوم احد ملائکہ المقربین و رخت المحب من السموات السبع و اشرف الیک الجنۃ و ما فیہا و انج بنفسک بل علیہ۔

یعنی جعفر صادق سے مروی ہے وہ اپنے آباء و اہل بیت رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے علی اگر میری تمام امت کا عمل ایک پل پر رکھا جائے اور صرف روز احد والا تمہارا عمل دوسرے پل پر تو تمہارا عمل بھاری رہیگا۔ اور بالضرہ خدا نے بروز احد تمہارے معاملہ میں اپنے ملائکہ مقربین پر مہمانت (خفہ) کی ساتوں آسمانوں کے حجاب اٹھا دیئے گئے تھے۔ اور جنبت و ما فی الجنۃ نے جھک جھک کر تمہیں دیکھا اور تمہارے فضل پر خود رب العالمین خوش و مسرور ہوا۔

چوتھی بات یہ معلوم ہوئی کہ بعد ازاں حدیث دوبارہ محبت امیر المؤمنین علیہ السلام کے رسول اللہ سے مروی ہیں وہ سب اس آیت کے سبب ہیں اور غرض مجمع ان احادیث کا یہی آئینہ شریف ہے۔ جس میں تصریح خدا نے فرمادیا ہے کہ علی کی محبت لوگوں کے دلوں میں ڈال جائیگی اسی لئے وہی ایک با ایمان اور صالح والا آدمی ہے اور یہی مقصود ہوا ان روایات کا جس میں فرمایا گیا ہے کہ صرف منافق ہی وہی شخص ہوگا جو علی سے محبت نہ کرے گی۔

اور پھر یہ محبت یہیں تک نہیں پھیری کہ صرف مؤمنین کے دلوں تک محدود رہی بلکہ اتنی اونچی ہوئی کہ خدا تعالیٰ تک بھی اس نے گزر کیا جسے حدیث طبرہ اور حدیث روایت واضح کر رہی ہے حدیث طبرہ یہ ہے کہ امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں اور بیہک محدثین نے جنگی تعداد

ہزاروں تک پہنچی ہوئی تھی اور جسے بنایع کے صلیب پر بیٹھ سلیمان نے بھی وار دیا ہے  
عن سفینۃ مولیٰ، البنی قال اہل بیت امراۃ من الکافار طہرین متوہن بہن  
عریقین فقال البنی "اللہم آتینی باحب خلقک الیاء والی رھولک فجاء علی فاکل  
معہ من الطہرین حتی اخصا۔ (تذی شریح ج ۲ ص ۲۹۹)

سفینۃ مولیٰ رسول اللہ سے مروی ہے کہ انصار کی کسی عورت نے آنحضرت کے پاس ہمیشہ دو پرندی  
بٹھائے ہوئے پیش کیے تھے۔ جو دو روٹیوں کے درمیان تھے آپ نے دعا کیا یا میرے پاس  
ایسے شخص کو اس وقت لا جو تمام خلق میں تیرے اور میرے رسول کے نزدیک محبوب ہو۔ اس  
دعا پر امیر المؤمنین علیؑ آئے اور ان پر خاضی کھایا یہ تنگ کر دوں حسابیر ہو گئے۔  
اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ محبت علیؑ صرف دنیا والوں ہی تک محدود نہیں بلکہ خدا و رسول کو  
بھی تمام مخلوق سے زیادہ ہی محبوب ہیں۔

اور حدیثِ رايت یہ ہے جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں بطح نقل کیا ہے۔ عن ابی ہریرہ  
عن رسول اللہ ﷺ قال یوم خیر اعیان ہذہ الارۃ رجلا یحب اللہ ورسولہ وحب اللہ ورسولہ ینفع  
اللہ علی یدہ قال ہریر بن الخطاب اجبت الامارۃ الیہ وینفذ قال فتطاولت لہا رجلا مان  
ادعی لہا فدعا رسول اللہ علی بن ابیطالب فاعطاه ایاہما۔ الخ بنی ص ۲۹۹

ابو ہریرہؓ مروی ہے کہ رسول اللہؐ نے بروز خیر فرمایا کہ میں اس رايت کو ایسے شخص کو دوں گا جو خدا و  
رسول خدا کو دوست رکھتا ہوگا اور جسے خدا و رسول خدا بھی دوست رکھتے ہوں گے خدا اس کے  
فاقہ پر فتح دیگا حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے امارت کو کبھی پسند نہیں کیا مگر اس دن پھر  
میں نے گردن اٹھائی کہ شاید میں ہی اس علم کے لڑ بٹایا جاؤں۔ مگر رسول اللہؐ نے علی  
بن ابیطالب کو بٹایا پھر علم ان ہی کو دیا۔

اس رايت سے جہاں یہ بات معلوم ہوئی کہ علی بن ابیطالب خدا و رسول کے دوست تھے  
اور ان میں بھی معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ اس فضیلت سے گورے تھے اور جہاں یہ معلوم ہوا کہ علی بن

ابیطالب خدا و رسول کو محبوب کہتے تھے وہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت اس وصف کے بھی خالی تھے  
ورنہ کوئی وجہ نہ تھی کہ باوجود گون اٹھانے کے بھی انکو علم نہ دیا جاتا۔ مگر معلوم ہوا کہ یہ گردن نہ  
شتر بے ہمت کی گردن مٹی نہ محبوب خدا و رسول کی۔

بالحدیث بصلیہ الرحمن وودا کی یہ ہے کہ امیر المؤمنین علی بن ابیطالب خود پنج ابیالہ میں فرماتے ہیں  
(یہاں بیچ صفحہ چابہ لکھی) اور حضرت عیسیٰ بن ماریس نے بھی ان بعضی یا بعضی ووجہ است  
الدینا بجا ہوتا علی انفاق علی ان یحییٰ اہل بیت۔ اگر میری اس تلواریس سے مومن کی فیضیوم (ناک)  
کو بھی کانا جائے اور کہا جائے کہ مجھ سے بغض رکھے تو مجھ سے بغض نہ رکھیگا۔ اور اگر منافق کو  
ساری دنیا ویرانہ کہ مجھ سے محبت رکھے تب بھی مجھ سے محبت نہ رکھیگا۔

وذاک انہ قضی فافضی من سان ابنی الامی انہ قال لا یغضک مومن ولا یحبک منافق۔  
اور پھر ایک خدائی فیصلہ ہر زمان رسول خدا سے جاری ہوا ہے کہ مجھ سے فرمایا یا علی تم سے  
مومن کسی بغض نہ رکھیگا اور منافق تم سے کسی محبت نہ پیدا کریگا۔

اسی مطلب کو ام سلمہ نے بھی ظاہر کیا ہے جیسا کہ ترمذی شریفین میں مروی ہے ص ۲۹۹ مکتبہ چابچہ  
اور جو بیابج سے بھی منقول ہے۔ حضرت ام سلمہ سے روایت ہے نقول کان رسول اللہ  
یقول لا یحب علیا منافق ولا یغضہ مومن۔ وہ کہتی تھیں کہ رسول اللہ فرمایا کرتے تھے کہ علی کو  
کوئی منافق نہ دوست رکھیگا اور ان سے کوئی مومن بغض نہ رکھیگا۔

نیز ص ۲۴۱ مکتبہ چابچہ۔ ترمذی شریفین جلد دوم ص ۲۹۹ میں مروی ہے عن ابی سعید الخدری  
قال کنا نعرف الانفاقین نحن معاشر الانصار بغضہم علی بن ابیطالبؑ ابو سعید خدری کہتے ہیں  
کہ ہم گروہ انصار منافقین کی شناخت صرف بغض علیؑ کے کرتے تھے۔ یعنی جب کو دیکھتے کہ وہ  
علی سے بغض رکھتا ہے اور کو ہم منافق سمجھتے تھے۔

یہی وہ محبت ہے جس کا ذکر صحیح حدیث چابچہ ص ۲۴۱ میں کیا ہے اور جو بیابج کے ص ۲۴۵  
پر بھی مذکور ہے۔ عن ام سلمہ عن رسول اللہ من احب علیا فہو منی ومن ابغی علیا فہو من ابغی اللہ من

بعض علیاً خدا بعضی دین بعضی خدا بعضی اللہ۔ یہ محبت و بغض اس طرح سلسلہ وار ہے کہ جو کوئی  
 علی کو دوست رکھتا ہے وہ رسول اللہ کو بھی دوست رکھتا ہے اور جو رسول اللہ کو دوست رکھتا ہے  
 وہ خدا کو بھی دوست رکھتا ہے اس طرح بغض کا مل ہے۔ جس سے ظاہر ہے کہ جو کوئی دینی محبت خدا  
 رسول ہے اور علی ابن ابیطالب بغض دل رکھتا ہے وہ اپنی دعویٰ میں جھوٹا ہے۔ اب ان  
 لوگوں کو سنبھل جانا چاہیے جو ذکر علی ابن ابیطالب شکر چین چین ہو جایا کرتے ہیں۔

### آیت ۶۲ ج ۱۹ ع ۱۱

قال رب انشج لی صدی ویرلی امی و اهل عقدہ من سانی یعقوب قلی و اهل ل و ذری  
 من اہلی و ما دون اخی اشد و بہ اذی و امتر کفی امی یہ کہا (موتے نے) اے میرے بھائی  
 میرے سینے کو کشا دے کہ اویس کے کام کو میرے لیے آسان کر۔ اور میرے زبان کی گواہی  
 کہ لوگ میری بات (اچھی طرح سمجھیں) اور میری اہل میں سے میرے لیے ایک وزیر بنا دے۔ میرے بھائی  
 ما دون کو۔ اُس سے میری کرمضطر کر۔ اور اُس سے میرے کام شریک کر۔  
 یہ حکایت ہے کہ کام جناب علی علیہ السلام کی جبکہ انہوں نے اپنی پروردگار سے اس امر کی درخواست  
 کی تھی کہ ان کے لیے کوئی مددگار مقرر کیا جائے جو شریک امر سات ہو اور اُس سے آپ کو مدد  
 درخواست میں پیش کیا کہ میری طبیعت میں سے ما دون کو میرا وزیر بنا دے۔

اس درخواست سے ایک نتیجہ مناسبت بھی برآمد ہوتا ہے کہ نبی کا وزیر خلیفہ وہی شخص ہو سکتا ہے جو اُس کے  
 اہل میں سے ہو۔ اسی سے خلیفہ بنی نہیں بن سکتے۔ چونکہ یہ بات جناب سے کو سنت اللہ  
 اللہ سے معلوم تھی لہذا وہی عرض بھی کیا۔ پس لازم ہے کہ ہمارے رسول خاتم النبیین کا وزیر خلیفہ  
 بھی اُن کے اہل ہی میں سے ہر نہ کہیں اور سے جسکے لیے سوائے امیر المؤمنین علی ابن  
 ابیطالب کے دوسرا مناسب نہیں۔

یہ تو ظاہر آیت سے استدلال ہو سکتا ہے لیکن میں یہاں اس سے بالاتر بات کہنی چاہتا ہوں  
 وہ یہ ہے کہ یہی وہ آیات ہیں جنکو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے طلب پرورد خلیفہ کے

موقع پر جناب باری میں عرض کیا ہے اور جس سے پوری مناسبت اپنی اور جناب میں اور علی اپنا  
 ابھیاب علیہ السلام اور جناب رونا علیہ السلام کے درمیان ثابت کی ہو۔ چنانچہ اُس موقع پر  
 جبکہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے مسجد رسول میں سائل کو خاتم (انگوٹھی) مرحمت فرمائی  
 ہے۔ آنحضرت کا یہ کلام منقول ہے: فرفع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طرفاً فی السماء  
فقال اللهم انی شکک فقال رب اشجع لی صدقہ دیسری امری واصل عقدہ من سائل  
یفتقر قولی واصل لی وزیراً من ابی ہادون اخی اشدہ بازری و اشکر فی امری فارت  
علیہ قرآن سئستہ عندک باخیک و بھل لکما سلطاناً۔ اللهم انی محمد بنک و صغیرک شہید  
فاشجع لی صدقہ دیسری امری واصل لی وزیراً من ابی علیاً اشدہ بازری۔ قال ابوذر غفاری  
و عاتقہ حتی اتی جبریل بن عند اللہ و قال یا محمد اقر و افاد و لکیم اللہ و رسولہ و الذین آمنوا الذین  
یقیمون الصلوٰۃ و یؤتون الزکوٰۃ و ہم را کون (اخر صہ ابوہماق الشیبی فی تفسیرہ) رجع  
 ملا عبید اللہ عبیدی امرتہری مشہ چاپ لاہور یعنی جناب امیر المومنین نے انگوٹھی سائل  
 کو دی اور سائل اُسے بیکر روانہ ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ نے اپنی لگنا  
 آسمان کی طرف بلند کی اور عرض کیا خدا یا میرے بھائی مونس نے تجھے سوال کیا  
 تھا کہ اے میرے پروردگار میرا سینہ کٹا دے کہ میرے کام کو آسان کر۔ میری زبان کی  
 گرہ کھول دے کہ لوگ اچھی طرح میری بات سمجھیں اور میرے اہل میں سے میرے بھائی  
 ہمارے دین کو میرا وزیر بنا۔ اُن سے میری کمر مضبوط کر اور اُنھیں میرے کام میں شریک بنا  
 تو تو نے اسکی بابت قرآن نازل کیا (اور فرمایا) عنقریب ہم تیرے بازو کو تیرے بھائی کے  
 ذریعے مضبوط کرینگے اور تم دونوں کو غلبہ دینگے۔ خدا یا میں محمد تیرا بیٹا اور تیرا مہمن ہوں۔  
 خدا یا پس تو میرا سینہ کٹا دے کہ میرے کام کو میرے لئے آسان کر۔ اور میرا وزیر میرے  
 اہل میں سے علی کو بنا۔ اُس سے میری کمر محکم کر۔ ابوذر کہتے ہیں کہ ابھی آپ نے اپنی دعا تمام  
 نہ کی تھی کہ جبرائیل خدا تعالیٰ کی طرف سے آئے اور کہا اے محمد پڑھو۔ انا و لکیم اللہ و رسولہ و الخ

اس روایت کی نقل شعبی نے اپنی تفسیر میں کی ہے۔ اور اسے مولوی عبید اللہ امرتسری سابق سنی اور عال مرزائی نے اپنی کتاب ارجح المطالب ص ۳۷ میں نقل کیا ہے۔

تفسیر در مشورہ ص ۱۷۱ جلد چہارم مطبوع مصر ۱۲۹۵ میں لکھے ہیں۔ ابنج ابن مردویہ والخطیب وابن عساکر عن اسماء بنت عمیس قالت رايت رسول الله بازاؤ بشر وهو يقول اشرق بشير اشرق بشير اللهم اني اسئلك بما سالك في موسى ان نزع لي صدق وان عيسى امري وان كل عقد من ساني يقبوا قول وجل لي وزير امن ابلي عليا اخی اشدوبه ازري۔ وانشرك في لہری کے بیشک کثیر واذکر کثیر ۱۳ ایک گنت بنا بعزرا۔ یعنی ابن مردویہ۔ خطیب۔ اور ابن عساکر نے یہ روایت تخریج کی ہے اسماء بنت عمیس سے۔ کہا کہ میں نے رسول اللہ کو سامنے (کوہ) بشیر کے دیکھا۔ فرما رہے تھے اشرق بشیر اشرق بشیر۔ خدا یا میں اوسطرح تمہارے سوال کرتا ہوں۔ جطرح میرے بھائی موسیٰ نے تمہارے سوال کیا تھا۔ کہ تو میرے سینہ کو کشاؤ کہ میرا کامیرے بچے آسان کر۔ میری زبان کی گرہ کھول کہ لوگ میری بات اچھی طرح سمجھیں۔ اور میری اہل میں سے میرے بھائی علی کو میرا وزیر بنا۔ اُس سے میری کمر مضبوط کر۔ اور اُسے میرے کام میں شریک بنا تاکہ ہم تیری بہت تسبیح کریں۔ اور تجھے بہت یاد کریں بالضرور تو ہمارا ناظر و بصیر ہے۔

پھر اسی در مشورہ ص ۱۷۱ میں دوسری روایت بھی مذکور ہے ابنج اسلمی فی الطیوریات بسندہ عن ابی جعفر محمد بن علی قال لما نزلت وجل لي وزير امن ابلي ومارون اخی اشدوبه ازري کان رسول اللہ علی جبل ثم دعا به وقال اللهم اشد وازري باخی علی فاجلیہ فی ذالک یعنی اسلمی نے طیوریا میں اپنی سند ابوجعفر محمد بن علی سے روایت کی ہے کہ جبوقت آیات وجل لی وزیر امن ابلی مارون اخی اشدوبہ ازری۔ نازل ہوئی تو آنحضرت پہاڑ پر تھے پس میں دعا کی۔ اور کہا خدا یا میری کمر محکم کر میرے بھائی علی کے ذریعے۔ تو خدا نے انکی بعد دعا قبول کی۔



نتیجہ (روایا) م۔ ان روایات نے یہ بتایا کہ آیات مذکورہ کو ایک بڑی حد تک امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام سے بھی قلع ہے۔

م۔ یہی روایات ہیں جن کے ذریعے آنحضرتؐ نے دعا کی اور حضرت امیر المؤمنینؑ کی وزارت کی وزارت کے خدا تعالیٰ سے خواستگار ہوئے۔

م۔ اپنے اپنے تئیں نظیر ہوئے قرار دیا اور علی بن ابیطالبؑ کو نظیر مارونؑ۔

م۔ اسی موقعہ پر اسیت ولایت انا وکلم اللہ ورسولہ والذین آمنوا نازل ہوا۔ جس نے صاف غفلتوں میں بتایا کہ خدا نے علی بن ابیطالب علیہ السلام کو ایسی ہی ولایت و حکومت اپنی جانب سے مرحمت فرمائی جیسی اپنی ولایت اور انبؤ رسول کی ولایت و حکومت اہل عالم پر قرار دی ہے۔ دوسرے غفلتوں میں یوں کہنا چاہیے کہ جسطرح کے حاکم مطابق خدا و رسول ہیں اہل دنیا پر وسیطہ کے حاکم علی بن ابیطالب علیہ السلام بھی ہیں۔

م۔ رسول خداؐ نے حضرت امیرؑ کے لئے وہی بات چاہی جو موسیٰؑ نے مارونؑ کے لئے چاہی تھی اور معلوم ہے کہ موسیٰؑ نے مارونؑ کے لئے وزارت اور خلافت دو ان ہی چاہی تھی ورنہ ان کو یہ کہنے کا حق نہ ہوتا کہ یا مارونؑ معضنی فی قومی اسے مارونؑ میری قوم میں میرا خلیفہ بن اور جبکہ جنابؑ روئے علیہ السلام خلیفہ و وزیر دونوں ہی حضرت موسیٰؑ کے تھے۔ تو امیر المؤمنینؑ بھی رسول خداؐ کے خلیفہ و وزیر دونوں ہی ہونگے۔ چنانچہ اس مطلب کی تاکید و تشہید اس حدیث سے بھی حضرت نے کر دی تھی۔ کہ انت منی بمنزلہ مارون من ہوئی صلوات اللہ علیہ۔ اسے علیؑ تم کو مجھ سے ہی تربت حاصل ہے جو مارونؑ کو موسیٰؑ سے تھا۔ جس میں آپؑ تمام نازل مارونؑ کو جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کے لئے ثابت فرمایا ہے۔ سوائے رتبہ نبوت کے جس کا استثناء ان غفلتوں میں فرما دیا کہ الا انہ لا بنی من بعدی۔

م۔ وزارت کے لئے جسے انتخاب فرمایا ہے وہ وہی شخص ہے جو آپؑ کے اہلبیت میں سے جس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ رسول کا دوزر جسکے اس کے اہل سے ہے ہونا لازم ہے تو اس کا

جائیں لاکھار اُسی کے اہل میں سے ہوگا۔ پس لاکھاریہ ماننا پڑیگا کہ اہل دنیائے جو کچھ  
مقابلہ اس کلام کے عملدرآمد کیا۔ اور خلافت کو آنحضرت کے اہلیت کے کفار اصحاب میں لے گئے  
اُنہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کی مخالفت کی اور اُن کی رائے غلطی خلیفہ "خلیفہ  
رسول حضرت علی ہی تھے۔

مٹ بر بنائے نہ لیا اگر ہی مان لیا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ نے اس اپنوکلام  
میں صرف امیر المؤمنین علیہ السلام کے وزیر بنائے جانے کی درخواست کی تھی۔ خلافت کی درخواست  
نہ کی تھی۔ تب بھی اتنا ضرر ثابت ہوا کہ علی کی مثال اس امت میں ویسی ہی تھی جیسی مارون  
کی مثال امت موسیٰ میں۔ اور معلوم ہے کہ جناب مارون تمام امت موسیٰ کے افراد سے افضل و  
اکمل تھے۔ اور نہ جان سے افضل ہوتا وہ موسیٰ کی وزارت کے لیے منتخب ہوتا۔ لہذا ماننا پڑیگا  
کہ جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب بھی تمام افراد امت محمدیہ سے اس وقت افضل و اکمل تھے  
اور جبکہ ان کی فضیلت تمام افراد پر ثابت ہو گئی تو لاکھار اُن ہی کو رسول کا خلیفہ بھی ہونا چاہیے  
اس کے مستند علیہ تفضیل مفضل کا نتیجہ لازم آئے۔ اسلئے کہ عقل پر مروج حاکم ہے کہ مفضل کو فاضل  
ترجیح دینا نتیجہ ہے۔

خدا تعالیٰ نے تو امیر المؤمنین علی بن ابیطالب کے لیے کوئی دقیقہ اس امر میں فرو گذاشت  
نہیں کیا کہ انہیں اس امت میں بمنزلہ حضرت مارون ثابت کرے۔ چنانچہ  
ایک تبارہ رسول سے کہلویا انت منی بمنزلہ مارون من موسیٰ یا طلح کہ علی بمنزلہ مارون من موسیٰ  
دوسری مرتبہ اس درخواست میں اپنوکلام کے کہلویا ماہل لی وزیر امن امی علیا غنی اور یہی  
آیات پڑھوائی جبکہ ہم معنی موسیٰ نے اپنوکلام کے درخواست میں کہا تھا۔

تیسری مرتبہ ادن کے بیٹوں کا نام شبیر و شبیر کہلویا کہ علی اس امت میں مثل مارون ہیں  
امت موسویہ میں۔ چنانچہ ابن مہرکلی صواعق محرقہ میں لکھتے ہیں اخرج البخاری و عبد اللہ بن  
الاحول عن سلیمان بن ابراہیم عن ابي عبد اللہ علیہ السلام قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
علی بمنزلہ مارون من موسیٰ



بشا عتد تذر او کوشی آپ ہمیشہ امن لوگوں سے زنی لپی برتاؤ کرتے رہے اگرچہ اس طرف سے سختی ہی بار بار ہستی رہی۔

امن اظہار حق میں کبھی کوئی تاہی نہیں کی اور مختلف صورتوں سے دنیا پر ظاہر کر دیا کہ جو کچھ ہوا حکم خدا و رسول کے خلاف ہوا جس کے نمونے اس کتاب میں بھی مختلف مقامات پر مذکور ہیں۔

### آیت ۶۳ ج ۱۶ ع ۱۳ سورہ طہ

وانہ لغفار لمن تاب آمن وعمل صالحا ثم احسن۔ پروردگار عالم فرماتا ہے۔ اور بغفور میں بخشنے والا ہوں اس شخص کا جس نے توبہ کی۔ ایمان دیا اور عمل نیک کیے۔ پھر ہدایت پائی۔  
 بظاہر اس آیت میں تکرار معلوم ہوتی ہے۔ اس لیے کہ توبہ کرنا۔ ایمان لانا۔ نیک عمل کرنا۔ پھر ہدایت پانے کے ممکن نہیں۔ جو شخص ہدایت یافتہ ہو وہ مؤمن کیونکر ہو سکتا ہو۔ حالانکہ خدا نے توبہ بعد ایمان عمل صالح کے ہے جو پہلے مذکور ہوا ہے۔ خدا تعالیٰ کے کلام میں کوئی لفظ زائد و بے معنی نہیں ہو سکتا اس لیے وہ معجزہ ہے۔ انتہی فصاحت و بلاغت پر پہنچا ہوا ہے پھر کیونچہ اس میں کوئی لفظ بے معنی یا بلا ضرورت داخل ہو سکتا ہے۔ لامحالہ انشا پر لگا کر اس کا معقول علاوہ اعلان ظاہری کے جو اور پر مذکور ہوا ہے کچھ اور ہے تاکہ کلام خدا بلا غت سے ساقط نہ ہو۔ تلاش سے معلوم ہوا کہ یہاں اہتدائے سے مراد ہے اہلیت برائے کی طرف ہدایت پانا۔ جیسا کہ ینا جع الودۃ قندوزی یعنی مسمیٰ بشاہ سلیمان نے اپنی کتاب کے صفحہ ۱۰۱ میں لکھا ہے اخراج ابو نعیم الحافظ عن عون بن ابی جعیف عن ابیہ عن علی کرم اللہ وجہہ قال فی ذہ الآیۃ اہتدے الی ولایتنا۔ حافظ ابو نعیم نے عون بن جعیف سے اس نے اپنے باپ سے اسے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ اہتدے سے مراد اہتدے الی ولایتنا ہے یعنی ہماری محبت کی طرف ہدایت پانا۔

نیز لکھا ہے اخراج الحاکم بثلث طرق ادبہا عن داؤد بن کثیر قال قلت لبحر الصادق جلست فذکر

ماہذا لا ہتد من ہذہ الا یہ قال احتسب لہ العزۃ الی ولایتنا۔ امام بعد امام صادق علیہ السلام  
عن ثابت النبی عن ابن مالک قال فی ہذہ ثلاثۃ احتسب الی ولایتہ اہل بیت النبی  
و ثانیاً عن محمد بن ہاشم قرطوبی۔

یعنی حاکم نے بھی تین طریقوں سے اس مضمون کی روایت کی ہو ایک طاوون کثیر سے اس نے  
امام جعفر صادق سے کہا میں آپ پر خدا ہوں۔ لہذا احتسب سے کیا ہے۔ (جبکہ ذکر خدا نے بعد  
ایمان کے کیا ہو)۔ جو اس آیت میں مذکور ہے فرمایا اس کے معنی میں ہماری ولایت کی  
طرف ہدایت پانا مراد ہے یعنی ائمہ کی معرفت کے بعد دیگرے۔

دوسرا طریقہ ثابت بنانی سے ہے وہ انس بن مالک (محبان رسول) سے روایت کرتا ہے  
کہ احتسب سے مراد اہمیت نبی کی ولایت کی طرف ہدایت پانا ہے۔  
تیسرا طریقہ محمد باقر (امام محمد باقر) سے ہے وہ بھی ان ہی لفظوں میں ہے۔

نیز صاحب ینا بیچ نے (ص ۱۰۱) میں لکھا ہے ایضاً طرح صاحب المناقب من اربعۃ  
طرق اس روایت کو صاحب مناقب نے چار طریقوں سے تخریج کیا ہے (جس کا ترجمہ یہ ہے)  
ایک ابو سعید جہانی سے وہ روایت کرتا ہے امام محمد باقر علیہ السلام سے وہ اپنے باپ سے  
روایت کرتے ہیں وہ اپنے دادا سے کہ علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا واللہ اگر کوئی شخص  
تو کرے۔ ایمان لائے۔ عمل صالح کرے اور ہماری ولایت و محبت اور ہمارے فضل کی  
معرفت کی طرف سے ہدایت نہ ہو تو اسکو کچھ فائدہ نہیں پہنچتا۔

دوسرا طریق محمد بن غنیم بن مختار سے ہے وہ اپنے باپ سے اور وہ امام محمد باقر سے  
وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے (یعنی علی ابن ابیطالب علیہ السلام) سے اپنے فرمایا کہ مجھے  
رسول اللہ نے کہا یا علی تم صرف اس لیے پیدا کیے گئے ہو کہ اپنے رب کی عبادت کرو اور  
تمہارے دین کے معاملہ مشرف ہوں اور تمہارے ذریعے سے مٹی ہوئی راہ راست کی اصلاح ہو  
بالضرر تم سے بچنا وہ گمراہ ہے۔ اور جس نے تم تک راہ نہ پائی۔ اور یہی مطلب اس آیت کا

جس میں مذاتے فرمایا ہے۔ وانی لخصاً لمن تاب وامن وعلل حالہ قائم اہتدے۔

تفسیر طبرین عارث بن یحییٰ سے ہے محمد باقر علیہ السلام سے آپ نے فرمایا اسے عارث کیا تم نہیں دیکھتے کہ کسی شرط لگائی ہو خدا تعالیٰ نے ہرگز انسان کو بھلا یا ان اور عمل نیک فائدہ دیکتا ہے جب تک کہ ہماری ولایت کی طرف راہ نہ پائے۔

تو عطار بن عیسیٰ بن داؤد سے ہے وہ امام مومے کا نام ہے وہ اپنے باپ امام جعفر صادق علیہ السلام سے اس آیت کی تفسیر میں روایت کرتے ہیں اہتدے لولایتا یعنی اہتدے سے مراد ولایت ائمہ طاہرین کی طرف راہ پانا ہے۔

اس آیت کی تفسیر میں ابن مجر نے بھی مواقع محرقہ میں لکھا ہے قال ثابت البانی من انس۔ اہتدے الی ولایت اہلبیت علیہ السلام ودار ذالک عن ابی جعفر باقر رضی اللہ عنہ۔ اور چاہے ثابت بنانی نے انس بن مالک سے روایت کی ہے وہ اس آیت میں اہتدے سے مراد اہلبیت کی طرف روایت پانا ہے اور یہی معنوں ابو جعفر باقر رضی اللہ عنہ بھی مروی ہے۔

بہر حال ان تمام بیانات سے معلوم ہوتا۔ کہ اس کا نزول خاص اہلبیت رسول اللہ کی شان میں ہو۔ اس آیت کے جو عظمت اہلبیت رسول کی ثابت کی اس کی کوئی حد نہیں معلوم ہوتی کیونکہ صاف غلط فہمی بتا رہی ہے کہ خدا تعالیٰ اگر کسی کو نبی کا تصرف اور کو اولاد کے ذریعہ سے تو بہ کی۔ ثانیاً خدا در رسول پر ایمان لایا۔ ثانیاً عمل صالح کیے۔ راجعاً اہلبیت نبی کی ولایت کی طرف راہ پائی۔ یعنی انہیں ولی و حاکم و بادشاہ و خلیفہ و امام مانا۔ نہ تو صرف کفر سے تو بہ کرنا کافی ہے نہ محض خدا و رسول خدا پر ایمان لانا کافی ہے۔ نہ عمل صالح انسان کو کچھ فائدہ دے سکتے ہیں جب تک کہ امامت ائمہ طاہرین کا قائل نہ ہو۔ پس حضرت خدا معلق و مشروط ہے اقرار ولایت ائمہ طاہرین پر جو اہلبیت رسول ہیں۔

اور یہی معنوں جو اس حدیث مشہور کا جس فرمایا گیا ہے مشفق المستی علی ملت و سبعین فرقتہ

تھانی انار الا واحدة یعنی میری اُمت کے بہتر فرقتے ہو جائیں گے سب جہنم میں جائیں گے مگر ایک فرقہ۔

آفر کیا وہ کہ وہ اُمت رسول جو کسے تو یہی کہ چکی ہے خدا و رسول پر ایمان بھی لاپکی ہے۔ نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ کی بھی حق الامکان حال ہے۔ اُس کے بہتر فرقتے تو ناری ہوں۔ صرف ایک فرقہ ناجی ہو۔

اس سوال کا جواب اس آیت سے دیا اور بتایا کہ اُن بہتوں کے ناری ہونے کا سبب صرف اعتقاد ہے کہ خدا نے بخشش ان بن کو مشروط کر دیا ہے ولایت اہلبیت کی طرف ہدایت پانے پر۔ پس جب تک کہ آدمی ولایت اہلبیت کا قائل نہ ہوگا ہرگز مغفور نہ ہوگا۔ اور معلوم ہے کہ دنیا کے تمام فرق میں سے کامل ولایت اہلبیت کا قائل نہ ہوگا ہرگز مغفور نہ ہوگا اور معلوم ہے کہ دنیا کے تمام فرق میں سے کامل ولایت اہلبیت کا قائل صرف فرقہ اثنا عشریہ ہے لہذا یہی وہ فرقہ ہے جسے رسول اللہ ﷺ نے الا واحدة سے استثنائے کر کے دکھایا ہے۔

اب مسلمانوں کو اختیار ہے کہ وہ اپنے خدا کے فرمان۔ رسول کی تفسیر اور محدثین کے روایات کو تسلیم کر کے ولایت اہلبیت پر عمل میں داخل ہوں۔ اور انہیں بحق امام مانیں۔ اور یا اُن بہتر فرقہ غیر داخل ہوں جو مغفرت خدا سے بموجب امن و امان شرف کے محروم ہے۔ اس مطلب کی زیادہ تائید اُس روایت میں ہوتی ہے جسے اس آیت کی تفسیر میں ابن حجر علی نے مواقع محرقہ ص ۳۱۵ پر

میں لکھا ہے۔ اخرج الطبرانی ان علیاً اُتی یوم البصرة یدعیہ و فلقہ فقال یا بشار یدعیہ صغیراً غری فیسی۔ غری اہل الشام اذ ظہروا فشن قولہ و انک علی انک فسلوہ عن ذلک فقال علی ان فیصل صلے علیہ السلام قال یا علی انک ستقدم علی ہاتھ و شمشک رحمن رضین و یقدم علی ہاتھ و ذلک غنا یحمین ثم جمع علی یہ الی صفحہ ۱۰۱۰ م

ترجمہ۔ طبرانی نے روایت کی ہے کہ علی (علیہ السلام) کے پاس بشار و اشرفیاں اور دم لائے گئے تو آپ نے فرمایا اسے زود وغیرہ (سونا چاندی) تم میرے سوا کسی اور کو خریدیے نہ۔ تم اہل شام کو خریدو

جبکہ وہ جنگ کے لیے نکلیں۔ یہ بات امیر المؤمنین کے لوگوں کو گراں گزری۔ تو اس کا سب سے  
 نتیجہ یہ نکلا۔ آپؐ فرمایا میں سے خلیل (محمد مصطفیٰ) صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا ہے کہ یا علی تم اور  
 تمہارے شیعہ خدا کے پاس راہی و مرضی آئیں گے اور تمہارے دشمن خدا کے حضور میں غصہ  
 اور دست بردن آئیں گے۔ پھر آپؐ اقیاع کا مطلب بتانے کے لیے آیت گردن میں بانٹا۔  
 جس کا منشا اشارہ صریح مطلب یہی ہے کہ بغاوت یافتہ صرف ایک فرقہ ہے جو شیعوہ علی  
 ابن ابیطالب علیہ السلام کہا جاتا ہے۔ باقی جس قدر لوگ ہیں وہ خدا تعالیٰ کے حضور میں دست  
 بردن آئیں گے۔

یہی منشا آیت کا بھی ہے کہ نہ تو توبہ فائدہ مند ہے۔ ایمان خدا و رول پر۔ نہ اعمال نیک  
 کوئی اثر دکھا سکتے ہیں۔ جب تک انسان کو ہدایت نہ ہو۔ اور وہ ہدایت یہی ہے کہ اہلبیت  
 رسول کی ولایت کا قائل ہو۔

﴿فَلَمَّا﴾ اس آیت میں عجیب کلمہ جو قابل غور ہے وہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے صرف دو کلمے  
 اہلبیت کے ماننے کا نام ہدایت رکھا ہے۔ جس کا صریح مطلب یہ ہوا کہ غیر ایمان اہلبیت طاعت  
 خصال ہیں۔ یعنی گمراہ۔ خواہ وہ کیسے ہی پیغمبر سلطان کیوں نہ ہوں۔ کیونکہ ایک وہ راہ  
 راست پر نہیں پہنچے ہیں۔ جسے مراۃ مستقیم کہا گیا ہے۔ اور یہی بابت رسول خدا نے  
 فرمایا ہے جیسا کہ سابقہ ذکر ہوا کہ مراۃ مستقیم سے مراد ولایت علی ابن ابیطالب ہے۔ اور  
 معلوم ہے کہ جب تک انسان مراۃ مستقیم پر پہنچے گا منزل مقصود تک نہیں پہنچ سکتا۔

اسی مطلب کو آیت نے ظاہر کیا ہے کہ خدا کی مغفرت تو ادا کو حاصل ہو سکتی ہے توبہ و ایمان و عمل  
 صالح کے ساتھ ہدایت یافتہ بھی ہو اور اگر باوجود ان تین باتوں کے ہدایت یافتہ نہیں ہو  
 تو وہ ہرگز نہ بخشا جائیگا۔

﴿وَسَلَّمَ﴾ جہاں اس آیت نے یہ بتایا کہ مغفرت منحصر ہے بعد توبہ و ایمان و عمل صالح کے اہل  
 توبہ ولایت پر وہاں یہ بھی بتا دیا کہ شیعوہ فرقہ جو ہدایت بالولایت ہے نا بالضروری منظور ہو گا۔



کیونکہ اس کام میں چار قسم کی تاکیدیں مذکور ہیں۔ ایک تاکید حرف ان کا من تاکید کہنے کے لیے آتا ہے اور ایک یا بالضرورة کے معنی دیتا ہے۔ دوسرے تاکید ام سے جو نفقار پر ہے کہ یہ بھی شدت اہتمام کو بتاتا ہے۔ تیسرے تاکید لفظ فقار سے جو مبالغہ کے واسطے آتا ہے۔ چوتھے تاکید جلد سے جو دوام و تکرار کو بتاتا ہے۔ اور جبکہ خدا تعالیٰ کسی کی نسبت اس طرح فرمائے کہ بالضرورة بالضرورة بالضرورة۔ بالضرورة خدا کو بخش دے گا۔ تو معلوم ہوا کہ مغفرت اور کی یقینی دہتی ہے کیونکہ وہ مبالغہ کی بات ہے اور اس سے کسی خلاف نہیں ہو سکتا۔ پس اس آیت کے روح شیعان علی جوہر آیت اہلبیت کی طرف راہ یافتہ ہیں یقیناً مغفور ہوئے اور یہی مقصود ہے ان روایات کا بھی نہیں فرمایا گیا ہو کہ شیعوں کی کوئی جہنم میں نہ جائیگا۔ باقی رہے دوسرے لوگ اور کی بابت معلوم آیت کے خود فیصلہ کر دیا ہے یہی جلیل شیعان علی قضا اور یقیناً بخشے جائیگے اور یہی غیر شیعان علی قضا اور یقیناً بخشے جائیگے۔ اگر یہ آیت قرآن ہو اور یہ تفسیر قریر رسول ہے تو دنیا کو بہت جلد ہوشیار ہو جانا چاہیے۔ اس لیے کہ وقت گنہ جانے پر ندامت کچھ فائدہ مند نہیں ہوتی۔ خدا تعالیٰ نے تصریح کر دی ہے۔ رسول نے اور کی تصریح کی اور توضیح کر دی۔ محدثین نے اسے دنیا کو نشانہ پیش کر دیا اور ایسے غدر باقی رکھی ہے۔

اس مقام پر امام محمد بن ابی نصر الدین رازی نے اپنی تفسیر جلد ششم ص ۸۹ میں اہل بیت کی تائید کے ساتھ پانچ مارے ہیں اور چاہا ہے کہ کسی طرح اس لفظ کا تعلق امیر المؤمنین علیہ السلام سے نہ ہونے پائے چنانچہ لکھتے ہیں کہ مفسرین کے درمیان لفظ اہل بیت کی تفسیر میں کثیر اختلاف ہے کیونکہ بعد آمن و عمل صالح کے یہ لفظ بیکہ بڑا جاتا ہے مگر ان تمام اختلافات کا مختصر تین باتوں میں ہی ایک یہ کہ اصناف سے مراد اہل بیت ہر طریقہ حق پر۔ دوسرے یہ کہ اہل بیت سے یہ مقصود ہو کہ وہ شخص مانجے یہ فعل یعنی میرا ایمان لانا اور عمل صالح خدا کی ہدایت سے ہے۔ تیسرے یہ کہ ایمان و موافقت بالذیل ہو اور عمل صالح سے مراد اعمال دست و پا ہو اور تزکیہ نفس اور اخلاص و حقیق شیا و جہنم کی اطلاع اور عمل کی طرف اجتہاد سے اشارہ ہو۔

لیکن واضح ہونا چاہیے کہ نہ تو اہل ہند کے معنی استمرار و دوام کے ہیں جیسا کہ اہل لغت جانتے ہیں بلکہ اُس کے معنی ہدایت پانے کے ہیں۔ پس استمرار کے معنی کہاں سے آئی گئے اور نہ اسکے معنی جاننے کے ہیں تاکہ کہا جاسکے کہ اُس سے مقصود جان لینا ہے کہ میرا ایمان و عمل خدا کی ہدایت سے ہے اہل ہند کے معنی خود ہدایت یافتہ ہونے کے ہیں۔ نہ یہ کہ جاننا کہ میرا یہ فعل خدا کی ہدایت سے ہے۔ اور نہ تیسرے ہی معنی درست ہوتے ہیں۔ اس لیے کہ عمل صالح خود تزکیہ نفس کا باعث ہوتا ہے جس کے بعد دوبارہ تزکیہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ علاوہ طریقہ صوفیہ کا انکشاف و تزکیہ بشریت کے مول سے باطل الگ ہے۔ اسی طرح محمدی کو شریعت احمدی کی ایجاد آ کر طریقت کہتے ہیں اس کا پتہ شریعت محمدیہ میں کہیں نہیں ملتا۔ پھر اس کی طرف قرآن میں کبیر کا اشارہ ہوگا۔ علاوہ بریں سنا قرآن صوفیوں کے مذہب ہے پھر کہہ کر وہ صوفیوں کے طریقے کی ہدایت کریگا۔

بہر حال یہ تینوں معنی لفظ اہل ہند سے بالکل بعید ہیں اور یہ تادیبیں صرف اُس صریح کلام کے لئے کی گئی ہیں۔ جسے فطرتاً ابونعیم و حاکم وغیرہ محدثین نے پیش کیا ہے اور جس سے وجوب لایت علی ابن ابیطالب ثبوت قطعی ظہور ہوتا ہے۔

### آیت ۶۲ ج ۱۶ ع ۱۷

وامر الہک بالصلوۃ و الصبر علیہا۔ ۱۔ رسول اپنی اہلیت کو حکم دو نماز کا اور تم علیٰ بہر استعجال کرو۔ و صبر کرو۔

اس آیت سے اہم شان اہلیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ثابت ہے لیکن اس سے اُس منازعت کا فیصلہ بھی ہو جاتا ہے جو اسلام کے دو بڑے فرقے شیعوں و سنی کے درمیان عرصہ سے چلا آتا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اہل سے مراد اس آیت میں خاص وہی لوگ ہیں جو آنحضرتؐ کے جسمانی و روحانی دونوں طرح نسبت اتھا در کھتے تھے۔ یعنی علی و فاطمہ و حسن و حسین علیہم السلام۔ نہ انزل و ج نبیؐ اور نہ اصحاب۔ ان میں سے کسی کو اہلیت رسول

ہونے کا شرف حاصل نہیں۔

ملاحظہ ہو محدث وفی مودۃ القربی عن انس بن مالک وعن زید بن علی بن حمزہ عن ابیہ  
عن جده رضی اللہ عنہم قال کان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یاتی کل یوم بابا طمۃ عند صلوة  
الخیر فیقول الصلوۃ یا اہل البیت النبوة انما یرید اللہ لہد سبب عنکم الرحمن الی البیت ویطہرکم تطہیرا  
تستہ اشہر بعد ما نزلت و امر اہلک بالصلوۃ و صطبر علیہا۔ دروی ہذا الخیر اکثر من ثمانۃ صحابہ  
یعنی کتاب مودۃ القربی میں انس بن مالک اور زید بن علی بن حمزہ سے مروی ہے وہ اپنی باپ سے  
اور وہ اپنے جد علی بن ابیطالب سے روایت کرتے ہیں کہ جب آیت آیۃ و امر اہلک  
بالصلوۃ نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ تک (بار بار) دروازہ جناب ستیدہ  
(فاطمہ زہرا) پر آتے اور فرماتے الصلوۃ اسے اہمیت نبوت خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ تم سے  
ہر شکم جس کو دور کرے اور حق پاک کرنے کا کرے ۱۰ اس روایت کو تین سو سے زیادہ  
صحابہ نے بیان کیا ہے۔ (نیاج المودۃ ص ۱۱۱ چاہے صرا

اسی روایت کو باختلاف بعض الفاظ دوسرے طریق سے نیاج ص ۱۱۱ مطبوع مصر میں لکھا ہے  
آمام رضا علیہ السلام دیمان مامون رشید آیات قرآن کے اہمیت طاہرین کی فضیلت  
پر بہت حال فرما رہے ہیں گیارہ آیتیں اور پندرہ بار یہی آیت ہے۔

(ثانی عشر) آیتہ و امر اہلک بالصلوۃ و صطبر علیہا و عن رسول اللہ یحیی الی باب علی  
و فاطمۃ علیہما السلام بعد نزول ہذا آیت تسعۃ اشہر کل یوم عند حضور کل صلوة خمس قرأت  
فیقول الصلوۃ یرحمکم اللہ فقال ابو الحسن الحمد للہ الذی خلقنا بہذہ الامۃ العظمی فقال  
الحامون و العلماء جزاکم اللہ انتم اہل البیت من ہذہ الامۃ خیر۔ فاجابہ الشیخ والبیان فیما اثبتہ  
علینا الا عندکم ۱۱

یعنی بارہویں آیت ثبت فضیلت اہمیت میں ہے و امر اہلک بالصلوۃ تو رسول اللہ دروازہ علی  
و فاطمہ پر بعد نزول اس آیت کے نو مہینے تک ہر روز نمازوں کے اوقات میں پانچ مرتبہ تشریف لاتے

اور فرماتے الصلوٰۃ یکم لہ (یعنی نماز) (امام حنفی) نے فرمایا۔ خدا کا شکر ہے۔  
 جنہ میں اس کرامت اعظم کے ساتھ مخصوص مامون (رشید) نے اور دیگر علماء نے کب  
 خدا آپاہیت کو اس امت کی طرف سے خیر دے۔ کیونکہ جو ہم پر مشتمل ہوتا ہے۔ اس کی  
 شجہ اور اسکا بیان نہیں سکتا آ آ کے پاس ۲

نیز امام موفی بن احمد خطیب ہائے خازم میں اپنی کتاب میں بھی اسے وارد کیا ہے  
 ان روایات سے کئی باتیں معلوم ہوتی ہیں جو بہت زیادہ قابل ملاحظہ ہیں۔  
 ۱۔ یہ کہ مناسحتالی نے خاص طور پر اہتمام فرمایا کہ رسول خداؐ اپنی اہلیت کو امر بالصلوٰۃ کریں  
 اور خود بھی باہر سے مستقل فرمائیں۔

۲۔ یہ کہ رسول خداؐ نماز تک بار بار دروازہ جناب طہ پر آکر فرماتے تھے۔ کہ الصلوٰۃ یرحمکم اللہ  
 الصلوٰۃ یا اہلیت النبوة۔

۳۔ بالخصوص دروازہ امیر المؤمنین (علیہ السلام) پر آکر بکارتا اور انکو اہلیت نبوة  
 کہہ کر بکارتا بتاتا ہے کہ یہی لوگ آج اہلیت میں نہ کوئی اور۔ نہ دوسرے ازواج و صحابہ  
 کے دروازہ پر بھی جا کر اس طرح بکارتے۔ مگر نماز تک نہیں تو دو چار ہی روز نہیں لیکن ایسا نہیں  
 کیا۔ لہذا معلوم ہوا کہ ہذا معلوم ہوا کہ صرف یہی بکارتا اہلیت رسول ہیں۔

۴۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ آیہ انما یرید اللہ ان ہی بندگان کے شان میں نازل ہوا ہوا ازواج  
 نبی یا دیگر اصحاب کی شان میں۔

۵۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ روایت کوئی معمولی نہیں ہے بلکہ تین سو زیادہ صحابہ رسولؐ نے اسے  
 روایت کیا ہے مگر ان میں سے اکثر پر کہ ان لوگوں نے اتنے صحابہ کی تکذیب کی اور چاہا  
 کہ اسے ہٹا کر دیگر اصحاب پر منسوب کر کے اس آیت کو نہیں ہے۔ چسپان کریں۔ مگر حقیقت  
 حال ہوا قح ہو کیونکہ کفری ہو سکتی ہے۔

۶۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ اس زمانے کے دیگر صحابہ زہد تھے اس معنوں سے انکار نہ تھا کہ اہلیت

بول صرف علی وفاطحہ و حسین علیہم السلام ہیں۔ بلکہ یہ الکاظم و جواد ہیں۔ ورنہ میں سو سے زیادہ  
مجاہد اس کے راوی نہ ہوتے۔

بہر حال یہ آیت اور یہ روایات بالکل اس سلسلہ کا فیصلہ کرنے کے لئے کافی و روانی ہیں  
اگر انسان دیانت و عقل سے کام لے ورنہ ہزار دلیل بھی ہٹ دھرمی کرنے والے کے لئے  
کافی نہیں۔ واللہ العالی۔

### آیت ۶۵ - ج ۷ سورہ انبیاء

ان الذین سبقت لهم منا الحسنة اولئک عنہا بعدون۔ بالفروجن لوگوں کے لئے ہمارے  
طرف سے حسنی سابق ہو چکا ہو وہ اُس (جہنم) سے دور رہیں گے۔ اس آیت کے بعد یہ آیت ہے

لا یسعون جہاد ہم فی ما ائتمت انہم خالدون۔ لا یغز تم الغرغرا لا کبر تمعنا ہم المملکۃ ہذا یو حکم  
الذی کنتم وعدون۔ یعنی وہ ہرگز جہنم کی آواز بھی نہ سنیں گے۔ اور وہ جس چیز کے خواہشمند ہو گئے  
اُس میں سب سے ہمیشہ رہیں گے۔ انہیں بڑا خوف (قیامت کے دن) محزون نہ کریگا۔ اور ملائکہ ان کی  
بستقبال کر کے کہیں گے۔ کہ کو یہی وہ (کامیابی کا) دن ہے جو تم سے وعدہ (عدالتی کی جانب  
سے) کیا گیا تھا۔

اس آیت کا اہتمام تو ان غفلتوں کے ہی معلوم ہوتا ہے کہ جن لوگوں کی نسبت یہ آیت اُتری ہے  
وہ کس درجہ کے لوگ ہوں گے۔ جہنم سے دور رہیں گے، آری ملک کی اُن کے کان میں نہ آئیگی جس سے  
انہیں کوئی ہراس پیدا ہو یا انداز ہو۔ جو کچھ بھی اُن کا دل چاہیگا وہی میں دیگا۔ اور وہ  
ایک دو دن نہیں بلکہ ہمیشہ اُن کے لئے قائم رہیگا قیامت کے خوف سے جو بڑا خوف ہے انہیں بالکل  
محزون نہ ہوگا۔ ملائکہ بھی بشارت دیتے ہوئے اُن کا استقبال کریں گے۔ آخر سمجھیں آئینہ کس  
یہ لوگ کس درجہ کے ہوں گے۔

ظاہر تو یہی کہیے وہی لوگ ہوتے ہیں جن سے جہنم ورنہ بھی غرض نہ ہونے پائے نیکی کے پستے  
ہوں۔ عبادت کی جان ہو۔ خدا تعالیٰ نے روز اول ہی سے اُن کے لئے جہنم یعنی سعادت کہی ہے

یا وعدہ جنت کر لیا ہو۔

ایسے لوگ سوئے مصومین کے اور نہیں ہو سکتے۔ خصوصاً بنظر سبقت حسن کے جبکہ سعادت یا وعدہ جنت کے لئے مئے ہیں۔ پس سابق السعادة من جانب اللہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے چشم زدن بھی مخالفت نہیں کی ہے۔ ورنہ کوئی وجہ نہیں ہے کہ ان کے لیے سب سے پہلے وعدہ جنت کر لیا جاتا۔ یا سب سے پہلے ان کے نام سعادت لکھ لیجائی۔ اور ان سے پہلے سعادت کا ان کے لیے لکھا جاتا یا وعدہ جنت کا سب سے پہلے ہونا بتا رہا ہے کہ مقصود ان سے اہل عصمت ہیں نہ کوئی اور۔

چونکہ معلوم ہے کہ اہل عصمت سوئے آں محمد کے کوئی نہیں لہذا یہ آیت ضرور ان ہی سے متعلق ہوگی۔ رہا اس کا ثبوت حتیٰ تو کشاف علیہ دوم ص۔ پڑھ لیجئے۔ اسی طرح روایت موجود ہے۔ ہدیٰ ان علیاً رضی اللہ عنہ قرآن آیت ثم قال انا سہم۔ مروی ہے کہ علی رضی اللہ عنہ اس آیت کو پڑھا اور فرمایا۔ ان لوگوں میں سے جس کے لیے سعادت سابق ہو چکی ہو ایک میں بھی ہوں۔

پس باقر علیہ السلام نے معشری علی بن ابیطالب علیہ السلام اس آیت کے مصداق ضرور میں رہے باقی اور صاحبان جن کا نام ز معشری نے لکھا ہے۔ یعنی ابوبکر۔ عمر۔ عثمان۔ طلحہ۔ زبیر۔ سعد۔ سعید۔ عبد الرحمن بن عوف۔ غرض عشرو شہود بمشرہ بھی اس آیت کے ذیل میں داخل ہیں۔ اس کے ثبوت کے دلیل کی ضرورت ہے۔

مگر میرے نزدیک بہت دور جانے کی ضرورت نہیں ہو۔ صرف بقیہ حضرات کے اخلاق پر نظر کر کے آدمی مفید کر سکتا ہے۔ کہ آیا یہ لوگ سبقت لہم انہی میں داخل ہو سکتے ہیں یا نہیں۔

اولاً لفظ سبقت آیت مذکورہ میں ان صاحبان کو از خود نکال دیتا ہے اس لیے اہل عمران کی باجماع اہل اسلام کفر و کفر میں گزری ہے۔ پھر کوئی نکر خدا تعالیٰ کی سعادت سب سے پہلے ان کے چسپان ہو سکتی ہے اگر ایسے ہی لوگوں سے سناؤ اللہ سب سے پہلے چسپان ہو تو پھر وہ کون ہو سکتے جسے بعد میں چسپان ہوگی۔

تھانیا ایسے وہ لوگ بھی بیان کیے گئے ہیں جنہوں نے امام برحق پر خبیث کیا اور ہر عذاب الہی

تھی۔ دیکھئے حدیث مشکوٰۃ شریف مطبوعہ انصاری دہلی۔ ص ۳۱۵ کتاب الامارۃ والنساء۔

من خرج من طاعة وفارق الجماعة فمات امت الجاہلیۃ۔ جو شخص طاعت امیر و خلیفہ سے نکل جائے اور جماعت سے جدا ہو جائے پھر ہی حال میں درجاً انکی موت موت جاہلیت (کفر) ہوگی۔ اور یہ قلعی در پر ناظرین تو ایچ دیر جانتے ہیں کہ طلحہ و زبیر نے امیر المؤمنین و خلیفہ المسلمین کس طاعت سے نکل کر جماعت امام سے مفارقت کی۔ پھر دوبارہ بھی نہ کی کیونکہ اسکا موقع ہی نہ ملا۔ طلحہ میں جنگ جمل میں مارے گئے۔ زبیر وہاں سے بھاگے اور راہ میں انہیں مار ڈالا گیا۔ امیر المؤمنین سے دوبارہ بیت نہ کی کیونکہ اسکا موقع ہی نہ ملا۔ بعد ان دونوں صاحبوں کی موت اس حدیث رسول کہ دوسے موت جاہلیت ہو گئی۔ اور جب انکی موت جاہلیت پھیری تو کیونکر مصداق آیت مذکورہ کے ہو سکتے ہیں۔

ان کا تو فرض تھا کہ اگر علی ابن ابیطالب علیہ السلام سے کوئی عرصہ غلطی یا گناہ بھی عاذا اللہ ہو گیا ہوتا تو چشم پوشی کرتے اور اطاعت کے باہر نہ جاتے کیونکہ مشکوٰۃ شریف ص ۳۱۵ میں ہے کہ آنحضرتؐ فرمایا لیکن جبکہ امراء قوموں و لشکروں میں انکار تقییری و منکرہ فہم سلم و من من رضی و من قالوا افلاخ فہم قالوا۔ ماصلوا۔ لا مصلوۃ۔

یعنی تمہارا دشاہی کرنے والے ایک بھی ہو گئے بدی ہو گئے۔ پس جو کوئی دل سے کراہت کرے۔ اور ان سے بری ہو تو وہ بچ گیا۔ اور جس نے کراہت کی دل سے وہ سالم۔ لیکن جو راضی ہو اور بتیت کرے (وہ البتہ سالم نہ رہے) لوگوں نے عرض کی کیا ہم ایسے بادشاہوں اور امیروں سے مقابلہ نہ کریں (جو بڑے لوگ ہوں) آپؐ فرمایا نہیں جب تک غازی رہتے ہوں۔ نہیں جب تک وہ غازی رہتے ہوں۔

اقل مرتبہ امیر المؤمنین علیہ السلام مرد غازی گزار تو ضرور تھے۔ پھر اس حدیث کے دوسے طلحہ و زبیر کو آپؐ جنگ کراکب جائز تھا اور جب انہوں نے جنگ کی تو رسول خدا کی مخالفت کی تو آنحضرتؐ کی مخالفت کی تو ہرگز مصداق آیات حدیث کے نہیں ہو سکتے۔

نیز اسی مشکوٰۃ شریف ص ۳۱۳ میں ہے۔ من ضلع یذا من طاعتی اللہ یوم القیامت ولا حجة لا دین تا  
 ویس فی عنقہ حیث مات میتہ الجاہلیہ (رواہلم) جو کوئی بیعت امیر غلیفہ توڑے تو وہ قیامت میں  
 خدا تعالیٰ سے اس طرح ملیگا جیسے پس کوئی دیں اپنے بچاؤ کی نہ ہوگی۔ اور جو کوئی ایسی حالت میں ملیگا  
 جو اس کی گردن میں بیعت کسی امام غلیفہ کی نہ ہو اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی۔ (امام سلم نے  
 بھی اسے روایت کیا ہے۔)

اب بتائیے کہ امیر المؤمنین کو باوجودیکہ سب غلیفہ برحق اگرچہ جاریہ مان لیا تھا پھر طلحہ و زبیر نے  
 ان سے ضلع بیعت کیا تو قیامت میں کس دلیل سے وہ نجات پاسکیں گے۔ اور وہ بھی تو بغیر بیعت  
 امام کے لہذا ان کی موت اس حدیث کے بموجبت جاہلیت ہوئی۔ پھر کیونکر مصداق آیات مذکورہ کے  
 بن سکتے ہیں۔

رہو دیگر حضرات اور نکاحاں ہی بیان ہو۔ وہ عیاں راہ بیان۔ لہذا ابھر صورت مصداق آیت مذکورہ  
 باقرار عکا و عن شری امیر المؤمنین علیہ السلام ہوئے اور وہ جو مثل ان کے سابق السادت ہیں  
 باقی ان کے علاوہ لوگ۔ تو ان کے لئے دلیل کافی کی ضرورت ہے۔ یا ان کے سسہ الزامات کے  
 مٹانے کی جو قیامت تک نہیں ہٹ سکتے۔

کیونکہ ان میں سے کسی نے رسول اللہ کی جیٹی بی بی فاطمہ کو ستایا ہے اور اذی اللہ کا مصداق  
 بنا ہے۔ کسی نے خود رسول اللہ کو مذیان بتایا ہے اور مرد لعن الہی بنا ہے۔ کوئی اس حدیث کے  
 ذیل میں داخل ہے۔ عن عمران بن حصین قال مات ابنتی وہو کبرہ ثلثہ اشیاء تعیف و بنی ضیفہ  
 و بنی اُمیہ۔ (رواہ الترمذی۔ مشکوٰۃ شریف ص ۳۱۳ چاپ نصاریٰ)

عمران بن حصین سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے علت فرمائی۔ وہ آنحالیکہ تین قبیلوں سے تاراج تھے  
 ایک بنی ثقیف۔ دوسرے بنی مغیرہ۔ تیسرے بنی امیہ۔ پس جبکہ آپ بنی امیہ کے تمام قبیلے سے  
 تاراج ہو گئے۔ تو کیونکہ اس قبیلہ کا کوئی شخص آیات مذکورہ الصدا کا مصداق ہو سکتا ہے۔ ،،  
 وغیرہ وغیرہ۔



## آیت ۶۶ - سورہ انبیاء ج ۱، اے ۷

وان ادی قنۃ فتنۃ لکم متاع الیٰ عین۔ میں نہیں جانتا اُمیر ہے کہ دیکھو اسے بول  
یہ امتحان ہو قہار اور ایک وقت خاص تک تمہارے لیے موجب فتح ہو۔ یہ آیت اُمیر کو  
پر نازل ہوئی ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تشریف لے گئے ہیں۔ اور ایک شخص کو بنی اُمیر میں  
دیکھا ہے کہ منبر پر خطبہ پڑھ رہا ہے۔ تو آپ کو یہ امر گراں گذرا۔ اس سے مقصود یہ ہے کہ اس  
رسول چاہے کہ نہیں یہ بات شاق نہ گذرے کیونکہ اس کو گراں امتحان مقصود ہے اور ایک  
خاص وقت ان کو دنیا سے متمتع کرنا مطلوب ہے۔

اس روایت کو سیوطی نے اپنی تفسیر در مشور میں اس سے اسطرح نقل کی ہے۔ عن الربیع عن

اس قال لما سرے بالعبی راسے فلاناً وہو بعض بنی اُمیۃ علی المنبر یخطب فشق ذاک علی

رسول شد فازل الله۔ وان ادی قنۃ فتنۃ لکم و متاع الیٰ عین۔ یہ قول خواہد

اگرچہ اس روایت میں لفظ فلاناً مذکور ہے نام نہیں کیا گیا ہے مگر ظاہر ہے کہ سرور بنی اُمیہ

حضرت عثمان ہیں اگر وہ نہ مقصود ہوں تو امیر معاویہ ضرور مذکور ہونگے اس لیے کہ ان کا زمانہ امتحان

ایمان کا تھا۔ ان ہی کے دور میں خلیفہ برحق امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب سے جو نفس بول تھے

جنگ کی گئی ان ہی کے دور میں حضرت کوسند خلافت ظاہرہ سے ہٹایا گیا۔ ان ہی کے

دور میں بہرہ پڑاں بول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سب کیا گیا۔ ان ہی کے دور میں امیر المؤمنین پر

عن کیا گیا۔ ان ہی کے دور میں ہزاروشیہ ناحق قتل ہوئے ان ہی کے دور میں ہزاروں

حدیثیں منہی تصنیف ہوئیں۔ ان ہی کے دور میں حق کو ناحق اور ناحق کو حق کیا گیا۔ ان ہی کے

دور میں منبر بول پر علاج صادر کیے گئے۔ جس پر ایک عاقل مجلس نے کہا اخراج فی الکثیف راحت

و علی المنبر بدعت۔ بھائی اسے بیت الخلاء میں دفع کرنا تو موجب راحت ہے مگر بالائے

منبر رفع کرنا بدعت ہے وغیرہ وغیرہ۔

پس اس آیت کے نزول سے یہ مقصد ہوا کہ اسے بول سہاڑ تم ہی دشمن کرو اور لوگوں سے بھی کہہ دو

کہ اس موقع پر گھبراہٹیں نہیں۔ یہ تو بغرض امتحان لوگوں کے بادشاہ بنایا گیا ہے (جیسے شیطان کو بغرض امتحان مردم زندہ چھوڑا گیا ہے) اور یہ مطلوب ہے کہ تنوع دنیا کچھ دنوں لوگوں کو حاصل ہو اس کے بعد ان سے مواخذہ خدائی خواہ مخواہ ہوگا۔

(تفسیر) واضح ہو کہ درمشور مطبوع حال ہی جلد رای فلانا و بعض بنی امیہ علی المرتضیٰ علیہ السلام اس وقت ذاک علی بن ابی طالب کو نکال ڈالا۔ جو زمانہ حال کے اہل مطیع کی کماں ایمانداری کی دلیل ہے۔ لیکن نسخہ اسے قدیمہ قلمیہ میں یہ عبارت موجود ہے۔ جیسا کہ جناب علامہ مفتی سید محمد عباس نے بیان کیا ہے۔

اس امر کی دو تفسیریں واضح دلیل کے مراد اس سے حضرت امیر معاویہ ہیں وہ ہے جواب بھی تفسیر درمشور

چاپ پر جلد چہارم کے متن پر منبج ہے۔ ابیہتی فی الدنایا من ابیہی عاقل من بن علی

رضی اللہ عنہ الاموال معاویہ قال لمعاویہ تم فتم نعمہ اللہ واثنی علیہ ثم قال ان ہذا الامر ترکہ لعاویہ

امادۃ الصلاح المسلمین وحقن دماہم وان ادری لحدۃ فتنہ کم متاع الی حسین ثم استغفر ورنزل

یعنی بہت سی روایتیں ہیں لکھا ہے کہ امام شہید نے روایت کی ہے جب من بن علی رضی اللہ عنہ نے

معاویہ کو سلطنت حوالہ کی تو معاویہ نے کہا کہ اُٹھو اور کچھ بیان کر دیجئے آپ کے کھڑے ہو کر

حمد و ثنا خدا کی پھر فرمایا ایسا انکس میں نے اس سلطنت کو معاویہ کے لئے اس واسطے چھوڑا

کہ مسلمانوں کا خون بہنے سے بچے اور انکی اصلاح حال ہو دینے اگر میں ایسا نہ کروں تو بالضرر مسلمانوں

پر بڑا ظلم ہوگا اور وہ تشریہ ہو جائیگا اور میں نہیں جانتا کہ (اور مسکا) انجام کیا ہوگا لیکن امید

ہے کہ یہ بات لوگوں کے لئے امتحان ہو اور چند دنوں تک باعث منع ہو۔

اس ارشاد سے آپ نے بتا دیا کہ یہ آیت خاص اسی مہمہ کے لئے نازل ہوئی ہے جس میں امیر معاویہ کو

ظاہری حکومت ملیگی۔ اور اہل دنیا اسکی وجہ امتحان میں پڑھیں گے کہ یہ لوگ باوجود شہداء حق پر

قائم رہیں گے اور کچھ لوگ طبع دنیا حق سے منحرف ہونگے دین سے غفل جائیں گے۔

نیز ایک دوری روایت بہت سی ہے کہ امام زہری نے بیان کیا قال خلیفہ الحسن بن علی

اما بعد ایہا الکس ان الشہدکم باؤنا وحقن ما کنتم بافرنا وان لهذا امر دہ ودول الدنیا وان الشہادۃ  
 قال بنیہ وان ادی اقربا تعدون - ال قول تعالیٰ شاع الیٰ حین - (اور شہادہ چاہیم چاہیں)  
 امام حسن علیہ السلام نے خطبہ پڑھا میں فرمایا کہ ایہا الکس خدا نے تم کو چارے شخص اول ایسے رسول خدا  
 کے ذریعہ سے ہدایت کی اور چارے آخر (قائم آل محمد - یا اپنی طرف اشارہ ہو) کے ذریعہ تمہارے  
 جانوں کی حفاظت کی ہے اور اہل ان کی یہ امر و سلطنت (تھوڑے دنوں کی بات ہے) - اور  
 دنیا ایک تہ سے دوسرے تہ میں بھرتی رہتی ہے اور (دیکھو کہ) بالضرور خدا نے اپنی اول سے  
 فرمایا ہے وان ادی اقربا تعدون اور اسے شاع الیٰ حین تک پڑھا۔

سمجھنے والے سمجھتے ہیں اور اہل عقل اچھی طرح سمجھان گئے کہ اس سے مقصود کیا ہے۔ ان  
 روایات نے مناسطہ پر تبادیا کہ دراصل حق سلطنت جناب امیر المومنین علیہ السلام اور امام حسن کا تھا  
 لیکن بغیر حق سلطنت جان و مال سلمین اور بغیر حق امتحان اہل دنیا اسے معاویہ کے حوالہ کیا گیا جس سے  
 خود بخود معلوم ہو گیا کہ معاویہ حق جبر تھا۔ جس طرح انبیاء اور دیگر اہل حق کے مقابلہ میں ابلیس کو  
 زندہ چھوڑا گیا ہے تاکہ اہل دنیا کا امتحان ہو اور ابلیس کو اچھی طرح جان میں کہ دیندار کون ہے  
 اور بے دین کون۔ انبیاء کی راہ پر چلنے والا کون ہے اور ابلیس کی راہ پر کون۔

پس جس طرح حضرت آدم کے مقابلہ میں ابلیس کا چھوڑا جانا۔ جناب موسیٰ کے مقابلہ میں فرعون کا  
 عرصہ دیر تک چھوڑا جانا۔ جناب ابراہیم کے مقابلہ میں نمرود کا دیر تک حکومت کرنا۔ حضرت  
 یونس کے مقابلہ میں سامری کو زندہ چھوڑا جانا۔ رسول اللہ کے مقابلہ میں ابلیس کو زندہ چھوڑا جانا  
 محض بغیر حق امتحان مردم تھا۔ اور اس لیے کہ ان حضرات کی حقیقت اور ان کو کفر کی صداقت  
 پر سے ظہور واضح کر دی۔ اس طرح بقابلہ جناب امیر المومنین اور امام حسن علیہ السلام کے معاویہ کو  
 چھوڑ دینا اظہار حق کا تاکہ دنیا پر اچھی طرح واضح ہو جائے کہ حق پر کون ہے اور باحق پر  
 کون۔ خدا پرست کون ہے۔ اور دنیا پرست کون۔

چنانچہ اس طرز میں کھڑے کھڑے کامی فرق بھی معلوم ہو گیا۔ اہل ایمان اور اہل نفاق



مکاسبی جلد چہارم صفحہ ۲۴ میں ہے۔ قال علی رضی اللہ عنہ انا اول من یجئونی لخصومتہ علی  
 رکتی بن یدی اللہ یوم القیامت۔ فرمایا علی رضی اللہ عنہ جو کوئی مجھے پہلے دعوت  
 پیش کرنے کے لئے اپنے گھٹنوں کے بل مذاستعالیٰ کے سامنے بیٹھگا وہ میں ہوں گا۔

پناہ بخدا علی سادہ خا۔ اپنی کریم و جیمہ دادگر بادشاہ مطلق کی جناب میں جو وقت دعوت  
 کے لئے بیٹھگا اور اُس کے مد علیہم حاضر کیے جائینگے۔ نہ معلوم کب عظیم دہر تک سماں ہوگا  
 جسکے قصور سے مد گئے کھڑے ہوتے ہیں۔ معلوم نہیں وہ کون لوگ ہیں جنہوں نے علی  
 جیسے جہم دل کریم نفس۔ دل خدا کو اتنا ستایا ہو۔ کہ وہ قیامت تک اس ظلم کو دھو لینگے۔ اور

آخر روز جزا دینا اپنا دعوت حضور عادل حقیقی میں پیش کر کے دادری کے خواہان ہو کر ہی بیٹھیں گے۔  
 سنبھل جائیں وہ لوگ جو ظالمین علی بن ابی طالب ہیں۔ اور ہوش میں آکر مشہد جائیں وہ لوگ  
 ان ظالموں کے طرفدار ہیں ایسا نہ ہو کہ اُدھرت جبکہ عدل پروردگار عالم اپنی حقیقی مثال سے نمایاں  
 اور دل سافرا دی فریاد کر لینگا اور خدا سا عدل سننے والا سنینگا۔ تو وہ لوگ بھی انہیں ظالموں کے  
 ہمیش میں آجائینگے جس میں ظالمین آئینگے۔

میں یہ بتانا نہیں چاہتا وہ کون لوگ ہونگے دنیا خوب جانتی ہے۔ امیر المؤمنین نے اپنی دو حیات  
 میں برا بھلا کیا ہو۔ اور عجیب حکایات آپ کی ظالموں کی بابت کتب اہل اسلام میں منبج ہیں۔ جو اس  
 بات کو واضح کرنے کے قصہ دار ہیں۔ کہ کن کن لوگوں نے جناب علی بن ابی طالب پر ظلم کیا اور انہیں  
 اس حد پر مجبور کیا کہ مذاستعالیٰ کے حضور سے روز قیامت اپنا استغاثہ پیش کیا۔

اس مقام پر کہا گیا ہے کہ تین اور تین غصوں کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ مگر جب  
 نام بتائے گئے ہیں تو یہ کہا گیا ہے کہ پہلے تین شخص علیؑ۔ حمزہؑ۔ اور ابوبکرؓ ہیں حارث  
 ہیں۔ اور دوسرے تین شخص جو مد علی علیہم ہو گئے عبید بن ربیعؓ۔ سعید بن ربیعؓ۔ ولید بن حبیبؓ  
 لیکن سمجھ میں نہیں آتا کہ جناب امیر المؤمنین علیؑ کو ان تین غصوں سے کیا ایذا پہنچی ہے۔  
 جسکے لئے قیامت پر مواخذہ کو اٹھا رکھا۔ یہ تینوں شخص قرہی ہیں جو بزدان ہی بزرگواروں کے

ہاں سے قتل ہو چکے تھے۔ اور اپنی نذر کو اسی زمانے میں پہنچ گئے تھے۔ کیا کہیں ایسا بھی  
سنا گیا ہے کہ کوئی شخص اپنا بدلہ کسی سے ادا نہ کر کے لے بھی چکے اور اپنا بدلہ کا بجا رکھ لیا ہو  
بھڑ بھی اُپر دعوت کرے۔ یہ دور ہری مار تو شاید کسی ترکشی ایسے شخص سے جس کے سینے میں انسانی  
دل ہو وقوع میں نہیں آ سکتی۔ چہ جائیکہ علی و حمزہ جیسے بہادروں سے جنہوں نے کبھی کسی  
اپنے مقتول کو مشل کرنا۔ اُسکا لباس اُتارنا۔ اُسے بعد قتل ذلیل کرنا دنیا میں بھی ناپسند کیا  
چہ جائیکہ دن۔ جو خاص عزت و ذلت کا دن ہوگا۔

عقل کسی طرح تجر نہیں کرتی کہ امیر المؤمنین علیہ السلام جیسا دل رکھنے والا کسی کو قتل ہی کرے  
اور پھر اُس سے قیامت میں مواخذہ بھی کرے۔ آخرا ب مواخذہ ہی کیا رہا۔ اور دعوت ہی کن کیا  
ہوگا جبکہ اُسے جان سے ہی مار ڈالا اور دنیا ہی میں فیصلہ کر کے اپنا دل ٹھنڈا کر لیا۔  
اتنا تو ضرور سمجھیں آتا ہو کہ علی ابن ابیطالب کا دعویٰ پیش خدا قیامت میں پیش ہو۔ کہ کیونکہ  
امام بخاری نے بھی اپنی صحیح میں یہ روایت لکھی ہے۔

عن علی قال فیما نزلت حدیث الامامیۃ

اور حج الطالب مولوی عبید اللہ عبیدی امرتسری (۱) جینے علی سے مروی ہے کہ ہماری بابت  
یہ آیت نازل ہوا ہے۔ لیکن یہ بات کسی طرح سمجھ میں نہیں آتی کہ مدعی عظیم وہ لوگ ہوں جو  
بروز بدر اُن کے ماضیوں سے مقتول ہو چکے ہوں۔

ابن ابی عمیر میں آئیہالی بات ہو تو یہ ہو کہ جن لوگوں نے اُن پر یہ وفات رسول خدا ظلم کیا  
اُن پر مصائب کے پہاڑ گرائے اُن کے حقوق تلف کئے۔ اور کوفہ نہ لیں کیا۔ اور خود عین کیے۔  
سلطنت کی۔ آسائش کی غینہ مورتے رہے۔ اور باوجود ظلم کے اپنی زندگی میں کوئی بدلہ  
علی ابن ابیطالب کی طرف سے اُس ظلم کا نہ پایا وہ مدعی عظیم ہونے کے زیادہ حقدار ہیں بظاہر

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حقیقتہً امیر المؤمنین نے اپنا ظلم لوٹکا نام لیا ہوگا۔ اور اس موقع پر بھی تہنیت  
فرمایا ہوگا کہ کن کن لوگوں پر میرا دعوت ہوگا۔ اور کن کن لوگ میرے ظالم ہیں۔ جس طرح

دیگر مواقع پر تصدیق فرمادی ہے۔ جیسا کہ خطبہ تحقیق میں موجود ہے۔ واللہ لقد نقصها ابن ابی  
قحافہ و ہر علم ان محل میں اعلیٰ العلیٰ من ربی۔

مگر لوگوں نے اسے لکھنا مناسب سمجھا کہ ان لوگوں کے نام لے دیئے جو بد میں امیر المؤمنین کے  
ماحقین متول ہو چکے تھے۔ علاوہ اس دعویٰ سے کہ ان سے کوئی مناسبت ہی نہیں۔

بہر حال یہ بھی انتہائی فضیلت ہے امیر المؤمنین علیہ السلام کی کہ ان کو تمام داد و خواہوں سے پہلے  
قیامت میں اپنا دعویٰ پیش کرنے کا موقع دیا جائیگا۔ نہ انبیاء کے طبقہ میں سے کوئی ان سے

پہلے داد و خواہ ہو سکیگا اور نہ اولیاء کے طبقہ سے۔ جس سے یہ بات بھی یقینی طور پر ثابت ہوئی  
کہ آپ کا مرتبہ فوق مراتب اہل دنیا ہے۔ رہا ستائے ذات سرور کائنات کہ انکا استثناء

بد اول ثابت ہے)

دوسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ امیر المؤمنین علیہ السلام پر کوئی ایسا ہی شدید ظلم کیا گیا ہے۔ جسکی عمت  
بہر قیامت خدا تعالیٰ نے سب سے پہلے تجویز فرمائی ہے۔ حدیث اگر کوئی ظلم ہوتا اور اسی

حدیث کی اور کا دعویٰ ہوتا تو عقلاً اسی کی سماعت مقدم ہوتی چاہیے تھی۔ لیکن اس  
تقدم سے یہی سمجھیں آیا کہ وہ ظالم جو امیر المؤمنین پر واقع ہوئے سب سے زیادہ شدید و ہتہا شان ہیں۔

حقیقت یہ وہ ظالم ہیں جنہیں کثیر مواقع پر امیر المؤمنین علیہ السلام نے ظاہر فرمایا ہے اور دنیا کو  
اس بات سے غافل نہیں رکھا کہ کون کون لوگ حضرت پر ظلم کرنے والے تھے۔

ایک خود ہی خطبہ مشہور ہے جسے خطبہ تحقیق کہتے ہیں اس میں آپ نے جس حد پر شکایت  
کی ہے اور اپنی مظلومیت ظاہر فرمائی ہے اہل فہم پر بخفی نہیں ہے۔

آپ ارشاد فرماتے ہیں۔ اما واللہ لقد نقصنا فلان سکا و ہر علم ان محل میں اعلیٰ العلیٰ من ربی  
العلیٰ یخبر عنی اسیل و لا یرقی الی الطیر فسدلت درہنا و بنا و طوبیت منہا کثی و طغقت ازمان

بین اصول جدیدہ و احوال علیٰ غیۃ عیاریہ و ہم فیہا البطیر و شیب فیہا الصغیر و کج فیہا  
سوسن حتی طغی رتہ فرایت ان العبر علی صانہا اجمی فیہا و فی العین قدے و فی الخلق شجے۔

ارے ترقی تجھا۔ حتیٰ معنی الاول سبیلہ۔ فادلی بہا ال فلان مجددہ۔

شان مایومی علی کورہ دوم حیان اتی جابر

فیا عجبا بنیا ہو سبیلہ سانی سیاتہ از عقدہ لاخرہ وفاتہ شدہ ما شطراضرہا فیضہا فی  
حوزہ خستار غلط کلہ و کثیر مشن سہا و کثیر افتار فیہا و لا اعتدائہا۔ اس کے بعد فرمایا ہے

فصیرت علی طول المدۃ۔ و شدہ مخفہ۔ حتیٰ اذا مضی سبیلہ علیہا فی جامعۃ زعم الی احبہم۔ فیا  
یشتد و مشورے سنی استر من الیہ سبیلہ معہ لعل منہم حتی ہرت اقرب ال ہذہ المنظائر مکنی ہفت

اذا سوا و طرت اذا ہاردا قصصہ جل منہم لضعفہ و مال آخرا بصرہ سعدین و سن ال ان قام  
ثالث القوم مشیر ال عثمان فافجا رخصتہ بین شلیہ و متسلطہ و قام معہ ثوابیہ مضمون ال اللہ  
خضتہ الہی خستہ الریح۔ الخ پنج بکلامت چاہے پھر۔

قسم خدا کی فلاں شخص (ابو بکر) نے خلافت کو کرتے کی طرح پہن لیا۔ حالانکہ وہ جانتا تھا کہ میری جگہ  
اُمّیں ایسی ہے جیسی کب کی چکی میں علم و حکمت کا سیلاب مجھ سے جاری ہو کر گرا ہے  
اور میرے بند مرتبہ تک پرندہ بھی پر نہیں مار سکتا۔ (جبکہ خلافت منصب ہو گئی تو میں نے صبر کا  
پردہ گرایا اور اُس خلافت کے پہلو پٹی کر لی۔ اور سوچنے لگا کہ آیا اپنے کاسٹے والے ہاتھ سے  
حکام کروں یا اس اندھیرے صبر کروں جس کے صدمے سے بڑے لوگ کمزور اور چوٹے ہوڑے  
ہو جائیں اور مومن رنج میں گرفتار رہے تا انکا اپنے رب کے ملاقات کرے تو مجھے اس صحبت  
پر صبر ہی زیادہ مناسب معلوم ہوا۔ پس میں نے صبر کر لیا مگر اس حال سے کہ آنکھوں میں (گویا)  
کنکریاں پڑی ہوئی تھیں اور حلق میں سہی لٹھنی ہوئی تھی میں دیکھتا تھا کہ میری میراث لٹ  
رہی ہے یہاں تک کہ خلیفہ اول نے دنیا سے اپنی راہ لی اور اپنے بعد خلافت فلاں (خلیفہ  
ثانی) کے حوالے کرتے گئے۔ پھر آئے یہ شعر پڑھا جس کا حاصل یہ ہے۔ کہاں میرا یہ دن کہ  
ادھنی کے پیٹ پر بیٹھا ہوا مارا مارا پھرتا ہوں اور کہاں وہ دن جو جابر کے بھائی جابر کے  
ساتھ (اچین سے) بسر ہوئے پس کس قدر تعجب ہے کہ یا تو خلیفہ اول خلافت سے استعفا دے



تھے یا مرنے کے بعد ہی (اپنے ہی دوستوں میں سے) دوسرے صاحب کلمے میں باندھ دیئے گئے  
 ان دونوں نے خلافت کے فتنوں کو کس قدر شدت سے دیکھا اور اس کلام میں خلافت کو اونٹنی سے  
 تشبیہ دی (غرض اب بزر خلافت کو ایسے خشن اور درخت مقام میں رکھتے گئے (خلیفہ ثانی  
 کی بد مزاجی کی طرف اشارہ ہے) جس کا رحم گہرا تھا اور چہرہ نا بھی ناگوار ہوتا تھا جس میں نفرت  
 بھی بہت تھیں اور ان نفرتوں کے بعد معذرت بھی بکثرت ہوتی تھی پس میں نے اس سے  
 درازا درخت محنت پر صبر کیا یہاں تک کہ انہوں نے بھی اپنی ماہلی تو وہ خلافت کو ایک نجات  
 میں کہتے گئے کہ جس کے ارکان میں سے ایک میں ہی تھا۔ بارہا خلافت کے معاملہ میں  
 غور سے کو کیا دخل میرے انتہا ق خلافت کی بابت غلیظ سوال ہی کے مقابلہ میں کشیدے  
 شبہ تھا جواب میں ایسے لوگوں میں شامل کیا جانے لگا لیکن بہر حال میں نے ان کا  
 ساتھ دیا جب یہ لوگ پست ہوئے تو میں بھی پست ہوا اور جب یہ بلند ہوئے تو میں  
 بھی بلند ہوا میں سے ایک شخص نے غور سے کے موقع پر اپنے دیرینہ کینسے کے سبب مجھے  
 اعزاز کیا اور دوسرا اپنے سالے (عثمان) اور چند دیگر بیہودہ باتوں کے سبب پھر گیا  
 یہاں تک کہ قوم کے قیسرے صبا اپنے پہلوں کو آنتوں اور معدہ کے درمیان چھولائے ہوئے  
 خلیفہ بن گئے اور ان کے ساتھ ان کے اعزہ واقارب بھی کہیں سے ہو گئے یہ لوگ مال خدا  
 کو اس طرح کھاتے تھے جیسے اونٹ بیمار کی گھاس کھاتا ہے۔

پھر ایک مقام پر فرماتے ہیں پنج ابغاصک چاہے صر منظر فاذا لیس لی سین ۱۱ اہلبیتی  
 فضلت بہم عن الموت وخصبت علی العدی وطرہت النبی وصرت علی اشتاق فی الفلق  
 اخذ الکلم۔ وعلی امر من ظلم العظم۔

ترجمہ۔ پس دیکھا تو اپنے گھر والوں کے سوا کسی کو مددگار نہ پایا لہذا میں نے اس سے بخل کیا  
 کہ ان کو موت کے حوالہ کر دوں اور غم غصہ کے خس و غاشاک پر انہیں بند کر لیں اور پنج واندوہ کے  
 گھونٹ پی لیئے اور صبر کر لیا دم کے غم سے پر اور ایسے اور چھوٹے (کیونچہ پہلے ہی سو زیادہ تھے) تھا۔

پھر ایک اور مقام پر ارشاد فرماتے ہیں (بنج البلاغہ مطبوع مصر ص ۳۲)

مکتبہ عینی وانا جالس فسمع لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قلت یا رسول اللہ ماذا لقیقت من  
 امتک من الاولاد واللہ فقال ادع علیہم قلت اہل اللہ ہم خیرا وابدہم لی شریفا  
 میں مٹیا ہوا تھا کہ میری آنکھ لگ گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا۔ پس میں نے  
 کہا یا رسول اللہ کیا کہہ نہیں۔ کبھی اور حضرت آپ کی امت سے مجھے پہچانی فرمایا کہ ان کے لیے بد دعا  
 کرو۔ میں نے کہا خدا مجھ کو ان (امت والوں) سے بہتر بدلہ میں دے۔ اور انکو مجھ سے  
 برا شخص بدلہ میں دے۔ یعنی خدا کرے کہ ان پر وہ شخص حاکم ہو جو بدترین ہو اور انہیں  
 اور سب طرح الم پہنچائے جیسے انہوں نے مجھے ایذا پہنچائی ہے۔

پھر ایک اور مقام پر فرماتے ہیں (ملاحظہ ہو بنج البلاغہ ص ۳۳ مطبوع مصر)

اللہم انی استمدیک علی قریش فانہو قد قطعوا رحمی واکفوا انانی وامنوا علی منازعتی خاکنت  
 اولیٰ من غیرہی وقالوا الا ان فی الحق ان تاخذہ دنی الحق ان تلتہ فاصبر صبرنا کثرت منا سفا  
 فظنرت فاذا الیس لی راقہ ولا ذاب ولا مساعد الا اہل جنتی فضنت بہم عن المینۃ وراغبنت  
 علی القذسہ وجرعت ربی علی الشبی وصبرت من کلم الغیظ علی امر من العنقم والم للعب من  
 حر الشفا۔

یعنی خدایا میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں قریش کے مقابلہ میں (ابوبکر و عمر و فیر) کہ ان لوگوں نے  
 میرا قطع رحم کیا۔ اور میرے طرف کو اٹھ دیا (یعنی میرا حق تلف کیا) اور اتفاق اس امر پر  
 کر لیا کہ میرا حق مجھ سے چھین لیں۔ جس حق کا میں اپنے غیروں سے زیادہ متعلق تھا۔ کہہ دوں گے  
 کہ حق یہ بھی ہے کہ تم نہ لو۔ پس چاہو تم کی حالت میں صبر کرو۔ یا انوس کی حالت میں مرجاؤ  
 اب جو میں نے نظر کی تو سوائے اپنی اہلیت کے کوئی صفا کرنے والا۔ اور کوئی دشمن کو دفع کرنے والا  
 اور مددگار نہ پایا۔ تو میں نے موت سے اپنے پر غل کیا (یعنی دشمن سے جنگ کی کہ کہیں یہ اہلیت  
 مارے نہ جائیں کیونکہ فقط یہی چند انوس میرے مددگار ہیں) اور باوجود کشاکش کے آنکھ بند

کر لی اور حکمِ حوث پئے اور غصے کے فرو کرنے پر صبر کیا ۛ

ناظرین بالانصاف بتائیں کہ ان تمام مقامات میں کوئی بھی ایسی جگہ ہے۔ جہاں شہید اور ولید بن عقبہ یا حبیبہ مقولین بدر کی شکایت کی ہے جہاں شک دیکھا جاتا ہے یا خلف ثعلبہ کی شکایت کی ہے یا عموم قریش کی۔ جنہیں پھر بزرگواران بھی شریک ہیں و یا بنی امیہ کی۔ پس لا محالہ اگر آپ خدا تعالیٰ کے سامنے دعویٰ کرنے کے لئے بیٹھیں تو ان ہی حضرات پر دعویٰ کریں گے۔ شہید و ولید وغیرہ جو جنگی شکایت کہی آپ نے نہ کی۔ اور نہ ان کا نام کسی موقع پر لیا۔ اور کہو بجز کرتے صاحبزادے انہوں نے آپ کا کوئی حق نہیں چھینا تھا۔ آپ کا اظہار حق سے نہیں روکا تھا۔ آپ کی میراث نہیں سب کی تھی۔ ایتہ جن لوگوں نے بظلم و ستم آپ کی میراث چھینی۔ آپ کا دروازہ جلانے کو آگ لگایا بے گئے۔ آپ کی گردن میں ریمان باندھی۔ آپ کا حق لے لیا۔ آپ کے ایک جو معتدل بنانے کی کوشش کی۔ انہیں ضرور دعویٰ کریں گے اور وہی لوگ۔ ہذاں خصمان انصاف منی بہم سے مراد ہو سکتے ہیں۔

یہیں سے یہ بھی فیصلہ ہو سکتا ہے کہ فائدین کفر سے کون لوگ مراد ہیں جن کے لئے خدا تعالیٰ آتشِ جہنم کے کپڑے قطع کرے گا۔ اور جن کے سر و نہر دوزخ کا گرم کہتا ہوا ڈالا جائیگا۔

ہمیں تصریح کی ضرورت نہیں ہے۔ ہاں استدلال ضرور سمجھ لینا چاہیے کہ یہی وہ لوگ ہونگے جو علی ابن ابیطالب علیہ السلام کے فریقِ مخالف اور مدعیِ طہیم ہونگے۔ پھر کیا حال ہوگا ان لوگوں کا جنہیں علی صاحب دعویٰ کرے۔ اور کیا ہوگا حال ان لوگوں کا جو ایسے مدعیِ طہیم کے طرفدار اور بیجا حامی ہیں۔ خدا تعالیٰ ہدایت کرے اپنے بندوں کو۔

آیت ۶۸ - ج ۱۷ - ع ۱۷ - سورہ حج

یا ایہا الذین آمنوا کجروا عبوداً و اعبدوا ربکم و انصروا غیر علیکم ظلمون۔ و جاہدونی اللہ حق جہادہ ہو اجتہادکم و اجمل علیکم فی الدین من حج۔ عتہ ابیکم ابراہیم جو سالم المسلمین من قبل و فی خدا لیکن بالرسول علیکم شہیدہ و کونوا الشہداء علی انفس فاقیموا الصلوٰۃ و آتوا الزکوٰۃ و انصروا اللہ۔ ہو سلام

قسم المولے وحم النعیر۔

ترجہ۔ اے ایمان والو! کوئی عبادت کرو۔ اپنے رب کی عبادت کرو۔ اور نیک کام کرو۔ تاکہ تم کامیاب رہو۔ اور خدا کے بار میں خوب جہاد کرو۔ اُس نے تم کو منتخب کیا ہے۔ اور تم پر دین میں کوئی سنگی ستر نہیں کی۔ اپنے چہا براہیم (علیہ السلام) کی تبعیت کرو۔ اُس ابراہیم علیہ السلام نے تمہارا نام اس سے قبل ہی اور اس دور میں مسلمان رکھا ہے تاکہ رسول احمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر گواہ بنے اور تم تمام آدمیوں پر گواہ بنو۔ پس نماز کو قائم کرو۔ اور زکوٰۃ ادا کرو۔ اور خدا ہی سے اعتصام کرو۔ وہی تمہارا مولیٰ ہے۔ قودہ بہتر مولا ہے اور بہتر مددگار ہے۔

ان آیات سے جلالت شان اور عبادت پر مشتمل ہونا اجازت نہیں دیتا۔ کہ سرسری اس پر گزر کیا جاتا۔ اور تفصیل پر یہ ناظرین کجائی۔ مگر تنگی وقت اور ضیق مجال زیادہ توسعہ کی رخصت نہیں دیتی۔ اس برقعہ کی آیتوں نے جن مطالب کی طرف اشارہ کیا ہے۔ وہ کئی مطلب ہیں۔ ایک یہ کہ خاص ایمان والوں کو مخاطب کیا ہے اور اس خطاب میں کوئی قید یا شرط نہیں لگائی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ فی حقیقت وہی لوگ ہیں جن کا ایمان ثابت و مسلم ہے۔ اور اُن میں شک و ریب کوئی دخل نہیں ہے۔

دوسرے حکم ہوتا ہے کہ جہاد کو جو حق جہاد ہے۔ ظاہر ہے کہ جو لوگ جہاد سے بھاگتے رہے ہوں یا اپنے نفس پر قابو نہ رکھ سکتے رہے ہوں وہ معلوم اس حکم کے نہیں ہو سکتے اس لئے کہ انہوں نے ابھی پہلا ہی درجہ جہاد کا طے نہیں کیا۔ تو حق جہاد کا حکم ان کو کیوں کر دیا جاسکتا ہے ابھی تو ان کے لئے لازم ہے کہ مطلق جہاد میں ثابت قدمی دکھائیں تب معلوم ہو سکے کہ جہاد ہو سکتے ہیں یا نہیں۔ لہذا ابیکم ابراہیم کا خطاب بتا رہا ہے کہ ان آیات میں مخاطب وہی لوگ ہیں جن کے سلسلہ ابوت میں حضرت ابراہیم داخل ہیں۔ یعنی جن کا سلسلہ نسب حضرت ابراہیم علیہ السلام تک پہنچتا ہے۔ ورنہ یہ کہنا صحیح ہو گا کہ تمہاری باپ ابراہیم کی ملت یہ ہے۔ یہ جلد کہہ دو مشہور اہل انکس تاکہ گواہ لیں تم کو تمام آدمیوں پر جن میں اولیاء و اصحاب

ہی داخل ہیں۔ حق نہیں کہہ سکتے۔ دوم یہ کہ وہ لوگ تمام لوگوں سے سابقہ موجود ہیں۔ مدد  
 سب پر گواہی کیونکر دے سکیں گے جبکہ انہیں دیکھا ہی نہ ہو گا۔ سوم۔ یہ کہ وہ انبیاء و سابقین  
 سے بھی سوائے جناب رسول خدا کے افضل ہیں۔ ایسے کہ وہ تمام آدمیوں پر گواہ بنا سکیں گے۔ ہیں۔  
 جنہیں انبیاء و کسب میں ہی داخل ہیں۔ چہارم۔ یہ کہ ان کا مرتبہ اس قدر عظیم ہے کہ صرف رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وآلہٖ و آلہٖ و سلم پر گواہ ہو سکتے ہیں۔ کسی اور کو ان پر گواہی کا حق نہیں ہے۔ جس سے یہ بھی  
 ثابت ہوا کہ اگر ان سے کوئی افضل ہے تو صرف جناب ساقی صلی اللہ علیہ وآلہٖ و آلہٖ و سلم اور۔  
 پنجم۔ فقط اجتبا صاف بتا رہا ہے کہ فاطمین آیات مذکورہ وہی لوگ ہیں جن کو خدا نے برگزیدہ  
 کیا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جو لوگ خدا کے برگزیدہ ہیں وہ محصور ہوں گے۔ اس سے عام محابہ یا تمام  
 مسلمان مراد نہیں ہو سکتے۔ ایسے کہ وہ مجتبیٰ نہیں ہیں۔ مدد ان سے معامی و ذنوب کا  
 صدور نہ ہوتا۔ حالانکہ ہم جانتے ہیں کہ ان سے برابر معامی ہوتا رہا اور اب بھی ہے۔  
 ان تمام وجوہ پر نظر کرتے ہوئے ہرگز حجرات نہیں ہوتی کہ ان آیات کو عام مسلمانوں سے یا فقط  
 عموم محابہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہٖ و آلہٖ و سلم سے چسپان کریں۔ کہرنی آیات مذکورہ کے الفاظ  
 کا حصار ان کو اپنا خدا سے روک رہا ہے۔ پس ان کا ان سے وہی لوگ مراد ہوں گے  
 جو محصور ہیں اور وہ سوائے آل محمد کے اس امت میں کوئی نہیں ہو سکتا۔

وہی مجتبیٰ ہیں جو محصور ہیں وہی ایسے ہیں جو بعد رسول خدا اہل عالم سے اشرف و اکمل  
 ہیں۔ وہی وجود بعد رسول خدا جس کے مقدم میں جبر احادیث و روایات و بیسیں ہیں۔ وہی  
 دنیا کے تمام انسانوں پر گواہی دینا کا حق رکھتے ہیں۔ وہی اولاد جناب ابراہیم علیہ السلام میں  
 منتخب جیدہ برگزیدہ فرزند ان ابراہیم کے جسے حق میں۔  
 یہ تو مختصر سی عقلی بحث الفاظ آیات کے رے ہوئی۔ اب خدا تعالیٰ پر نظر کیجئے۔

تفسیر در مشور علیہ چہارم ص ۱۲۱ چاہے میں یہ روایت منہج ہے۔

ابن مردودہ عن عبد الرحمن بن عوف قال قال لی عمر انما کان لقرینا کان لقرینا کان لقرینا

فی الشہد حق جہادہ فی آخر الزمان کما جاہدتم فی اولہ قلت علی منی یا امیر المؤمنین قال اذا کان  
بنو امیہ الامراء و بنو الخیرة الزرار۔

و آخرہ البیہقی فی الدلائل من السنن بن خزمہ قال قال عمر بعد الحسن بن عوف فذکرہ  
بنو ابن مسعود بن عبد الرحمن بن عوف کہ "ایت کی ہے کہ مجھ سے عمر ابن الخطاب نے کہا کیا ہم  
جو کچھ آیات قرآن سے سابق میں پڑھا کرتے تھے۔ اُن سے یہ آیت پڑھتے تھے کہ تم لوگ جہاد  
کر و خدا کی راہ میں آخر زمان میں صلح تم نے اول زمان میں جہاد کیا ہے؟ میں نے کہا۔ ہاں  
پڑھتے تو تھے قرآن میں المؤمنین یہ کب ہو گا۔ عمر نے کہا کہ جب بنی امیہ بادشاہ ہو گئے اور  
بنی مغیرہ ذریعہ ہو گئے۔ اس روایت کو بیہقی نے مسند بن خزمہ سے بھی زماہیت کیا ہے۔  
اس روایت شریفیہ سے چند باتیں قابل لحاظ سمجھ میں آئیں۔

ایک یہ کہ آیت مذکورہ آج جو صرف اس قدر ہے کہ جہاد فی الشہد حق جہادہ۔ وہ کبھی سابق میں  
جاہد فی الشہد حق جہادہ فی آخر الزمان کما جاہدتم فی اولہ تھی۔ یعنی اس سے یہ فقرہ حذف  
ہو گیا ہے۔ "فی آخر الزمان کما جاہدتم فی اولہ" جس نے مٹا بتایا کہ حسب اخلاص حضرت  
خلیفہ ثانی قرآن میں تعریف ہوئی ہے۔ پہلے آیت کے الفاظ زیادہ تھے۔ اب وہ الفاظ قرآن  
میں موجود نہیں۔

پس وہ لوگ جو شیعوں پر دعوائے تعریف قرآن کا الزام لگاتے ہیں اور کھانا پڑ کر بیان میں  
سر ڈال کر دیکھنا چاہتے کہ اُن کے مسلم الثبوت خلیفہ بھی تعریف کے قائل تھے۔ اگر شیعہ حضرات بھی  
حضرت عمر کی تقلید کرتے ہوں تو کیا مٹا سکتے ہیں۔ حالانکہ یہ الزام مستحکم شیعہ پر ہرگز نہیں  
آ سکتا کیونکہ وہ تعریف کے قائل نہیں۔

اور دوسرے ایسے بھی معلوم ہوا کہ جب بنی امیہ بادشاہ ہوں اور بنی مغیرہ اُن کے وزراء بنیں  
جبکہ ابتداً حضرت عثمان غنی خلیفہ سوم سے ہو جاتی ہے وہ وقت ایسا ہو گا جس میں اہل انار  
کامل کو راہ خدا میں جہاد کرنا واجب ہے۔

تیسرے یہ حکم تیار ہے کہ بنی امیہ کی سلطنتیں عموماً ناجائز تھیں اور ایسی تھیں کہ اہل یان  
 کو حکم نہ آتا تھا ان سے لڑو۔ یا جس قسم بھی جہاد ممکن ہو کرو۔ خواہ جہاد نفسانی ہو یا جسمانی  
 اس وجہ سے خلافتیں سرے سے باطل ہوئیں تو لا محالہ کوئی اور خلیفہ برحق برآں اُس زمانہ  
 میں ہونا چاہیے کیونکہ دنیا بغیر کسی بنی رسول یا خلیفہ رسول کے نہیں رہ سکتی جبکہ سابق کی  
 احادیث نے تو کمر اس کتاب میں لکھے جا چکے ہیں۔ بتا دیا ہے۔

مگر معلوم ہے کہ سوائے بنی ہاشم و آل رسول کے جو موصوم تھے استحقاق خلافت کسی کو نہ ملتا  
 لہذا اُن ہی کو اُس زمانہ کا خلیفہ جائز ماننا پڑے گا اگرچہ ظاہری سلطنت سے ظلم وہ محروم کیے  
 گئے۔ (چوتھے) یہ بھی معلوم ہوا کہ جن لوگوں کو حکم جہاد اس آیت میں دیا گیا ہے وہ عام موجودات  
 صحابہ نہیں ہیں۔ بلکہ وہ لوگ ہیں جو عہد سلطنت بنی امیہ میں موجود ہو گئے۔ جن سے اولاً حضرات  
 خلفائے ثلاثہ اور وہ لوگ جو ان کے دور میں فوت ہوئے خارج رہیں گے اور اس احاطہ کے  
 اندر آنیکی انکو اجازت نہ ہوگی۔

پانچویں۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ عہد بنی امیہ میں جو مؤمنین محکوم بجاہد اس آیت کے رہے ہوئے  
 ہیں وہی ہیں جو فرزدان ابراہیم علیہ السلام ہیں اور معلوم ہے کہ فرزدان ابراہیم کی فردا کمل  
 صرف محمد و آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ ہیں نہ کوئی اور۔ لہذا وہی محکوم بجاہد اس آیت میں  
 ہیں۔

چنانچہ سب سے پہلے جناب امیر المؤمنین علیہ السلام نے عہد معاویہ میں جہاد جسمانی کیا۔ پھر امام حسن  
 علیہ السلام نے۔ پھر امام حسین علیہ السلام نے ان کے بعد عقبہ اللہ ظاہرین نے مجاہدہ نفسانیہ  
 سے کام لیا۔ اور وہ صبر کیا جسکی نظیر نہیں مل سکتی۔ کیونکہ جہاں اس آیت کے تحت میں وہ حدیث  
 مذکور ہو جسابقا لکھی گئی۔ وہاں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ صرف تمہارے لڑنا ہی جہاد نہیں  
 بلکہ جہاد نفسی ہی بڑا جہاد ہے۔ چنانچہ اسی تفسیر و مفسر علیہ چارم منشا میں یہ روایت مذکور ہے۔

ابن بنی حاتم عن الحسن بن عبادہ بنی اللہ حق جہادہ۔ قال ان الرسل لجہاد فی اللہ حق جہادہ





تعلیم و تحکیم۔ و اتقون موقنون ہم سرکرم و کمال حیم۔ و شمم عجیب و عرق طیب۔ و فضل مبین  
 و تقارین۔ و عرق نام۔ و حسن باسق۔ و اصل ثابت و فرع ثابت فلهذا لم یکتفو و لم یقتفو بذلک  
 العظیم۔ و التکریم۔ و اشتغلوا بتکالیف الشداد و المحن الفاظ و العبادات الشاقۃ و الجاہدۃ اقات۔  
 یعنی خدمتِ تعزیر و اولاد علی ابن ابیطالب علیہ السلام کی نسبت یہ ہے کہ وہ حضرت تمام لوگوں کے نزدیک  
 معظم و مکرم بغیر اسکے کہ وہ خود اسے اختیار کریں۔ یعنی از خود لوگ اس کی تعلیم کرتے تھے نہ ان کی  
 خواہش سے) اور تمام لوگ ان کی تعلیم و تکریم پر ایمان لائے تھے کیونکہ ان کے لئے رسولِ عظیم تھا۔  
 اور بڑا کمال تھا۔ اور خلعتِ عجیب تھی۔ اور کمالِ ہر فضل مبین رکھتے تھے اور وقارِ حکم۔ عرقِ نوح  
 کتندہ رکھتے تھے۔ اور شیخِ بلند۔ ثابت و قائم خبر رکھتے تھے۔ اور فرعِ باندہ۔ اس جیسے  
 ان لوگوں نے اس تعلیم و تکریم پر کفایت کی بلکہ خود محنت نکالنے کے برآں میں مشغول ہوئے اور بڑے  
 بڑے محن اٹھاتے رہے اور محنت سے محنت عبادتیں کرتے۔ اور پورے جہاد فرماتے رہے۔  
 اب تو معلوم ہوا کہ پورے جہاد کرنے والے ہی بزرگوار تھے بخلاف آنے مذکورہ میں حکم جہاد دیا گیا ہو۔  
 بالکل ہی وہ بزرگوار ہیں جنکی نسبت فاضل روزِ سماں اپنی کتابِ بطلان الباطل میں یوں کہتے  
 ہیں (ارواح القرآن ص ۱۸)

ہم صدور ایوانہ صطفار	وہ در سائر الاقباء و سفاح
ابواب الکرم و مجاریع یطول النعم	لیوث غیث البسات و سباق
مضامیر الساحتہ جزان خود الزما	والاعلام الشوامخ فی الارشاد
والہدایۃ و الجبال الرواح	فی النہم والدرایۃ و ہم کما قلت
ثم المعاطس من اولاد فاطمہ	علوہا و اس طود النور و الشرف
فاقوا العرائین فی نشر اللہ کما	بسم کف غلام من جنتہ السرف
لنقاہم فی غداۃ الودع اذ جنت	اکتاف کفایم من ربیۃ السلف
مثل اللیوث الی الاحوال سارعت	محاسنہ النفس الی سلف

بنو علی و منی المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اخلاف صدق بنوہن اشرف السلف

یہ بنی خاضل فضل بن ہزبیاں کے الفاظ جو جوع المطاہر بن اولاد امیر المؤمنین علیہ السلام کے کہے ہیں جنہیں یہ بھی ظاہر کیا ہے کہ یہی حضرات مجتہد ہیں۔ اور یہی من عند اللہ منتخب گویا یہ ترجمہ کر اُس جگہ کا جو آیت مذکورہ الصدقین خدا تعالیٰ کے کلام میں آیا ہے۔ ہوا اجتباکم اُس (خدا) نے تم کو مجتہد (منتخب کیا ہے)۔ اور یہ بھی ظاہر کیا ہے کہ یہی حضرات صاحبان کرم و صاحبان حرب و ضرب ہیں۔ اور سابقین غایات و مادیات راہ نجات میں۔

ترجمہ ظاہری ان الفاظ کا یہ ہے۔ وہ اپنے اولاد علی و فاطمہ المطاہرین (مجلس شہداء) کے صدر۔ آسمانِ حق کے چاند ہیں۔ و طائرہ دئے کرم کی کنیاں۔ بارانِ نعمت کے ستارے ہیں۔ بزرگی کے بیٹے کے شیر۔ سرداری کے بیگ کے باران ہیں۔ سخاوت کے مضار کے سبقت بجا نیو کے رحمان کے نعمت کے خزانہ دار ہیں۔ ارشاد و ہدایت میں بلند علم۔ اذہم و علم میں کو حکم میں ترجمہ کیا ہے۔ لہذا رہا کے ہیں جن کے طلوع پر باران آتا ہے۔

ترجمہ شاعر۔

و یہ لوگ بلند ناک اے معززین اولادِ فاطمہ سے ہیں، جو کہ غرور و شرف پر بلند ہوئے اور سرداروں کے ستاروں میں فائق ہو گئے۔ سخاوت بھی ایسی جو سب اسراف سے پاک تھی۔ جنگ کے دن جبکہ ان کے ہمسروں کے شلنے خوف ہلاکت کا نتیجہ ہوں تم اور کونشیروں کی طرح تلواروں اور تیروں میں اپنی شجاعت نفس کی وجہ سے مقرر ہوا پاؤ گے (یہ خیال ظلم کے) یہ لوگ برحق وہی مصطفیٰ و علی کی اولاد ہیں۔ یہ سچے ہیں جن کا نوا اشرف اسلاف کے ہوا ہے۔

کیا اب بھی کسی کو حذر ہو سکتا ہے کہ جنگی واقفیت یہ حالت ہو اور جو اس مرتبہ غلیظہ پر فائز ہیں جس تک پہنچنا عام انسانی قوت سے ناممکن ہے۔ وہی لوگ مراد ہیں۔ ان آیات میں کہ کوئی اور خصوصاً بضمیر اُس حدیث کے جو حضرت عمر سے نقل ہوئی۔

صلوہ ہیں ہم اسی پر انگشت کرتا نہیں چاہتے بلکہ اس سے بھی زیادہ تصریح سے بتانا چاہتے ہیں

کر ان آیات کا صدق صرف اور صرف رسول خدا اور علی و حسن و حسین اور ان کی اولاد اطہار ہیں۔ اور کسی کو ان میں خل نہیں۔

• علامہ جو کتاب بیابح الودعہ صلا جا پھر۔ بحوالہ حمونی شافعی کہ زمانہ حضرت عثمان ایک روز مسجد رسول میں اصحاب رسول بیٹھے ہوئے اپنے اپنے فضائل کا تذکرہ کر رہے تھے اور امیر المؤمنین حاضر تھے۔ لوگوں نے کہا یا علی آپ بھی کچھ فرمائیے۔ تب آپ نے اپنے فضائل بیان کرنے شروع کیے جس اور تیرہ لوگوں سے اونکی تصدیق کرائی ہے۔ جس میں ایک یہ بھی ہے قال اللہ کم أعلمون ان اللہ انزل فی سورۃ الحج یا ایہا الذین آمنوا کرموا واعبدوا ربکم وافعلوا الخیر لعلکم تفلحون سلطان فقال یا رسول اللہ من علو الذین انت علیہم شہید و ہم شہدا علی انکس الذین اتیان اللہ ولم یحیل علیہم فی الدین من حج لک ابراہیم۔ قال عنی بذالک ثلاثہ عشر رجلاً خاصۃ قال سلمان بنہم لنا یا رسول اللہ قال انا و اخی علی و اعدائہم من لدی۔ قالوا نعم۔ یعنی امیر المؤمنین نے حاضرین سے کہا میں تم کو قسم دیکے پوچھتا ہوں کہ خدا تعالیٰ نے سورہ حج میں یہ آیت نازل کی یا ایہا الذین آمنوا کرموا واعبدوا ربکم و افعلوا الخیر (آئینک) تو سلمان اُٹھے اور عرض کی یا رسول اللہ یہ کون لوگ ہیں۔ جن پر آپ گواہ ہیں اور وہ تمام آدمیوں پر گواہ ہیں۔ جنہیں خدا نے مجھے (منتخب) بنایا ہے اور انہیں دین میں کوئی تنگی نہیں قرار دی۔ پیروی کرو ملت ابراہیم کی۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ نے فرمایا خدا نے اس سے تیرہ آدمیوں کو مراد لیا ہے خاص کر۔ سلمان نے کہا انہیں بیان فرمائیے یا رسول اللہ۔ فرمایا۔ میں ہوں اور میرے بھائی علی ہیں اور گیارہ میرے فرزند ہیں (مجموعی تیرہ ہوتے) یہ سکر نام حاضرین نے کہا ہاں۔ (صحیح ہے جو آپ نے فرمایا۔)

اب تو تبصرع معلوم ہو گیا کہ ان آیات کا شان نزول مہد رسول ہی میں ظاہر ہو گیا تھا اور سلمان نے حاضرین خدمت رسول کے سامنے اسے دریافت کر کے حل کر لیا تھا جو آج تک کتابوں میں جھج ہے۔ پھر کسی کو اس کے ماننے میں کیا غدر ہو سکتا ہے۔

## تمتہ لطیفہ

حضرت عمر کی تاواقعت لفظ قرآن سے

ان آیات کی تفسیر کے ذیل میں ایک اور لطیف بات علامہ سیوطی نے تفسیر دشواری میں لکھی ہے کہ  
جو قابل یاد رکھنے کے ہے وہ یہ کہ ایک مرتبہ حضرت عمر نے یہ آیت پڑھی **ما جعل علیکم فی الدین**  
**من حرج** تو انہیں معلوم ہو سکا کہ حرج کے معنی عربی زبان میں کیا ہیں آخر نبی مدظلہ  
کے ایک شخص کو بلوایا اور اس سے پوچھا کہ بجائی لفظ حرج کے معنی بتاؤ۔ اُس نے کہا کہ اس کے  
معنی ضیق و تنگی کے ہیں۔ اہل حدیث یہ ہے **اخرجکم من ہنسی فی سنتہ عن محمد ابن زید**  
**بن عبد اللہ بن عمر قال** قرأ عمر ابن الخطاب هذه الآية **ما جعل علیکم فی الدین من حرج**۔ ثم قال  
ادعونی رجلاً من بنی مدیج قال عمر **الرجل فیکلم قال الضیق** (دشوار علیہ چارم ص ۳۷۲)

## آیت ۶۹ ج ۸۱ سورہ مؤمنون

**قد اطلع المؤمنون الذین ہم فی صلاتہم خاشعون۔ والذین ہم عن اللغو معرضون۔ والذین ہم للزکوة**  
**فاعلون۔** یہ جہاں تک ظاہر آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں ان اہل ایمان کی حرج کی گئی ہے  
جبکہ نماز بخشوع ادا ہوتی ہو۔ جو غنا و سرور سے دور رہتے ہوں۔ جو زکوٰۃ ادا کرتے ہوں وغیرہ وغیرہ  
یوں تو احادیث کثیرہ مجیس سے یہ بات حدیث کو پہنچ گئی ہے کہ اہل ایمان میں فردا کمل۔ اور خور  
اہل ذات علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہے۔ ایسے کہ آپ ہی اول المسلمین ہیں۔ آپ ہی اول المؤمنین  
ہیں۔ آپ ہی امیر المؤمنین ہیں۔ اور آپ ہی ان آیات میں جن کا صمد یا اہل الذین آمنہ ہے  
رئیس و امیر ہیں۔ اور آپ ہی کے دستِ فاہر و کامیاب ہیں۔ جیسا کہ احادیث ذیل سے معلوم ہوگا۔  
(۱) عن ابی ذر قال **بول اللہ صلعم ببول علی انت اول من آمن لی و صدق سلاخہ الجاکم** (مجمع  
المرجع المطالب نوی عبید اللہ عبیدی اور تشریح ص ۳۷۲) اور صحابی بول سے مروی ہے کہ رسول اللہ  
نے علی علیہ السلام سے فرمایا کہ تمہارے سب سے پہلے مجھ پر ایمان لائے اور میری تعہد کی  
اس روایت کو امام حاکم نے بیان کیا ہے۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ خطابٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُسْلِمِينَ إِسْلَامًا وَادْوَالِ  
 الْمُؤْمِنِينَ سُبُوحًا وَإِيَادًا وَبُطْلَانًا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَاءِ هِمِّ عِبَادِ اللَّهِ وَالرُّؤْيَا فِيمَا رَأَيْتُمْ وَأَسْمَاءُ بِسُوءِ مَا عَمِلْتُمْ  
 عِنْدَ اللَّهِ مُنْزَلَةً (اخرجه احمد) ارجع الطالب ص ۳۷۹ جاب لاہور۔

عمر ابن الخطاب سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے علی (ابن ابیطالب) سے فرمایا ہے کہ تم اپنی  
 تم تمام مسلمانوں سے پہلے مسلمان ہو تم تمام مؤمنین سے پہلے جہس پر ایمان لائے ہو۔ تم سب  
 نزولہ آیات خدا کو جانو والے ہو۔ تم سب زیادہ عہد خدا کو پورا کرنے والے ہو۔ تم سب زیادہ  
 رعایا کے محل پر رافت کرنے والے ہو۔ تم سب زیادہ سادگی قسیم کرنے والے ہو۔ تم اور وہ  
 زیادہ خدا تعالیٰ کے نزدیک بڑا مرتبہ رکھنے والے ہو۔ اس روایت کو امام جوہر منیل نے لکھا ہے۔  
 عَنْ عُمَرَ بْنِ خطابٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عَلِيُّ وَصُورُ مَا رَفَعْتُمْ وَمِلَّةٌ تَمُوتُ

فَتَالِي اس اس اول من غلب علی الیوم فہو امیر المؤمنین سیدہ المسلمین وخاتم الوصیین وامام غر المجلین  
 فجاہ علی وضرب الباطل من ہذا یا اس قلت علی قال ارفع لہ وعلی (اخرجه ابن مردويه)

اس سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے مجھ سے آج ضو طلب کیا۔ پھر خدا کے غازی پی اُس کے بعد  
 کہا کہ اسے اس آج جو سب سے پہلے میرے پاس آئے گا وہ امیر المؤمنین ہوگا۔ ہوگا سیدہ المسلمین ہوگا  
 خاتم الوصیین ہوگا۔ امام غر المجلین ہوگا۔ پس علی آئے اور دواڑہ کھٹکایا۔ آنحضرت نے  
 فرمایا اسے اس لیے کون ہو؟ میں نے کہا علی ہیں۔ فرمایا ان کے لئے دواڑہ کھول دو  
 (اس روایت کے نقل محدث ابن مردويه ہیں) ارجع الطالب ص ۳۸۱

عَنْ عُمَرَ بْنِ خطابٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُسْلِمِينَ إِسْلَامًا وَادْوَالِ  
 الْمُؤْمِنِينَ سُبُوحًا وَإِيَادًا وَبُطْلَانًا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَاءِ هِمِّ عِبَادِ اللَّهِ وَالرُّؤْيَا فِيمَا رَأَيْتُمْ وَأَسْمَاءُ بِسُوءِ مَا عَمِلْتُمْ  
 عِنْدَ اللَّهِ مُنْزَلَةً (اخرجه ابن مردويه) ص ۳۷۹ جاب لاہور۔

عمر ابن الخطاب سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگو کو حکم دیا تھا کہ علی ابن  
 ابیطالب علیہ السلام کو یا امیر المؤمنین کہہ کر سلام کیا کریں۔  
 قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - لَيْسَ مِنْ الْكِتَابِ أَنَّ عَلِيًّا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
 الْأَوَّلُ أُولَئِكَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (اخرجه ابن مردويه) ص ۳۷۹ جاب لاہور۔

یہ بت چاہیں کوئی ایسی آیت نہیں ہے جس میں یا ایہا الذین آمنوا ہو مگر یہ کہ علیؑ اس میں اول اس کے  
امیر و شریف ہیں۔

۱۔ شیعہ علیؑ ہم الغایرون۔ (الطبری) بندج اللہ علیہ۔ علی شیعہ ہم غایرون یوم القیامت  
الطبری علی ہی کے شیعہ کا سیاب ہونے والے ہیں۔ علی اور شیعہ ان کے وہی قیامت کے دن  
کا سیاب ہیں۔ وغیرہ وغیرہ بی شمار روایات جسے باسانی اس نتیجہ پر پہنچا جاسکتا ہے۔  
کہ ان آیات میں جو اٹھارہواں بارہ قرآن کا شروع ہیں۔ صرف اور صرف علی ابن ابیطالب  
اور ان کے شیعہ واجباً مؤمنین ہیں۔ نہ کوئی اور۔ لیکن اس موقع پر ایک اور روایت  
عجیبہ سناتا ہوں۔ جسے محمد بن محمود بن زکریا نے قنونی قرظی ثانی نے اپنے ایک سالہ میں کہا ہے  
جس کا حال یہ ہے کہ انا ما ولد علی نظر الی النبی فبسم مناک حکا وقال السلام علیک رسول اللہ

وحمۃ وبرکات۔ ثم قبل اللہ وجل یقر القرآن ولم ینزل بعد وقرء سورۃ المؤمنون الی حم فہا  
خالدون۔ فقال رسول اللہ قد املو کب یا علی و انت امیر ہم۔ جب امیر المؤمنین علیہ السلام  
پیدا ہوئے تو فکر کی رسول اللہ کی طرف اور سکا کر کے کہنے اور عرض کی السلام علیک علیہ  
رسول اللہ وحمۃ اللہ وبرکات۔ پھر حضرت کی طرف توجہ ہوئے اور لگے قرآن مجید پڑھنے چلا  
ابنکے قرآن نازل نہ ہوا تھا۔ اور سورہ المؤمنون کو ہم فہا خالدون تک پڑھا۔ پس یہ سسکر رسول  
نے فرمایا۔ یا علی تمہاری وجہ سے اہل ایمان کا سیاب ہوئے اور تم ان کے امیر ہو۔ (نقل از  
روایع القرآن ص ۲۳)

جس سے چند نتائج برآمد ہوئے۔ پہلا نتیجہ۔ یہ کہ علی ابن ابیطالب علیہ السلام صغریٰ میں ہی  
صاحب مجزہ باہرہ و آیت زاہرہ تھے۔ پھر اگر بعد اس زمانے کے ان کے معجزات عجیبہ بیان  
کیے جاتے ہیں تو کیا تعجب ہے۔

(دوسرا نتیجہ) یہ کہ آپؐ قرآن مجید کی تلاوت قبل نزول قرآن فرمائی۔ میں سے ان احادیث  
کی کافی تصدیق ہوتی ہے کہ آپؐ نہ ہرگز نہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ چکا تھا۔

اور آپ بھی دوزخ اقام انبیاء سے سابق تھے۔ اور یہ کہ آپ کے منہ سے تمام ایسے سادہ و سادہ کلام نکلے۔  
 اور کوئی شے مخفی نہ تھی۔

(تیسرا نتیجہ) یہ کہ آپ ہی امیر المؤمنین ہیں۔ اور آپ ہی کی وجہ سے ایمان والوں کو فلاح حاصل ہو گا۔  
 (چوتھا نتیجہ) یہ کہ یہ آیات غامضہ آپ ہی سے نازل ہوئی ہیں۔ جو  
 انتہائی نفیلت کو آپ کے لیے ثابت کرتے ہیں۔

(پانچواں نتیجہ) یہ کہ آپ ہی اسی مغرب میں رسول اللہ کو پہچانا۔ اور انہیں رسول اللہ کہہ کر سلام کیا  
 پھر کہہ کر کہا جاسکتا ہے کہ کوئی مسلمان آپ سے پہلے ایمان لایا۔ یا نہ لایا۔ لیکن اس وقت تک کہ رسول اللہ  
 کی بعثت یا اظہار رسالت بھی نہ ہوئی تھی۔ ایسی صورت میں آپ سے سابق کسی مسلمان کو مسلمان کہنا  
 ظلم و سب سے زیادہ اور کذب و فریب نہیں تو اور کیا ہے۔

میں اس مقام پر ایک دو شاہد اور بھی پیش کرنا چاہتا ہوں۔ جس سے اس مضمون کی کافی تصدیق ہو  
 علیٰ تفسیر مشہور علیہ السلام میں یہ روایت مذکور ہے عن انس قال قال رسول اللہ خلق اللہ  
 جنۃ عدن وغرس الجنۃ بیدہ وقل ہا نکھی فقاتل قذاف المومنون۔ ابن عدی۔ حاکم  
 اور جہتی نے روایت کی ہے کہ جنہ تعالیٰ نے جنۃ عدن کو پیدا کیا۔ اُس کے انجار اپنی قدرت سے  
 لگائے اور اُس سے فرمایا کہ کھینچ کر تیرے اُس نے یہ آیت پڑھی۔ قذاف المومنون۔

مط۔ عن قتادہ فی قولہ قذاف المومنون قال قال کسیر بن علی اللہ بیدہ الا تمۃ خلق آدم  
 واورۃ بیدہ وغرس جنۃ عدن بیدہ۔ ثم قال نکھی فقاتل قذاف المومنون لما علمت جنۃ  
 من الکرامۃ۔ قتادہ سے اس آیت کی تفسیر میں مروی ہے کہ کعب بن جراح نے کہا کہ عرفین  
 جنہ کو انوار سے پیدا کیا (یا قدرت سے پیدا کیا) آدم کو اپنا بیٹا ہوں سے پیدا کیا۔ توراۃ  
 کو اپنا بیٹا ہوں سے پیدا کیا۔ اور جنۃ عدن کو اپنا بیٹا ہوں سے پیدا کیا۔ پھر اُس سے فرمایا کہ کلام  
 اُس نے قذاف المومنون کی تلاوت کی کہ جو کچھ اُس نے اپنی میں کرامت دیکھی۔

اس سے بعد کے شبہ ہو سکتا ہے کہ امیر المؤمنین علیہ السلام نے وقت و ملاوت ہی کلام فرمایا اور آیت

قرآن کی تلاوت کی درحالیہ جنت نے جو غیر ذوی العقول سے ہے کلام کا سرزد ہونا ممکن  
ہوا بلکہ واقع ہوا جیسا کہ روایا سابقہ بتا رہے ہیں۔ علاوہ بریں ایک مسلمان کو جسے عموم قدرت  
خدا تعالیٰ کا یقین ہے وہ کب اس امر میں شبہ کر سکتا ہے کہ وہ جسے چاہے قدرت نظم  
دیدے۔ اور جس ساکن کو چاہے چلنے کی طاقت عطا فرمائے۔

علاوہ بریں اس واقعہ کی تصدیق مناقب بن شہر آشوب بھی ہوتی ہے (مناقب بن شہر آشوب  
جلد دوم صفحہ ۱۳۷ مطبوعہ ممبئی) وہی روایت شیخ سعدی عن قتادہ عن انس عن العباس بن عبد المطلب  
ورایت حسن بن محبوب عن الصادق علیہ السلام والحدیث المختصر انہ انفع البیت من ظہر  
ودخلت فاطمہ فیہ ثم عادت النحۃ والنحۃ وجئت فی ثلاث ایام فاکلت من ثمار الجنة۔

ظہر بیت قال علی السلام علیک یا ابا وجہۃ اللہ وبرکاتہ تم تنجیح وقال بسم اللہ الرحمن الرحیم  
قد افصح المؤمنون الا یہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قد افصح لول انت والشد امیرکم ثم یسبحکم  
من ملک فیمثا رولن وانت والشد ویسبحکم والشد یتہدون ۱۳۲ مطبوعہ ممبئی۔

۱۳۱ علامہ شمس الدین محمد بن علی بن احمد الدوادبی شاعر و مفسر اپنی کتاب طبقات المفسرین میں  
لکھتے ہیں محمد بن علی بن شہر آشوب بن ابونصر ابو جعفر مروی ما زندقانی رشید الدین احمد شیخ شیعہ  
ہیں فن حدیث میں شتعل ہے۔ اور علماء سے ملے میرا ہے مذہب کا علم فقہ خوب حاصل کیا اور اصول کا بھی کیا  
یہاں تک کہ ہر فقہ پر کوئی علم قرآن قرأت و تفسیر خاص جس کے مقدم ہوئے وہ اپنی زبان کے امام عصر اور کیا تو  
دہر تھے و تا بغیر میں علم قرآن حدیث میں نہایت کمال ہے طبع و نفس ایسی تھی جیسے غلبہ ابوی اہل سنت میں۔  
نیز کتابان المیزان میں ابن جریر متوالی نے علامہ ابن شہر آشوب کی حج کی ہے۔ نیز مجددین۔

غیر ذرا آبادی نے کتاب البیضاء میں نیز جمال الدین سید علی نے کتاب نصیۃ الدعاء میں۔ نیز کتاب  
وافی بالموعیات میں انکی حج لکھی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ نہایت جلیل فرقہ شیعہ  
میں محترم تھے اویس طرح علمائے اہل سنت کے نزدیک بھی معتبر تھے۔ لہذا ان کی نقل دونوں فرقوں کے  
لیے مستند ہے۔ (محمد رولن مؤلف کتاب ہذا)



## آیت ۷۰ - سورہ نور ج ۱۸ ع ۶

ان الذین لا یؤمنون بالآخرة عن العراط ناکبون۔ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لائے وہ عراط سے بھٹکتے ہوئے ہیں۔ (ایہ پٹھے ہوئے ہیں) یعنی راہ راست پر نہیں ہیں۔

یہاں راہ راست کے مراد ولایت الہیت طاہرین علیہ السلام ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ جو لوگ ولایت الہیت نہیں رکھتے یعنی انکو والی دلی و حاکم دعوے نہیں جانتے انکی بابت یقین رکھنا چاہئے کہ وہ کفر میں نہیں اور نہ قیامت کا ان کو یقین ہے۔ ورنہ اگر انہیں کچھ خوف و ذقیاست ہوتا تو بالضرور راہ راست اختیار کرتے۔

اسکی تفسیر میں ملا شیخ سلیمان صفی قندوزی ینالاج النودۃ ج ۱ ص ۱۷۷ میں کہتے ہیں۔

وفی تفسیر ان الذین لا یؤمنون بالآخرة عن العراط ناکبون۔ محمویٰ سندہ عن اصبح بن بناء عن علی کرم اللہ وجہہ فی ذہ الآیۃ قال العراط ولا یتناہل الہیت۔

ملا وفی المناقب عن زید بن موسیٰ الکاکم عن ابیہ عن ابیہ عن امیر المؤمنین علی علیہ السلام۔ فی ذہ الآیۃ قال عن ولا یتناہل الہیت۔

ملا وعن جعفر الصادق علیہ السلام فی ذہ الآیۃ قال عن الامام الجاہل۔

یہ عین روایتیں کتاب ینالاج سے نقل ہوئی ہیں۔ ایک کے راوی عکا محمویٰ ہیں جنہوں نے کتاب خزائن المسلمین میں نقل کیا ہے کہ حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ فرمایا کہ اس آیت میں عراط سے مراد ہم الہیت کی ولایت ہے۔

قد ذکر روایت مناقب سے نقل کی ہے اور اس سلسلہ میں جناب امیر المؤمنین علیہ السلام تک پہنچتا ہے اور مطلب یہی ہے جو پہلی روایت کا ہے۔

تیسری روایت حضرت جعفر صادق علیہ السلام سے ہے۔ آپ نے فرمایا عن العراط سے مراد علیہ السلام ہے۔ یعنی جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لائے وہ امام سے پھرے ہوئے ہیں جس کا مائل بھی وہی ہے جو روایت سابقہ کا ہے۔ بہر حال ان روایات نے بتایا کہ عراط سے مراد امام حق ائمہ کی ولایت ہے

مگر افسوس اور ہزار افسوس ہے کہ جو لوگ خود اپنے علماء کی زبانی بھی معلوم کر لیتے ہیں کہ بغیر ولایت  
آل محمد علیہم السلام کے ایمان صحیح نہیں ہوتا پھر بھی اس راستہ سے غلطی ہی رہنا اپنے لئے  
باعث نجات سمجھتے ہیں۔

نیز اس آیت کے سابق سنہ میں بتایا کہ قیامت میں جس صراط کے نصب ہونے کا ذکر ہے۔ وہ  
بال سے باریک اور تنج سے تیز ہوگی وہ صراط کو ہی بدل یا راہ نہیں ہو۔ جس پر لوگوں کو حجاب مانگا  
بلکہ وہ ایک صیاد پر جنتی اور دوزخی کا۔ پس جو کوئی اس دن ولایت آل محمد لئے ہوئے میدان  
حشر میں آئیگا وہ جنتی ہوگا اور جو بغیر اس کے حاضر ہوگا وہ دوزخی ہوگا۔ اور صیاد قیامت کے  
دن سامنے ہی موجود ہوگا۔ کیونکہ محمد و آل محمد صلی اللہ علیہم السلام اختیار و اختیار سے مقدم  
اس وقت پر تشریف فرما ہونگے اور ہر ایک کو پہچان پہچان کر جنت یا دوزخ کی طرف بھیجے  
رہا اسکا بال سے باریک کہا جانا اور تنج سے تیز ہونا تو اس وجہ سے ہے کہ حق از بسکہ نسبتاً  
تلخ چیز ہے۔ لوگ اس پر چلنا ایسا ہی سمجھتے ہیں جیسے تلوار کی دھار پر اور جس طرح بال سے باریک  
چیز نظر نہیں آئی کرتی جتنا کہ گھونٹکا نر اپنی حد کمال میں نہ ہو اور صراط حق ہی اس وقت تک  
سو جہاں نہیں دیتا جب تک دیدہ دل پر ظہر پر روشن نہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ باطل کے پیرو  
ہاکموں میں گئے اور حق کے پیرو لاکھوں میں دو چار بھی مشکل نظر آئیں گے۔ کیوں؟ اس لئے کہ انہیں  
بہت سب کوتاہ نظری اور قریب بشتیان کے حق سو جہاں نہیں دیا۔ ورنہ کیونکر ممکن ہے۔ کہ  
کوئی شخص کسی چیز کو دیکھے اور اسے نافع بھی جاننا ہو پھر بھی نہ اختیار کرے۔ یہ حال دلائل  
آل محمد علیہم السلام صراط ہے۔ اور واقعی یہ ایسی گمنام راہ ہے کہ امت محمدیہ کے بہتر فرقوں میں سے  
صرف ایک فرقہ اس پر چل سکا ہو۔ بقیہ فرقے اسکا عمل نہ ہو سکا۔ خدا تعالیٰ انہوں کو بھی اس  
راہ پر چلنے کے لئے چشم بینا و گوش شنوا۔ وہاں سے مستقیم الٹے رحمت فرمائے۔ وہو الباقی  
الی الصراط المستقیم۔

## آیت ۷۱- ج ۱۸ ع ۱- سورہ نور

اللہ نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في الزجاج الزجاجة کا ہوا  
کوکب دی یوقد من طہرۃ مبارکۃ زیتونہ لا شرقیہ ولا غروبہ یکاد زیتہ یضئ ولولم یسئ  
نار فزع علی نور۔

اللہ آسمانوں اور زمین کا روشن کرنا والا ہے اُس کے نور کی مثل یہی ہے جیسے ایک مشکوٰۃ  
ہو جس میں چراغ رکھا ہو اور وہ چراغ کسی قندیل میں ہو اور قندیل ایسی حکمتی ہو۔ جیسے روشن  
ستارہ۔ اور وہ چراغ مبارک رخت زیتون (کے تیل) سے جلا یا گیا ہو۔ جو نہ شرقی ہے  
اور نہ غربی۔ جس کا تیل غیر آگ کے قریب سے روشنی دینا لگتا ہو۔ نور پر نور ہے۔

یہ آیت اپنے غرض و اشکال و وجہ سے سوکتہ الارادہ ہے۔ میسوں مطلب اس کے مفسرین نے  
کلمے میں اور مختلف خیالات اپنے اُس کے متعلق بنا کر کئے ہیں جس کی تفصیل کے واسطے ایک بڑے  
دفتر کی ضرورت ہو۔ اور یہ اسکا موقع نہیں۔ یہاں تو صرف یہ دکھانا ہے کہ مشکوٰۃ اور نور  
اور مصباح سے کیا مراد ہے۔ زجاج کیا ہے۔ اور کوکب کون۔ اُس کے بعد آپ ہی مفہوم  
آیت واضح ہو جائیگا۔

کتب حدیث و سیر پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت بھی صحیح مسلمہ میں نازل  
ہوئی ہے۔ اور بڑی فضیلت اس سے اُن کی بیان کی گئی ہے۔ ابن خلدی شافعی اپنی  
کتب مناقب میں بذیل آیات جو فضائل اہلبیت طاہرین میں نازل ہوئی ہیں۔ آٹھویں  
آیت یہ لکھی ہے اور اپنی اُس سند سے جو نہایت مستحکم و متقن ہے مستند کیا ہے۔

ما خطہ ہو۔ کہتے ہیں۔ قول قتال كمشكاة فيها مصباح اخبرنا احمد بن محمد بن عبد الوہاب  
اجابہ ان ابا احمد بن محمد بن شاذب اخبر ہم ثنا محمد بن الحسن بن زیاد ثنا احمد بن حنبل  
حدیثی محمد بن ابی حمزہ۔ ثنا یحییٰ بن ابی معروف ثنا محمد بن ہشل البغدادی۔ عن موسیٰ بن  
القاسم عن علی بن جعفر قال سکت الحسن عن قول اللہ عز و جل كمشكاة فيها مصباح قال المشکوٰۃ

فاطمۃ والمصباح الحسن والحسين الزجاجة کا ہنا کوکب دی قال کانت فاطمہ کوکبا دریا  
من نثار العالمین یوقد من شجرة مبارکۃ الشجرة المبارکۃ ابراہیم لا شرقیتہ ولا غربیتہ - لایہودیتہ  
ولا نصرانیۃ یکا در زیتہا یعنی قال یکا دہلم ان یخلق مہا ولو یکسہ نار نور علی نور قال مہا  
امام بعد امام قال بیدی السہ لنورین بشار بیدی لولا تہما من بشار۔

یہ ایک مفصل روایت ہے جس میں اس آیت کے ہر فقرہ کا مطلب بیان کیا گیا ہے سلسلہ  
روایت علی ابن جعفر تک پہنچتا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے امام حسن عسکری سے اس  
آیت کی تفسیر سنی - تو کہا کہ مشکوٰۃ فیہا مصباح میں  
مشکوٰۃ مصحف فاطمہ ہیں - اور

مصباح امام حسن حسین ہیں - اور  
کوکب دی کا یہ مطلب ہے کہ فاطمہ تمام عالم کی عورتوں سے روشن تر اور انہیں مثل ایک  
ستارہ روشن کے ہیں -

یوقد من شجرة مبارکۃ میں شجرہ مبارکہ سے مراد حضرت ابراہیم علیہ السلام یعنی فاطمہ حسین دی  
دخت مبارک کے دھن سے روشن ہوئے ہیں -

لا شرقیتہ ولا غربیتہ کا مطلب یہ ہے کہ فاطمہ یہودیہ اور نصرانیہ (بلکہ ٹوٹنے پاک ہی)  
یکا در زیتہا یعنی کا مطلب یہ ہے کہ قریب کے کلم خود اودن کے اصناء و حواج سے بول آئے -  
نور علی نور سے مراد یہ ہے کہ اودن کے اندام امام بعد امام موجود ہے یعنی اودن ہی  
سے ائمہ اثنا عشر پیدا ہونگے جبکہ بعد دیگرے امام ہونگے -

بیدی السہ لنورہ من بشار کا مطلب یہ ہے کہ خدا جے چاہتا ہے انکی روایت کی طرف ہدایت  
کرتا ہے -

اس روایت کو مولوی عبید اللہ عبیدی امرتسری نے بھی اپنی کتاب ارجح الطالب مطبوعہ  
لاہور میں نقل کیا ہے اور ابن مغزی سے روایت کی ہے مگر بظاہر کاتب غلط ہے

گئی ہے۔ کیونکہ اُس میں صرف اتنا بیان ہے۔ کہ مشکوٰۃ سے فاطمہ مراد ہیں (امام حسن و امام حسین کا ذکر اُس میں نہیں کیا گیا۔) چنانچہ مولوی صاحبِ صوف کی عبارت یہ ہے جراحِ خدا ن سے مراد جنابِ فاطمہ ہیں۔ اور شجرہ مبارکہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور لا شریعت ولا غریبہ سے یہ مراد ہے کہ جنابِ فاطمہ نہ تو یہودی تھیں اور نہ نصرانیہ اور نور علی نور سے یہ مراد ہے کہ ان سے امام کے بعد امام پیدا ہوتا رہیگا۔ اور اللہ ہدایت کرتا ہے اپنی نور سے جسے چاہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ ہماری ولایت سے جسے چاہے ہدایت کر سکتا ہے۔“

لیکن بہر حال یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی کہ اس آیت میں مشکوٰۃ سے مراد جنابِ فاطمہ ہرگز دختر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں۔ اور نور علی نور سے امام کے بعد امام کا اون سے پیدا ہونا مقصود ہے۔ جس سے چند فائدے مستنبط ہوئے۔

(ایک) یہ کہ خود جنابِ فاطمہ زہرا علیہا السلام محدث علم و نور آئی ہیں۔ ان کو کسی سے تعلیم کی ضرورت نہیں۔ اور جب یہ نور آئی ہیں تو مستحق بھی ضرور ہوں گی۔

(دوسرے) یہ کہ محسبِ یمنے چراغ سے مراد حسین علیہ السلام ہیں جو اُسی مشکوٰۃ سے پیدا ہوئے ہیں۔ مگر بسبب اسکے کہ خود بھی امام ہیں ایسے اُن سے زیادہ روشنی رکھتے ہیں۔ جسکی تشبیہ چراغ روشن سے دی گئی۔

(تیسرے) یہ کہ فاطمہ علیہم السلام علم سے اس سے جلو ہیں کہ گویا علم اُن کے پہلوؤں سے خود نکل کر نورا معلوم ہوتا ہے۔ یعنی گویا علم اُن سے بھرنا پڑتا ہے کہ اور یہ کمالِ فضیلت ہے۔ اُن منور کے واسطے۔

(چوتھے) کہ جتنے امام و پیغمبرائے خلق پیدا ہوئے وہ صرف اون ہی کی نسل سے پیدا ہوئے لہذا اُن اللہ علیہم السلام کے علاوہ جو نسل جنابِ فاطمہ سے نہیں ہیں اور کو امام کہنا جیسے امام ابوحنیفہ۔ امام شافعی۔ امام غزالی وغیرہ ظلم میرے ہے۔ کیونکہ امامت

حسب اولاد و فاطمہ کا نہ کسی اور کا۔

(پانچویں) یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ ائمہ جو اولاد قاطع سے ہیں سب کے سب انوار الہیہ میں اور ان کا علم کسی دوسرے سے متبسط نہیں بلکہ وہ خود محکم علم و نور ہیں۔

(چھٹے) یہ بھی بات اس سے معلوم ہوئی کہ اگر دنیا میں کسی کی اقتدا لازم ہے تو وہ صرف اُن ہی کے جو انوار الہیہ ہوں اور بلا واسطہ اور کو خدا تعالیٰ سے علم حاصل ہوا ہو نہ وہ جو لوگوں سے پرہے لکھ کر ملے ہوں۔ کیونکہ ایسے لوگوں سے غلطیوں کا ہونا ہر وقت ممکن ہے۔ بخلاف اُن انوار الہیہ کے جو اولاد قاطع علیہا السلام سے ہیں اور جن کا علم الہی ہے۔

آیت ۷۲ - ج ۱۸ - ع ۱۱ - سورہ نور

فَی بَرِّتْ اِذْنَ اَمْرِ اَنْ تَرُخَ وَیَذَرَ فِیْہَا اَمْرَیْجَ فِیْہَا بِالْعَدُوِّ وَالْاَصْلَ - رَجَالٌ لَا فِیْہِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّٰہِ

یہ آیت اپنی سابقہ آیت سے مرتبط ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ مشکوٰۃ (جس کا اوپر ذکر آیا) ایسے گمراہ نہیں ہیں جسکی بابت پروردگار عالم کا اذن ہے کہ انکی تعلیم کی جائے۔ اور انہیں اور نفع نام لیا جائے۔ جنہیں سحر و شام ایسے لوگ تمبیج خدا کرتے ہیں جنہیں تجارت اور بیع ذکر خدا سے غافل کرتی۔ (بلکہ وہ ہر حال میں ذکر یا خدا کرتے رہتے ہیں)

اس آیت میں خاندان جناب علی و فاطمہ علیہما السلام کی عظمت کو بیان کیا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ وہ مشکوٰۃ (فاطمہ علیہا السلام) جسکا بیان اوپر ہوا وہ ایسے گمراہوں (خاندان علی علیہ السلام) میں سے ہیں جسکی تعلیم کا خدا نے حکم دیا ہے۔ اور یہ کہ انہیں ہمیشہ اُسکا ذکر کیا جائے۔

اُس گمراہ کی ہیغت ہے کہ جو لوگ ان کے ساکن ہیں وہ صحیح و شام یاد الہی میں مصروف۔ اس آیت نے چند باتیں بتائیں۔

اولی - یہ کہ خاندان علی و فاطمہ وہ گمراہ ہے جس کا ذکر خصوصیت کے ساتھ قرآن مجید میں کیا گیا ہے۔  
دو یا یہ دوسرا بیت مقدم یا خاندان کے ہے۔

(دوم) یہ کہ دنیا محکوم ہے کہ اسکی تنظیم کرے۔

(سوم) اس مکان کے رہنے والے عام انسان نہیں ہیں۔ بلکہ یہ وہ لوگ ہیں جن کی

عبادت کسی وقت قطع نہیں ہوتی۔ صبح و خواہ شام وہ ہمیشہ یاد خدا میں رہتے ہیں۔

(چہلم) انکی عبادت اس درجہ قبول بلکہ مایزدی ہے کہ خصوصیت کے ساتھ پروردگار عالم نے اسے اپنی مقدس کتاب میں بیان کیا۔

(پنجم) یہ لوگ ایسے نہیں جو تجارت و بیع کو دیکھتے ہی۔ رسول اللہؐ کا ساتھ نماز سے چھوڑ کر

بازاروں میں ٹھہراتے ہوں جیسے وہ لوگ تھے جنکا ذکر سورہ عبید میں آیا ہے۔ کہ

اِذَا رَاَوْ تِجَارَةً اَوْ هَلَالًا اَنْضَوْا اِلَيْهَا وَرَكَعًا كَثٰمًا۔ جب یہ (اصحاب رسولؐ) تجارت

یا کھیل کی کوئی چیز دیکھتے ہیں تو اُسی طرف ٹوٹ پڑتے ہیں۔ اہل اسے رسولؐ

پارے ٹکڑا کیسا نمازیں اساتذہ چھوڑ جاتے ہیں۔

یہ وہی اصحابِ رسولؐ ہیں جن پر ادا عظم جان ویتا ہے اور ان کے اتباع و اقتداء کو

واجب بتاتا ہے حالانکہ انکی تو یہ حالت تھی کہ نہ نماز سے دلچسپی کہتے تھے اور نہ

محبت رسولؐ سے بلکہ جہاں تجارت کا نام آیا یا کوئی کھیل کود کی چیز تھی۔ اچھوڑا

آنحضرتؐ کا ساتھ چھوڑ کر بلکہ نماز میں کھڑا چھوڑ کر سجدے جا باہر کھڑے ہوئے

اور تماشہ دیکھنے یا تجارت میں مشغول ہو گئے۔

کیا ایسے لوگوں سے کچھ اُمید کیا جاسکتی ہے کہ انیس روحانیت کی بوجہ ہوگی۔ یا

ان سے کوئی علمی و عملی فائدہ حاصل ہو سیکے۔ کیا یہی فعل ان کی اقتدا کو ان کی

لازم نہ ہوگا۔ کیا اس سے یہ بات نہیں معلوم ہوئی کہ اگر ان سے اقتدا کی جائیگی۔ تو

مقتدی میں بھی وہی باتیں پیدا ہو جائیں گی جو مقتدا کے اخذ مذہب کے دین سے

بے پروائی کی نہیں؟

کیا اس سے یہ معلوم نہیں ہوا کہ یہ اصحاب نماز و دین و مذہب کی طرف سے بالکل بے پروا تھے

کیا اس سے یہ نہیں معلوم ہوا کہ ان لوگوں کو سوچا دینا اور لذات دنیا کے کسی چیز سے کچھ مطلب نہ تھا۔ تجارت تو خیر ایک نفع کی چیز ہے اگر اس کی طرف دوڑ گئے تو کچھ تعجب نہیں تعجب تو اس بات کا ہے کہ یہ سفید دھاریوں والے اس من میں بھی لاکپن کے غلام بنو میں موجود کھیتے تھے۔ اور بچوں کی طرف تماشہ باجے بچ رنگ کی آواز سنتے ہی اُدھر دوڑ جاتے تھے۔ اور اس کی بھی پرواہ نہ کرتے تھے۔ کہ ہمراہ ہوں نماز میں کھڑے ہوئے ہیں۔ اس امر کی تصدیق ایک نہیں بلکہ کثیر روایات سے ہوتی ہے۔ تفسیر و تشریح روایات کا ذخیرہ ہے اس کے متعلق بہت سی روایتیں پیش کرتی ہے جن میں سے ایک یہ بھی ہے۔

(ترجمہ روایت) جیسا کہ شعب الایمان میں مقاتل میں جہاں سے روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ حجۃ کے دن خطیب بیان فرمایا کرتے تھے اور نماز پڑھتے تھے۔ اور وحیہ کلبی ایک مرد ماجری تھے اور قبل مسلمان ہونے کے جب بنیہ میں بھینٹ تجارت آیا کرتے تو لوگ اس کی لدی ہوئی چیزوں کو دیکھتے اور ان سے مال تجارت خریدنے کے لئے جایا کرتے تھے۔ ایک دن جبکہ اتفاق سے جوہنٹا اور تمام لوگ (اصحاب کبار) رسول اللہؐ کے پاس موجود تھے۔ اور آنحضرتؐ استادہ خطبہ فرما رہے تھے کہ وحیہ کا قافلہ مدینہ میں طبل اور لہو (کھیل ٹاش) کے ساتھ آگیا۔ یہی وہ لہو ہے جس کا ذکر خدا نے فرمایا ہے۔ لوگوں (اصحاب) جو مسجد میں سنا کہ وحیہ مال تجارت لے کر آجھا را (بے گناہ) آگئے ہیں (اجارا لیت ایک مقام کا نام ہے باز مدینہ میں) اور آوازیں سنیں۔ تمام آدمی وحیہ کی طرف تجارت اور کھیل دیکھنے کے لئے نکل گئے اور رسول اللہؐ کو کھڑا ہوا (مسجد میں) چھوڑ گئے۔ مگر اُنہیں کئی بڑا آدمی بھی آپ کے پاس نہ رہ گیا (جس سے یہ بھی معلوم کہ کبیر اسن لوگ سب کے سب چلے گئے تھے جن میں حضرت صدیق کبر اور فاروق اعظم اور عثمان غنی بھی داخل ہیں۔ کیونکہ یہ بھی کبیر اسن اور بڑے لوگوں میں تھے) مگر وہی کہنا ہے۔ مجھے ایسی خبر ملی ہے کہ تین دفعہ ایسا ہی اتفاق ہوا (کہ آنحضرتؐ کو مسجد میں نماز پڑھتے ہوئے چھوڑ کر۔ سب لوگ بازار میں تجارت کے لئے چلے گئے) اور مجھے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو لوگ مسجد میں رہ گئے تھے وہ بہت



آنحضرتؐ نے یہ دیکھ کر فرمایا کہ اگر یہ لوگ بھی (جو باقی رہ گئے تھے) چلے گئے ہوتے تو ان سے (عذاب کے طور پر) پتھر نازل ہوتا۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ قل ما عندنا خزائین الا اللہ ومن التجارہ واللہ خیر الرازقین۔ اسے (پہلے رسول) کہہ دو ان لوگوں سے کہ جو ثواب خدا کے پاس (پہلے نازل اور عبادتوں کے لیے) ہے وہ بہت ہے اس کیل اور تجارت سے جس کی طرف تم اڑ جاتے اور رسول کو تنہا چھوڑ جاتے ہوا تفسیر و مشورہ جلد ششم ص ۱۲۱ مطبوعہ مصر

اس روایت کے بتایا کہ (۱) اصحابِ رسولؐ ہنوز کھیلنا شروع پر ولہا دہتے۔ نماز سے اُسے بہتر مانتے تھے۔ (۲) تجارت اور دنیا طبعی کو خدا طبعی سے بہتر سمجھتے تھے۔ (۳) کیر پچے بڑے سن والے لوگوں میں کوئی ماں نہ رہ گیا۔ بلکہ ایسے لوگ غلامی سے چلے گئے۔ (۴) تھوڑے سے آدمی باقی رہ گئے جو سن وار نہ تھے۔ غالباً ان میں امیر المؤمنین علیہ السلام بھی ہونگے۔ (۵) یہ فضل ان اصحابؓ کا تھا جس پر خدا کو آسمان سے پتھر برسا ہوا تھا۔ اگر تھوڑے سے لوگ جو ثابت قدم رہی مسجد میں نہ رہ گئے ہوتے۔

ان ہی کے متعلقے میں خدا تعالیٰ سورہ نذر میں فرماتا ہے کہ اس گھر (خانہ علی فاطمہ) کے رہنے والے لوگ ایسے نہیں جنہیں بیع و تجارت ذکر خدا سے غافل کر سکے بلکہ یہ وہ لوگ ہیں جو شام و صبح یاد الہی میں ہی مصروف رہتے ہیں۔

اب اہل انصاف غور کریں کہ ایسے مہمومین قابل اقتدا ہو سکتے ہیں یا وہ جسکی خستہ حالی سورہ مجید میں بیان کی گئی ہے۔ اور آیا وہ فضل انساں ہیں جو سورہ نذر میں مذکور ہیں۔ یا ایسے جو سورہ مجید میں مذکور ہیں۔

نیز یہ بھی یاد رکھنے کی بات ہے کہ یہ گھر وہ ہے جسکی تعلیم و ترویج کا حکم خدا نے دیا ہے۔ پھر اگر کوئی شخص اس گھر کے رہنے والوں کی توہین و تذلیل کرے یا دھمکائے یا اسے جلا دینا چاہے اسکی نسبت مسلمانوں کو کیسا خیال اپنا قائم کرنا چاہیے۔

کیا یہ بات صدیقین کو نہیں پہنچی ہے کہ اس گھر پر حضرت عمرؓ آگ لکڑی بیکراٹے۔ اور اسے جلادینے کی دھمکی دی۔ جبکہ مل وغل شہرستانی کے مطالعے سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کا دروازہ بھی گرادیا اور خباثت فاطمہؓ کو ایسا متہ پہنچایا کہ اس کا دل کاٹا مل پڑا۔ اور اس حدیث سے بیمار ہو کر آفرودہ معصومہ ماہی جنت ہوئیں۔

بہر حال ہیں اہل بیتؑ کہنا تاہم کہ آیت بیوت منها (فی بیت اذن اللہ ان ترفع) خاص شان میں خباثت فاطمہؓ علی علیہا السلام کے آئی ہے اور اس کی عظمت کو ظاہر کر رہی ہے۔

ملاحظہ ہو تفسیر منثور جلد پنجم صفحہ ۷۱ بصرہ اخراج ابن جریر میں ابن بن مالک و بریدہ قال قرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہذہ

شہ اس گھر لکڑی لایا کہ ذکر کیا علماء اہل سنت نے اپنی ماہی بت نہیں کیا ہوئیں ہے چند کی جبارتیں یہاں نقل کی جاتی ہیں۔

۱۔ اما داکستہ ابن قتیبہ مسئلہ قال وان ابابکر رضی اللہ عنہ تغتفر ذنبا فغفروا عن بیعتہ عنہ علی کرم اللہ وجہہ فغفبت

ایسہم عمر فارخ و اہم وہم فی دار علی فاما ان یخرجوا فدی بالخطب قال والذی نفس عمر بیدہ تخریج اولاً و قنیا

علی بن فیما فیہ فیل لایا ابانض ان فیما فاطمہ فقال ان انتی بعتہ الحاجۃ۔ راوی نے کہا کہ ابوبکر صاحب

ان لوگوں کو بخشا کہ جو اس کی بیعت سے تعلق کر کے علی کرم اللہ وجہہ کے پاس بیٹھ رہے تھے پس ان کے پاس

عملاً بھیجا انہوں نے اس کو ان لوگوں کو پکارا وہ لوگ اس وقت علی کے گھر مجتمع تھے ان لوگوں نے غصے سے انکار کیا

تو عمر نے لکڑی سنگوں کی اور کہا کہ قسم ہے اس شخص کی جس کے ہاتھ میں تلوار ہو تو تم لوگ قتل ہو گے میں اس گھر کو

سناں لوگوں کے جو جو ہیں ہیں جلادوں کا کسی نے کہا ابونض (عمر) اس خطبے میں تو میں کہا ہوں۔ (۱)

۲۔ عقد فرید ابن عبد ربہ۔ الذین کلفوا عن بیعتہ ابی بکر علی و العباس و طر بیدہ و سعد بن عبادہ فاما علی و

فقد اتی بیت فاطمہ حتی بیث ابوبکر و ابن الخطاب یخرجان بیت فاطمہ و قال ان ابیما فاطمہ فاقبل

بتبع من بنا علی ان نعزم علیہما الدار فطقتہ فاطمہ قتالت ابن الخطاب حبست لثوق و لونا قال نعم

اوید قتلوا فیما دخلت فیہ الامۃ فخرج علی حتی دخل علی ابی بکر انتی بعتہ الحاجۃ لا تقول (تشیہ اللطائف ص ۴۴)

مکاتیب فی بیوت اذن اللہ ان ترفع مقام الیہ بل تفضل فی بیوت ہذا یا رسول اللہ قال بیوت الانبیاء۔  
 مقام علیہ ابو بکر فقال یا رسول اللہ ہذا البیت منہا البیت علی وفاطکہ قال نعم من افاضلہا۔  
 یعنی انس بن مالک اور بیدہ ماویٰ ہیں کہ آنحضرت نے اس آیت (فی بیوت اذن اللہ ان ترفع)  
 کی تلاوت کی۔ تو ایک شخص ہستادہ ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ یہ کون سے مکانات ہیں (جکی  
 تعلیم کا اذن خدا کی طرف سے) فرمایا خانہ عائشہ اور بکر کثرب ہوئے اور  
 کہا یا رسول اللہ یہ کبکھر گئے خانہ علی وفاطہ بھی ان ہی مکانات میں سے ہے ؟ (جکی تعلیم  
 لازم ہے) فرمایا ہاں (بلکہ ان سب سے افضل ہے)۔

مولوی حبیب اللہ عبیدی اور شری بھی اپنی کتاب اسراج المطالب میں (صفحہ چاپ ہوا) میں  
 اس روایت کو لکھتے ہیں۔ اور انکا ترجمہ حسب ذیل فرماتے ہیں۔

انس بن مالک بیدہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکور  
 بالا آیت پر کسی ایک شخص عرض کرنے لگا یا رسول اللہ یہ کن گھروں کے گھر لو کہ آپ نے فرمایا انبیاء کے گھروں کے  
 حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا یہ گھر یعنی جناب علی وفاطہ کا ان ہی گھروں میں سے ہے۔ حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا بلکہ ان کے بہترین میں سے ہے۔

ان روایات سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خانہ جناب علی وفاطہ عالم لوگوں کے گھروں کے افضل نہیں بلکہ ان کو وہ شرف  
 ہو کہ انبیاء کے گھروں کے بہترین ہو اور حسب ان کے مکانات انبیاء کے مکانات سے افضل ہے۔ تو  
 ان مکانات کے رہنے والے کیوں نہ انبیاء سے افضل ہوں گے۔ (سمجھنے کی بات ہے)

(بقیہ مشتمل ہے)۔ یوحنا بن زبیر نے بیوت ابو بکر سے تعلق کیا تاہم علی وعباس زبیر وعباس بن عباس نے انیس  
 علی کو عباسی فاطمہ کے گھر میں مقیم ہوا اور ان کے گھر کو بھی ان کے گھر سے افضل نہیں اور ان کو مکرم دیا تاہم اگر وہ  
 آئے سے انکار کریں ان کو قتال کا رہا ہے اور ان کے گھر کو بھی ان کے گھر سے افضل نہیں اور ان کو مکرم دیا تاہم اگر وہ  
 جلدوں میں فاطمہ سے طیس کہنے لگیں ہیں خطبہ ایسے آئے کہ گھر کو جلاہد کہاں جلاہد کیا کہ وہ بھی اسی بلکہ  
 ابو بکر میں افضل مجاہدین میں سے امت و فاطمہ علی پر جس علی علی آئے اور ابو بکر کے پاس گئی

اکثر مفسرین نے اپنی کمال عقلندی سے یا ضحیت علی وفاطمہ کے اخلا کی غرض سے یہ لکھ دیا کہ فی بیوت سے مراد مسجدیں ہیں۔ چنانچہ علامہ زرخشری بھی کشاف میں لکھتے ہیں کہ تحقیق بمقابلہ اسے مشکوٰۃ فی بعض بیوت اللہ وہی المساجد یعنی یہ آیت اپنے ماقبل سے متعلق ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ مشکوٰۃ خدا کے بعض گھروں میں ہے۔ اور وہ مسجدیں ہیں۔

مگر کوئی ان مفسرین بزرگ سے دریافت کرے کہ آیا عام مسجدوں کی یہی شان ہے جو ان گھروں کی آیت مذکورہ میں بیان کی گئی ہے اس گھر کے رہنے والوں کی بابت تو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ صبح و شام سب سے خدا میں مصروف رہتے ہیں اور یہ کہ ان کے رہنے والوں کو بیع و تجارت یا خدا سے غافل ہی نہیں کرتی۔ حالانکہ عام مسجدوں کا کیا ذکر ہے جب خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مسجد کے نمازیوں کو لہو و تجارت کے یا خدا سے غافل کر دیا اور وہ آنحضرت کو تنہا چھوڑ کر دوا سلف اور باجہ بننے کو بازار میں نکل گئے۔ پھر کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ ان بیوت مذکورہ آیت سے مراد مساجد ہیں۔ شاباش ہے فہم پر ایسے مفسروں کے جو آیت سے مراد مسجدیں سمجھ سکتے۔ اور ضمیر بران لکھتے ہیں۔ حالانکہ خود بھی لکھ رہے ہیں کہ آج بھی غنمی مسجدیں ہیں۔ اور ان پر مسلمان نمازی نماز پڑھتے ہیں انکی یہ حالت نہیں کہ تجارت لہو انکو یا خدا سے غافل نہ کرتی ہو۔ بلکہ اکثر تو وہی لوگ ہوتے ہیں جو خاص نیا طلب ہیں کسی شرم و محاذ یا خوف برادری سے مسجد میں آجاتے اور ٹوٹی پھوٹی نماز پڑھ لیا کرتے ہیں۔ بہر حال ناظر منصف کو غور کا اب موقع حاصل ہے کہ وقت باقی ہے

لطیفہ کسی مرتبہ جب آیت سنی کہ خدا فرماتا ہے فی بیوت اذن اللہ ان ترفع تو اسے بجائے فی بیوت پڑھنے کے فی بیوت پڑھنے لگا لوگوں کے دریافت کیا یہ کیا بتا دے گی ہے کہ بجائے تہنیر کے پیش کی تہنیر دیکر چڑھا جو جواب اذن اللہ ان ترفع خدا نے تو اجازت دی ہے کہ اس کو رفع دیا جائے یعنی پیش دیکر چڑھا جائے مثل مشورہ ہے کیا کابل میں گدے نہیں۔ عرب میں بھی ایسے لوگ موجود جو آیت کے معنی اس طرح سمجھتے تھے کہ بجائے تنکیم کے رفع معنی ضمہ دینا چاہئے۔ ماشاء اللہ۔ فقط

# غایت المرام ضررت الامام

مُصَنَّف

علیہ السلام نائب الامام سرکار شریعت و اعجاز حجت علی صاحبزادہ

اس سالہ میں ثابت کیا گیا ہے کہ امام ربانہ غیبت میں ہو گیا فائدہ  
پہنچ رہا ہے اور امام کا ہونا ہر زمانہ میں ضروری ہے اور فائدہ امام غائب کا  
مثل امام ظاہر کے ہے اس سے کم نہیں نہایت ہی قابلہ سالہ ہے اور  
اس میں امام صاحب موصوفہ کو بھی دیا گیا ہے قیمت ۱۰ ار بجلد لای علی  
جلد کا پتہ

بینچر کتب خانہ انشاء عشری لاہور

پوچی گیت کو چہ منغل علی



